

الحمد لله

لقد قام الباحث بالمطالع والمطالع
تقديمه على رأي لجنة المناقشة
وتحالف على النحو التالي :

المملكة العربية السعودية

الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة

قسم الدراسات العليا

شعبة العقيدة

١- تعديل الباب الأول الى تمهيد بحسب
تصحيح الرسالة مكون من مقدمة وتمهيد
وبابين وملاحق .

٢- نقل - بحث المصادر والمراجع الخاصة
بالرجعة من ص ١٨ - ٢٠ الى آخر الرسالة
فهرس المراجع .

٣- نقل ما سمي بتوثيق المصادر والمراجع
المعتد عليها عند الشيعة من ص ٢٢ - ٢٤ الى آخر

((عقيدة الرجعة عند الشيعة)) الرسالة فهرس المراجع

رسالة مقدمة لنيل الشهادة العالمية " الماجستير " مع تعديل ارقام الصفحات

١٤٠٩/٢/٢٠

صالح محمد السبيعي

ابي سلمان ضياء الدين ابرلي

اعداد الطالب:

فضيلة الدكتور سعدى الهاشمي

اشراف :

الأستاذ المشارك بقسم الدراسات العليا

العام الجامعي ١٤٠٩ - ١٤١٠

١٤٠٩/٢/٢٠

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات
 اعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضل فلا هادي له . واشهد ان لا اله الا الله
 وحده لا شريك له ، واشهد ان محمدا عبده ورسوله . ((ياأيها الذين ءامنوا اتقوا الله
 حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون))^(١) ((ياأيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس
 واحدة وخلق منها زوجها ، وبث منهما رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله الذي تساطعون به
 والارحام ان الله كان عليكم رقيبا))^(٢) ((ياأيها الذين ءامنوا اتقوا الله وقلوا قولا سديدا
 يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما))^(٣)
 اما بعد فان
 /الايمان بالقيامة واليوم الآخر من الفرائض التي من لم يستكملها لم يستكمل الايمان،^(٤)
 وهو الذي بينه انبياء الله ورسله لاتباعهم واممهم ، وهو اصل من اصول تقوى الله تعالى .
 ولما كان الرسول المصطفى صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء والمرسلين فلا نبي بعده ،
 وامته آخر الامم الى يوم القيامة، جاءت اخباره عنه وعن الساعة مفعلة مبينة اكثر من غيره
 من المرسلين وذلك من حرصه عليه الصلاة والسلام على امته .
 ومن شأن اعداء انبياء الله ورسله تكذيبهم الرسالات وصددهم عن السبيل واجتهادهم في
 التخليل والاضلال . ولقد خص الله سبحانه وتعالى هذه الشريعة السمحة والحنفية البيضاء
 بالبقاء الى يوم القيامة محفوظة بحفظ الله تعالى فلا تنسخ ولا تبطل من قبل اعدائها

- ١- سورة آل عمران ١٠٢ .
- ٢- سورة النساء ١ .
- ٣- سورة الأحزاب ٧٠-٧١ .
- ٤- ابن رجب/جامع العلوم ٢٥ .

بتحريف او افساد مصداقا لقوله تعالى ((انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون)) (١)

فالاسلام يعلو ولا يعلى عليه ، وهذا ما يغيظ الاعداء فشمروا عن ساق الجد ووجدوا
كافة وسائلهم .. محاربة الاسلام واهله ، ومن تلك الوسائل احداث الفتن المظلمة وابتداع
المقالات المنكرة واختلاق الاخبار الملفقة الموضوعة املا في جذب وتضليل ضعفاء النفوس
لمشاركتهم في تلك الفتن وذلك الضلال .

ومن اشرف ما يشرف به طلاب العلم المشاركة مع العلماء الاقذاذ في الذب عن هذا
الدين القيم احقاقا للحق وابطالا للباطل خصوصا اذا كان في احد اركان الايمان وهو اليوم
الآخر ذلك اليوم العظيم الذى لكل امرئ فيه شأن يفتنيه .
ولقد طرأ على هذا الركن عند البعض لبس واختلاف واختلاط الحق بالباطل فقبل ان
هناك يوما قبل يوم القيامة يظهر فيه شخص من غيبة طويلة له وترجع فيه امم من الاموات ،
ومن القائلين بهذا المعتقد فرق من الشيعة . لذا خصصت هذه الرسالة لمعالجة هذا المعتقد
الخطير من كافة جوانبه واسبابه وادلته وما يترتب على ذلك .

اسباب اختياري الموضوع

اما اسباب اختياري لهذا الموضوع كرسالة لنيل الماجستير فلعل اهمها ما يلي:
اولا: حبي لدراسة الديانات والملل والنحل عموما للمعرفة وتمييز الحق من الباطل .
ثانيا: اهتمامي بموضوع اشراط الساعة واماراتها لدرجة مخالطتها شغاف قلبي منذ فترة
طويلة ، وهو بلا شك موضوع واسع شائك ولا سيما حينما نعقد المقارنة بين مقالات

الملل والنحل والفرق المختلفة .

واقوال علمائهم وثنائهم على / مؤلفيها على عمل زميلي الاخ جلال الدين محمد صالح ^(١) واستدركت

عليه ما اراه مناسباً ونافعاً ، وكذلك وثقت بنفسي المصادر التي لم يستعملها ^(*) .
فقد ألف الشيعة في موضوع الرجعة كتباً كثيرة ما دل على اهتمامهم به وشدة ايمانهم بالرجعة .
اما فيما يتعلق بكتب الديانات الاخرى والفرق المنتسبة للإسلام فاعتمدت على ما هو

مشهور ومتعارف عندهم وذلك لعدم اظهارهم تخصيص تلك المصادر بالثناء والتوثيق

كالشيعة الاثنى عشرية . ^(٢)

٣- تجنباً لمخالفة المنهج العلمي بسرد النصوص الطويلة وتكرارها الحقت المهم منها في
آخر الرسالة كملاحق .

٤- اعتمدت في الحكم على رجال روايات الاصول على كتب رجال الشيعة ولكثرة المصادر
الرجال انتقيت بعض المصادر المتقدمة كالكشي والنجاشي والمعاصرة كالمماقاني اذ
يعتبر الجامع لاقوال نقادهم في رجالهم . واذا دعت الحاجة ذكرت اقوال
نقاد علماء اهل السنة والجماعة في بعض الرواة .

٥- التزمت في هذه الرسالة بعدم التجريح او الطعن واللمز الذي يفقد روعة البحث محاولاً
الاخذ بيد القارئ للخروج بالنتائج من خلال عرض الاقوال وتحليلها .

٦- حاولت في هذه الرسالة الربط بين القديم والحديث ، وكذلك التزمت في الحواشي
غالباً بذكر المصادر حسب الترتيب الزمني لوفيات المؤلفين فقدمت المؤلف على

كتبه — ووضعت اختصاراً لبعض الكتب التي استخدمتها كثيراً ^(٣) — وذلك حرصاً
مني لبيان اعتماد المتأخر على المتقدم في اثبات المعتقدات والاقوال حتى يقف

١- في رسالته لمرحلة الماجستير "الامامة عند الشيعة الاثنى عشرية" المقدمة للجامعة الاسلامية
بالمدينة المنورة عام ١٤٠٨-١٤٠٩ هـ ، ص ٥١٦-٥٦٦ باختصار وتصرف .

٢- فمثلاً المجلسي في بحار الانوار والطبسي في الشيعة والرجعة يختصان بذكر توثيق الكتب التي
يستخدمونها وثناء علماء الاثنى عشرية على مؤلفيها .

٣- انظر الجدل ١٦٢ .

(*) انظر لمبحث المصادر والمراجع الخاصة بالرجعة ص ١٨-٢٢ ، وتوثيق المصادر المعتمد عليها
من وجهة نظر الشيعة ص ٣٣-٦٢ في فهرس المصادر والمراجع للشيعة ص ٣-٥٤٧

المتأمل والدارس على اصل الاقوال . وقد حاولت في ذكرى لهذه المصادر ان لسلط
 سبيل الايجاز فاذكر اسم الشهرة للمؤلف اذا اشتهر باسم او لقب ، ثم كتابه ثم
 المجلد /الصفحة ، ثم كتباً اخرى لهذا المؤلف ، ثم انتقل الى مؤلف آخر وهكذا .
 وفي معرض ذكر كتب التفسير مثلاً اذكر اصحاب التفاسير احياناً بدون ذكر كتبهم
 وقد اثبتتها في قائمة المصادر ، وكذا في معرض تخريج الحديث فاذا ذكرت الترمذی
 مثلاً اقصد الجامع الذي هو سنن الترمذی ، والا بينته فمثلاً الشماثل له .

خطة البحث

اما خطة العمل فقد قسمت الرسالة الى مقدمة ، وتمهيد ، وبابين ، وثلاثة
 ملاحق . تناولت في المقدمة خطة الرسالة وشرح الامور المتعلقة بها ، والتعريف بالشيعة
 وبالرجعة لغة واصطلاحاً .
 وفي التمهيد تناولت الرجعة عند الامم السابقة كاليهودية والنصرانية والمجوسية
 والديانات الاخرى والباب الثاني تناولت فيه الرجعة عند فرق الشيعة غير الاثنى عشرية .
 ثم تناولت في الباب الثالث عقيدة الرجعة وادلتها عند الشيعة الامامية الاثنى عشرية
 من الكتاب والسنة والاستدلال بالامم السابقة .
 اما الملاحق فاثبتت في الاول بعض الجداول المفيدة لتواريخ واماكن ميلاد ووفيات
 الائمة الاثنى عشر وغيره من الجداول ، وفي الثاني بعض المصورات من احاديث الشيعة في
 الرجعة ، وفي الثالث ما اورده الشيعة في عذاب ابي بكر وعمر رضي الله عنهما زمن
 الرجعة مع بعض المصورات المتعلقة بتلك الروايات . اما الفهارس فهي ثلاثة: الاول فهرس
 الايات القرآنية التي استدل الشيعة بها على الرجعة ، والثاني فهرس المصادر والمراجع ومعه توضيح
 مصادر الشيعة ، والثالث فهرس الموضوعات العامة ، وبالله التوفيق .

كلمة الشكر

واخيرا وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((لا يشكر الله من لا يشكر الناس))^(١)

اتقدم بالشكر الجزيل ووافر التقدير للجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة الممثلة في رئيسها
فضيلة الدكتور عبدالله صالح العبيد ، ورئيس قسم الدراسات العليا فضيلة الشيخ عبدالله بن
محمد الغنيمة ، على حسن رعايتها لطلاب العلم وتوفيرهم المناخ العلمي الذي يساعد
طلاب القسم على انجاز بحوثهم العلمية . ولا بد من شكر خاص لفضيلة المشرف الدكتور
سعدى الهاشمي الذي قدم من وقته الثمين لقراءته الدقيقة وجسن اشرافه على رسالتي .
وكذلك اشكر جميع الاساتذة والزملاء الذين ساعدوني في انجاز هذه الرسالة فجزى الله الجميع
عن الاسلام خيرا كثيرا .

١- رواه ابو داود رقم ٤٨١١ ، ٢٥٥/٤ ، والترمذي رقم ١٩٥٥ ، ٣٣٩/٤ بلغظ قريب
وقال حسن صحيح .

الشيعة لغة واصطلاحاً

الشيعة في اللغة: القوم الذين يجتمعون على الأمر وكل قوم اجتمعوا على امر فهم شيعة . وقال الأزهرى: ((ومعنى الشيعة الذين يتبع بعضهم بعضاً وليس كلهم متفقين))^(١) .

وشيعة الرجل اتباعه وانصاره ومن يتقوى بهم وينتشرون عنه .^(٢) واصل الشيعة فرقة من الناس يقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث بلفظ واحد وبمعنى واحد .^(٣)

ولعل تعريف الشهرستاني اصطلاحاً هو التعريف الجامع المناسب من بين التعريفات الكثيرة حيث قال: ((هم الذين شايعوا علياً عليه السلام على الخصوص ، فقالوا بامامته وخلافته نما ووصاية اما جلياً واما خفياً ، واعتقدوا ان الامامة لا تخرج من اولاده وان خرجت فبظلم يكون من غيره ويتقية من عنده))^(٤) . ولكن يرد على هذا التعريف كما قد يرد على غيره ، اعراض واضح من حيث التسليم للشيعة المتأخرين بدعواهم^(٥) ، ويغفل اويتهافل عن اولئك الذين ناصرُوا علياً رضي الله عنه في حروبه ، ولكن لم يقدموه في الخلافة على الثلاثة السابقين ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ، ولم يروا له عليهم انخيلية في الدين واولوية بالامامة كما قالت الشيعة .

قال المفيد ، وهو شيخ منكلمي الاثنى عشرية^(٦) ((التشيع في اصل اللغة: هو الانباع

على وجه التدين والولاء للمتبع على الاخلاص قال الله تعالى (فاستغاثه الذي من شيعته

١- ابن منظور/لسان العرب ٨/١٨٨-١٨٩.

٢- نفس المصدر . الاصفهاني/السفردات ٣٧١.

٣- ابن منظور/لسان العرب ٨/١٨٨-١٨٩.

٤- الملل والنحل ١٤٩.

٥- ذهب اكثر الشيعة الى ان التشيع على معناه الاصطلاحي كان موجوداً في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه هو الذي بذر بذوره ، بل بموجب روايات الشيعة الاثنى عشرية ان التشيع كان سداً اول الخليقة وتوارثه جميع الانبياء والمرسلين ، وهذا مرتبط برجعة الاشم كما سيأتي . انظر ص ٢٢١-٢٢٢.

٦- انظر ص ٣٥-٣٦.

على الذي من عدوه (١) ففرق بينهما في الولاية والعداوة وجعل موجب التشيع لاحدهما هو

الولاء بصريح الذكر له في الكلام . . . فأما اذا ادخل فيه علامة التعريف - اي الشيعة -

فهو على التخصيص لامحالة لاتباع امير المؤمنين عليه السلام واوصفناه من الاتباع . . . (٢)

وحد الشيعة في الاصطلاح مرتبط بموضوع نشأة التشيع وفرق الشيعة ، وهو موضوع

كتب فيه الكثير . واود هنا التنبيه الى امكان تقسيم الشيعة الى اقسام حسب اعتبارات

مختلفة ، واهمها مسألة الامامة التي تعتبر قطب رحى الفكر الشيعي . فهذا الاعتبار

هناك اربع فرق رئيسية ، الامامية والكيسانية والزيدية والغلاة .

فالامامية راوا امامة علي بن ابي طالب ثم امامة ابنه من فاطمة الحسن والحسين

رضي الله عنهم جميعا ثم ذرية الحسين رضي الله عنه واقتروا فرقا اهمها الاثنا عشرية

والاسماعيلية .

والكيسانية راوا امامة محمد بن الحنفية بعد ابيه علي بن ابي طالب رضي الله عنهما

ثم اقتروا فرقا .

والزيدية راوا امامة زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم

وقالوا بامامة من خرج ودعا الى الحق من اهل البيت .

اما الغلاة فذهبوا الى مذاهب شتى في الامامة فبعضهم قال بامامة اشخاص من اهل

البيت وبعضهم ادعى الامامة لنفسه ويجمعهم الغلو في الاثمة حتى خرجوا من الاسلام فليس

لهم منه نصيب .

ولما كان اعتبار الغلو اعتبارا مهما بالنسبة لهذه الدراسة يحسن التعريف به ،

فامل الغلو الارتفاع ومجاورة القدر في كل شيء ، وغلا في الدين والامر يغلو غلوا جاوز

١- سورة القصص ١٥.

٢- اوائل المقالات العدد ٤٢.

حده وافرط فيه . (١)

وقال الشيخ المفيد: ((الغلاة المتظاهرون بالاسلام الذين نسبوا امير المؤمنين والائمة

من ذريته عليهم السلام الى اللوهمية والنبوة ووصفهم عن الفضل في الدين والدنيا الى

ما تجاوزوا فيه الحد وخرجوا عن القصد وهم ضلال كفار حكم فيهم امير المؤمنين عليه

السلام بالكفر والقتل والتحريق بالنار وقضت الائمة عليهم السلام بالاكفار والخروج عن

الاسلام)) (٢)

وهذا الامر انفق عليه جمهور علمائهم المتقدمين ، اما في العصور المتأخرة وبعض

المعاصرين منهم ، فيرون ان بعض العقائد التي كانت تعد في حق الائمة من الغلو اصبح

الاعتقاد بها من ضروريات مذهبهم . قال المولى الوحيد (٣) ((اعلم ان كثيرا من القدماء

سيما القميين منهم وابن النخاشري كانوا يعتقدون للائمة عليهم السلام منزلة خاصة من

الرفعة والجلال ومرتبة معينة من العصمة والكمال بحسب اجتهادهم ورأيهم وما كانوا يجوزون

التعدي عنها وكانوا يعدّون التعدي ارتفاعا وغلوا على حسب معتقدهم حتى انهم جعلوا مثل

نفي السهو عنهم غلوا بل ربما جعلوا مطلق التفويض اليهم او التفويض المختلف فيه او

المبالغة في معجزاتهم ونقل العجائب من خوارق العادات عنهم او الاغراق في شأنهم او

اجلالهم وتنزيههم عن كثير من النقايس واطهار كثرة قدرة لهم وذكر علمهم بمكنونات

السماء والارض ارتفاعا او مورثا للتهمة به سيما بجهد ان العلل كانوا مختلفين في الشيعة

مخلوطين بهم مدلسين وبالجملة الظاهر ان القدماء كانوا مختلفين في المسائل الاصولية ايضا

١- ابن منظور/ لسان العرب ١٥/ ١٣٢ ، الراغب الاصفهاني/ المفردات في غريب القرآن ٣٦٤ .

٢- تصحيح عقائد الامامية باب الغلو والتفويض ٦٣ .

٣- هو محمد باقر بن محمد الاكمل المعروف بالوحيد البهبهاني ، قيل فيه انه مجدد السذهب في رأس المائة الثانية عشرة ، وهو الملقب بالمؤسس ، الاساذ الكل ، والمروح ، والمجدد ، السوقي ١٢٠٥ او ١٢٠٧ . انظر محسن الامين/ عيان الشيعة ٩/ ١٨٢ و Homen, An Introduction to Shia Islam, p. 128, 312.

فربما كان شيء عند بعضهم فاسدا وكفرا او غلوا او تفويضا او جبرا او تشبيها او غير ذلك وكان عند آخر مما يجب اعتقاده اولا هذا ولا ذلك وربما كان منشأ جرحهم بالامور المذكورة وجد ان الرواية الظاهرة فيها منهم كما اشرنا اليه آنفا او ادعاء ارباب المذهب كونه منهم او روايتهم عنه وربما كان المنشأ روايتهم المناكير عنهم الى غير ذلك فعلى هذا ربما يحمل التأمل في جرحهم بامثال الامور المذكورة . . . ثم اعلم انه يعني احمد

ابن محمد بن عيسى وابن الغضائري ربما ينسبان الراوى الى الكذب ووضع الحديث بعد ما ينسبانه الى الغلو وكأنه لرواية ما يدل عليه ولا يخفى ما فيه ((١) ولقد وضع الحامقاني

هذا الكلام نصب عينيه ، فيقول في بعض المشاهير الذين رموا بالغلو — امثال جابر

الجعفي والمفضل بن عمر ومحمد بن سنان — مقالته التي يكررها بعبارات متنوعة

(٢) " ما كان يعد غلوا عند القدماء اصبح اليوم من ضروريات المذهب ".

١- نقلا عن الحامقاني في مقياس الهداية الملحق بتنقيح المقال ٠٨٨

٢- انظر امثلة على ذلك ص ١٥٩ / ٢٧٤ ، ٢٨٩ ، ٣٩٥ ، ٤٠٧ ، ١٥٣

المال ماثنى درهم فصاعدا . قال: فما هو جيب الحج؟ قال: الزاد والبغير^(١). وقال ابن

الاثير بعد ذكر هذا الاثر: ((. . . والرجعة: مذهب قوم من العرب في الجاهلية معروف

عندهم ، ومذهب طائفة من فرق المسلمين من أولي البدع والاهواء يقولون: ان الميت يرجع

الى الدنيا ويكون فيها حيا كما كان ، ومن جملتهم طائفة من الرافضة يقولون: ان علي بن

ابي طالب مستتر في السحاب ، فلا يخرج مع من خرج من ولده حتى ينادى مناد من السماء:

اخرج مع فلان ، ويشهد لهذا المذهب سوء قوله تعالى: ((حتى اذا جاء احدهم الموت قال

رب ارجعون . لعلي اعمل صالحا) يريد الكفار ، نحمد الله على الهداية والايمان^(٢).

ان القول بالرجعة قد قال به اقوام اخرون كاليهود والنصارى وغيرهم .

فلم اجد على ما دل على ايمانهم به بل ورد ما ادعى بعضهم الرجعة
اما العرب في الجاهلية)، فورد في خطبة وأبيات مشهورة لقس بن ساعدة الايادي

مما دل على ايمانه بالله وباليوم الآخر ، قال: ((أبها الناس اجنموا واسنموا ووعوا ،

من عاش مات ، ومن مات فات ، وكل ما هو آت آت . ان في السماء لخبرا . وان في

الارض لمبرا ، مهاد موضوع ، وسف مرفوع ، ونجوم نمور ، وبحار لاتمور ، وأسم قس فسم

حقا لئن كان في الامر رضي ليكون بعده سخط . ان لله لدينا هو احب اليه من دينكم

الذي انتم عليه . مالي أرى الناس يذهبون ولا يرجعون . أرضوا بالمقام فأقاموا . أم

١- رواه الترمذي في الجامع رقم ٣٣١٦ ، ٤١٨/٥ ، ٤١٩ ، ورواه اسناده ثقات غير يحيى بن ابي الحبة
قوى امره بعضهم ولكن ضعفه اكثر النقاد ووصفه بالتدليس . انظر ابن حجر / تهذيب التهذيب
٢/ ٢٤٦ ، تغريب ٢٠١/١١ ، طبقات المدلسين ٥٧ ، وورد الاثر المفسرون منهم الطبري ١٤ /
١١٨-١١٩ ، والبغوي ٢٥١/٤ ، الفرطبي ١٥٣/٤ ، ١٣٠/٩ ، ابن كثير ٢٧٣/٤ .

٢- النهاية في غريب الحديث والاثر ٢٠٢/٢ ، ونقله ابن منظور في لسان العرب ١١٤/٨ حرفيا
وزاد عليه بعض الايات . وانظر الزبيدي / تاج العروس ٣٤٨/٥ .

تركوا فناموا ((. ثم ذكر من شعره:

في الذاهبين الاولين	من القرون لنا بصائر
لما رأيت مواردا	الموت ليس لها مصادر
ورأيت قومي نحوها	بسمي الاصغر والاكابر
لا يرجع الماضي الي	ولا من الباقي غابر
أيقنت أني لامحاله	حيث صار القوم صائر (١)

اما الرجعة في روايات الشيعة وكلامهم فتطلق على معان :

- ١- أهمها وهو المتبادر الى الذهن وهو المعنى الاصطلاحي عندهم: رجعة الاموات الى الحياة الدنيا قبل يوم القيامة . (٢) وهذا المعنى هو الذي ألفت فيه المؤلفات ودارت حوله المناقشات .
- ٢- قد تطلق الرجعة على رجوع الغائب الذي رعم فيه انه لم يموت ولن يموت وانه المهدى

١- الطبراني/الاحاديث الطوال الملحق بالمعجم الكبير ٢٥/٢٣٠-٢٣٢ ، البيهقي/دلائل النبوة ٢/ ١٠٢-١٠٣ ، الهيثمي/كشف الاستار ٣/٢٨٦-٢٨٧ ، مجمع الزوائد ٩/٤١٩ ، ابن كثير/البداية والنهاية ٢/٢٣٠-٢٣١ . وقد ذكره المفيد في الامالي ٢٠٩-٢١٠ ، والكراچكي في كنز الفوائد ٢٥٥-٢٥٨ ، وابن طاووس في سعد السمود ٢٣١-٢٣٢ .

٢- انظر مثلا الحر العاملي/الايقاظ ٢٩-٣٠ ، المجاسي/مرآة العقول ٣/٢٠٠-٢٠١ ، شير/حق اليقين ٢/٣ ، محمد رضا مظفر/عقائد الامامية ٦٧ ، الزنجاني/عقائد الامامية الاثنى عشرية ٢/٢٢٨ ، محمد الصدر/ تاريخ ما بعد الظهور ٨٩٦-٨٩٧ .

فلما رأى المخالفون كثرة اختلافهم اطلقوا الرجعة على كلا المعنيين دون تمييز لان

كلا المعنيين معنقد باطل عندهم .^(١)

٢- اطلق الحر العاملي الرجعة على نزول عيسى بن مريم عليه السلام آخر الزمان فقال في

الدليل الحادى والخمسين - أى على الرجعة - ((. . . ما رواه ايضا من طرق

متعددة من كتب العامة والخاصة ان عيسى عليه السلام يرجع ويهبط الى الارض ويملي

خلف المهدي عليه السلام^(٢)، وفي الحقيقة ان العاملي قد دلس في هذا الموضوع ،

لان جمهور اهل السنة - العامة عنده - لا يعتقدون ان عيسى بن مريم عليه

السلام مات بل رفعه الله تعالى الى السماء ، فاطلاق لفظ الرجعة عليه بمعناه الاصطلاحي

عنده خروج عن النقيذ بالفاظ الشرع وبدعة حسب ما يعتقده مخالفوه .^(٣)

١- ثبت في احاديث صحيحة ان مهديا من اهل بيت الرسول صلى الله عليه وسلم يخرج في آخر الزمان ويكون اماما عادلا للمسلمين ويجاهد في سبيل الله ، ولكن هذه الاحاديث من طرق اهل السنة خالية من اى ذكر للمعبية او الرجعة . انظر الشيخ عبدالمحسن ابن حمد العباد في كتابه " الرد على من كذب بالاخبار الصحيحة الواردة في المهدي "، وعبدالعظيم عبدالمعظيم في رسالته لنيل الماجستير " الاحاديث الواردة في المهدي في ميزان الجرح والتعديل " المقدمة لجامعة الملك عبدالعزيز بمكة المكرمة عام ١٣٩٧-١٣٩٨هـ. وانظر ص ٣٢٠.

٢- الايفاض ٢٢٤.

٣- ذكر الشيخ محمد شفيق في مقدمة التصريح بما تواتر في نزول المسيح للشيخ محمد انور شاه الكشميرى ٨١-٨٢ ان نزول عيسى عليه السلام ذكر في الاحاديث والاثار بالفاظ وهي: النزول ، البعث ، الرجوع ، الخروج ، الاتيان ، ولم يأت لفظ الرجوع الا فيما روى الطبري في تفسيره ٢٠٢/٣ وذكره ابن كثير في تفسيره ٣٦١/١ ، ٥٧٦ ، عن ابن ابي حاتم ، واورده الكشميرى رقم ٦١ ص ٢٤٣ ، عن الحسن البصرى رحمه الله تعالى مرسلا يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود: ((ان عيسى لم يمت ، وانه راجع اليكم قبل يوم القيامة)) . فهذا البص صريح في الرد على اليهود الذين زعموا انهم قتلوه ، وعلى النصارى الذين زعموا انه مات مصلوبا ، وعلى الشيعة مثل الحر العاملي الذى زعم ان نزول عيسى عليه السلام آخر الزمان من قسم الرجعة من الموت . ولا استدلال الشيعة بحياة عيسى عليه السلام على الرجعة انظر ص ٢١٥.

٤- وتطلق الرجعة ايضاً بمعنى رجوع الدولة الى اهلها الشرعيين . وفي اعتقاد الشيعة

هم اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم .^(١) وهذا المعنى هو ما جعله بعض

الشيعة العمدة والمقصود وحملوا ما ورد في الاخبار عندهم عليه مجازاً فلم يعتقدوا

برجعة الاموات . ولعل مما يشير الى ذلك ما رواه النعماني بسنده الى ابي الطفيل ،^(٢)

وفيه قول هذا الصحابي رضي الله عنه لابن اخته ((ليتني انا وانت من كوره . قال :

ولم تتمنى ياخال ذلك؟ قال: ^(٣)حذيفة حدثني ان الملك يرجع في اهل النبوة))^(٤).

٥- واخيراً لابد من ايراد ما ذكره ابو الحسن الاشعري في قول الروافض في الرجعة قال:

((واختلف الروافض في رجعة الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة . وهم فرقتان:

فالفرقة الاولى يزعمون ان الاموات يرجعون الى الدنيا قبل يوم الحساب وهذا قول الاكبر

منهم ، وزعموا انه لم يكن في بني اسرائيل شيء الا ويكون في هذه الامة مثله ، وان

الله سبحانه قد أحيا قوماً من بني اسرائيل بعد الموت ، فكذلك يحيي الاموات (في

هذه الامة) ويردهم الى الدنيا قبل يوم القيامة . والفرقة الثانية منهم وهم اهل

الغلو ، ينكرون القيامة والآخره ، ويقولون: ليس قيامة ولا آخره وانما هي ارواح

تتناسخ في الصور ، فمن كان حسناً جوزى بان تنقل روحه الى جسد لا يلحفه (فيه)

ضرر ولا الم ومن كان سيئاً جوزى بان تنقل روحه الى اجساد يلحق الروح في كونه

فيها الضرر والالم وليس شيء غير ذلك ، وان الدنيا لا تزال ابداً هكذا))^(٥).

١- المدوق/امالي ٤٧٩ ، الطوسي/الغيبة ٢٨٢ ، الإيقاظ ٣٥٧ ، ٣٧١ ، ٤٢٦ ، ولاحظ ان الامام الصادق يبالغ في الرد على من يعتقد هذا المعنى للرجعة دون رجعة الاموات في رواية المفصل بن عمر عنه . انظر ص ٤٣٧ .

٢- هو عامر (قبيل عمرو) بن وائلة الصحابي رضي الله عنه . روى الشيعة انه كان يؤمن بالرجعة . انظر مثلاً ما روى سليم بن قيس الهلالي في السقيفة ٦٧-٦٨ . وانظر ص ٢٢٠ .

٣- حذيفة بن اليمان الصحابي رضي الله عنه (٣٦هـ) ، وهو احد الاركان عند الشيعة . انظر المامقاني/تنقيح المقال ٢/٢٦٠ .

٤- الغيبة ٢٦٨-٤٦٩ . وأشار المحقق ان في الاصل "كوره" وفي بعض نسخ "من كورة" والمراد من اهل زمانه.

٥- مقالات الاسلاميين ١١٩ .

وقول الاشعري حق لوجود قاسم مشترك بين الرجعة والتناسخ ففي الرجعة ترجع النفس الى بدنها الاول ، اما في التناسخ فالى بدن آخر غير الاول ، فقد اشركا في الرجوع قبل القيامة في العموم .^(١)

وقد ذهب اثنان من الشيعة وهما سعد بن عبدالله الاشعري القمي والحسن بن موسى السوبخني ، الى نحو ما ذهب اليه ابو الحسن الاشعري ، فذكرا مقالات بعض الفلاة من الشيعة في التناسخ ثم ذكرا ان هذا معنى الرجعة عندهم .^(٢)

واخيرا لابد من الاشارة الى ان هناك مرادفات للرجعة حسب روايات الشيعة ، ومن

تلك المرادفات: الكرة ، والعودة ، والردة ، والابوة ، وما في معنى الرجوع .

١- انظر للتفصيل ص ١٠٧ .

٢- انظر ص ١٤٠ .

في الرجعة في الامم السابقة وفيه مباحث

نطرح في هذا التمهيد اسئلة : هل كان في الامم السابقة للاسلام من يؤمن بالرجعة بصورة ما ؟ واذا وجدناها فما هي مقوماتها في اعتقادهم وسببها وغايتها واتصالها بمعتقداتهم الاخرى ؟ وهل هي ذات اصالة فيهم وهل تسربت اليهم بمؤثرات خارجية يستطيع الباحث أن يصل الى معرفتها والحكم عليها ؟ أم هم الذين ابتدعوها ؟ ولا نرى حاجة الى التعريف الطويل بهذه البيانات ومصادرها أو اهم شخصياتها ومعتقداتها اذ يبعد بنا عن القصد ، وفيها الكتب المطولة والبحوث المفصلة المتخصصة في اصولها وفروعها بل وحتى في جزئياتها . ونكتفي بطرح التساؤلات المتعلقة بهذا الموضوع لمعالجته من مصادره المعتبرة والدراسات العلمية الجادة المتعلقة بها .

المبحث الاول

اليهود وعقيدة الرجعة

من معتقدات اليهود ايمانهم برجعة غائب اختفي ، وكذا برجعة اموات الى الدنيا قبل القيامة ، وحتى ان بعضهم قالوا بتناسخ الارواح . وهذه المعتقدات من لوازم ايمانهم بعقيدة المخلص المسيح المنتظر ، وبعقيدة " اخر الايام " أو " يوم الرب " وكلها تنضوي تحت ما يسمى الايمان بالآخريات (Eschatology) أي الامور الحادثة في آخر الزمان والبحث والآخر . (١)

١- انظر اجمالاً

E.J., 6/860-884; E.R.E., 2/146, 5/373-391; N.C.E., 9/715-716; Salih, Mahdisu, 315-319.

وايضاً حسن ظاظا / الفكر الديني اليهودي ٩٥-٩٨ : احمد شلبي / اليهودية ١٩٤ / ١٩٥ : د- عوض الله جاد حجازي / مقارنة الاديان بين اليهودية والاسلام ١١٨-١٢٩ .

الاصل عند اليهود ان الخلاص من الله ، فهو سبحانه المخلص ، وهو المنقذ ، والمنجز وعده لمختاريه وشعبه المختار .^(١) فمثلا قال النبي إشعيا : «إِنَّ الرَّبَّ قَاضِيَنَا . الرَّبُّ شَارِعًا . الرَّبُّ مَلِكًا مَوْجِلَمًا .^(٢) وقال الرب على لسان النبي هوشع : «يَأْتَا الرَّبُّ إِلَهُكَ مِنْ أَرْضِ مِصْرَ . وَالْهَامُ أَيَّامُكَ لَسْتُ تَعْرِفُ وَلَا تَحْلُسُ نَجْرِي .^(٣) فقد خلص نوحا عليه السلام ومن معه من الطوفان ،^(٤) وخلص ابراهيم عليه السلام من انقطاع النسل ثم باركه ، وخلص شعبه بني اسرائيل المختار في عهد موسى عليه السلام من مصر ،^(٥) وخلصهم من التيه في عهد يوشع وصي موسى وادخلهم ارض الميعاد ،^(٦) واختار لهم داود ملكا وابنه بنصره فازد هرت مملكته .^(٧) وكما خلصهم في كل هذه المواطن ، فهو سيخلصهم بالخلاص التام في اخر الزمان ويتم عليهم وعده .^(٨)

اما لفظ المسيح فهو من المادة اللغوية ((م س ح)) ، وفي بدء الامر كان له مفهوم قاصر على مسح رؤوس الملوك واللاويين بالزيت المقدس للبركة وللإشارة الى اختيار الله لهم لهذه الوظائف المقدسة ،^(٩) ولكنه صار فيما بعد لقبا على المخلص الذي يأتي في اخر الزمان . ولقد نصت شهادة اركان ايمان اليهود التي وضعها موسى

١- see E.R.E., 5/377, 8/570, 574; Salih, Mahdism p.323.

ولاختيار الرب الشعب الاسرائيلي انظر مثلا سفر تكوين ٦/٧ ، سفر خروج ٢٤/١٣-٢٠/٢٥-١١/٢٥ سفر تثنية ٦/٧-٢/١٤ .

٢- اشعيا ٢٢/٣٣ .

٣- هوشع ١٣/٤ .

٤- سفر تكوين ١/٦-١٠/٣٢ .

٥- سفر تكوين ١/١٥-٢٢/٢٤ .

٦- سفر خروج ١/٢-١٥/٢١ .

٧- وليشوع وصي موسى عليه السلام . انظر سفر خروج ١٧/٨-١٦ ، يشوع ١/١-٩ ، ولاستيطان اسرائيل فلسطين وما حوله . انظر يشوع ١-١٢/٤ .

٨- صموئيل الاول ١/١٦ ، صموئيل الثاني ١-١٠/١٩ ، الملوك الاول ١/٣-١١/٤٣ E.J., 11/1408, 6/862; N.C.E., 9/716.

٩- E.R.E., 5/376, 8/575-576.

١٠- انظر مثلا سفر لاويين ٦/٢٠ ، ٨/١٠ ، ١٠/٨ ، صموئيل الاول ١/١٠ ،

١٦/١-١٣ الملوك الاول ١/٣٩ ، ١٩/١٥ ، الملوك الثاني ٩/١١-١٢ ،

وفي المزمير ٨٩ قال الرب "وجدت داود عبدي بد من قنسي سحته ."

ابن ميمون، ولا تزال يتشهد بها اليهود في بندها الثاني العاشر: ((أومن ايماناً كاملاً بمجيئ المسيح وان يتأخر فاني انتظر مجيئه يوماً .))^(١) وحاول البعض ان يستدل لعقيدة المخلص المسيح بنصوص من التوراة المنسوبة لموسى عليه السلام بغض النظر عن الاختلاف الشديد في تحديد الشخصية المذكورة فيها .^(٢) فليس هناك ادلة واضحة في لفظ المسيح كالمخلص في اخر الزمان في التوراة ، ولا في كتب الانبياء من العهد القديم ، وانما جاء ذلك واضحاً صريحاً في الكتب المتأخرة ككتب الرؤيا^(٣) وفي تعاليم التلمود . ولا يعني هذا الجزم . بعدم ورودها في العهد القديم فأصل معناه موجود . فقد لاحظ كاتب مادة المسيح في الموسوعة اليهودية ان الجذور التاريخية لعقيدة

المخلص المسيح المنتظر تمتد الى عهد داود عليه السلام وقد مرت بمراحل :

المرحلة الاولى الاعتقاد الناشئ في وقت داود عليه السلام وهو ان الله اصطفاه

وال بيته ان يحكموا بني اسرائيل بل وكل شعوب العالم ويستمر طوكهم العظيم حتى نهاية الایام .^(٤)

١ - E.R.E. 8/581.

٢ - انظر على الخصوص سفر تكوين ١/٤٩ ، سفر العدد ١٧/٢٤ ، وسفر تثنية ١٨/١٥-١٩ والجدير بالذكر ان المسلمين يقولون ان المشار اليه في نص سفر تكوين وسفر تثنية هو رسول الله صلى الله عليه واله وسلم . انظر د - محمد شامة / بين الاسلام والمسيحية كتاب ابي عبيدة الخيزرجي (٥٨٣ هـ) ٢٦١-٢٦٣ ، ابن تيمية / الجواب الصحيح ٢٨١/٣ ، ابن القيم / هداية الحيارى ٥١-٥٣ ، رحمة الله الهندي / اظهار الحق ٥١٩-٥٢٦ ، عبد الاحد داود / محمد في الكتاب المقدس ٣١/٧٧-٨٦ ، حسن ظاظا / الفكر الديني اليهودي ٩٨-١٠٠ ، عبد الوهاب عبد السلام / طوبى / وجاء النبي المنتظر ٣٠-٤٥ ، ٥٩-٦٠ . also Salih Mandism, p.313.

٣ - كتب الرؤيا (Apocalyptic Books) هي الكتب التي تشتغل على رؤيا يدعي صاحبها انها وحي من الله ، واكثر ما تتحدث عنها الاخرويات ومعظم هذه الكتب خارجة العهد القديم المعروف ، وبعض فرق اليهود والنصارى تلحق بعض هذه الكتب عقب العهد القديم . see E.J., 3/181-187.

٤ - E.J., 11/1407-1408.

وفي ذلك نصوص كثيرة منها قول النبي ناثان لداود متحدثا عن الرب :

« مَنَى كَلِمَتُ أَهْلِكَ
وَأَصْطَفَيْتَ مَعَ آبَائِكَ أَنَّهُ بِمَذَكْ نَسْلِكَ الَّذِي يَخْرُجُ مِنْ أَحْنَانِكَ وَأَنْتَ مَلِكُكَ .
« مَرَبِّي مَنَى لِنَسِي وَأَنَا أَنْتَ كَرِيمٌ مَلِكِي إِلَى الْآبِدِ . « أَنَا أَكُونُ لَهُ أَمَا وَمَنْ
يَكُونُ لِي أَمَا . إِنْ نَعَجْ أَوْ ذَرَيْهُ بِفَضِيحِ النَّاسِ وَيَضْرِبَاتِ بَنِي آدَمَ . « وَلَكِنْ رَحِمِي
لَا نَرُغَ بِهِ كَمَا رَغَبْنَا مِنْ شَاوُلَ الَّذِي أَرْكَهُ مِنْ أَمَانِكَ . « وَأَمَرْتُ بِنُكَاحِكَ وَمَمْلَكَتِكَ
إِلَى الْآبِدِ أَمَانِكَ . كَرِيمُكَ يَكُونُ نَائِبًا إِلَى الْآبِدِ . « حَسَبَ جَمِيعِ هَذَا الْكَلَامِ
وَحَسَبَ كُلِّ هَذِهِ الرُّؤْيَا كَذَلِكَ كَلَّمَ نَاثَانَ دَاوُدَ (١)

المرحلة الثانية ما بعد وفاة سليمان عليه السلام وانقسام دولته الى قسمين ، ومن ثم
ضعفها وتفشي الشرك والفساد فيهم حتى انتهى امرهم بتدمير بختنصر هيكل سليمان عليه
السلام واورشليم وابادة شعبهم وسبي بقاياهم عام ٥٩٨ (ق م) . واثان السبي البابلي
نشأ في نفوسهم امل قوى لاعادة حكم ال داود الشرع لهم . (٢)

وفي المرحلة الثالثة اصبحوا يركزون على صفات الطوك المخلص الذي يعيد الحكم
المشرع لال داود ، وستأتي نصوص المرحلتين قريبا . (٣)

ونستطيع القول بأن المرحلة الثالثة لاتزال قائمة وانها تطورت وانقسمت بدورها الى
ادوار حيث تد رحت آماني اليهود في هذا الطوك المخلص المسيح الذي يتم وعد الله
لهم به حتى انتهى الامر الى الغلو فأضافوا إليه نعوته فوق نوحوت البشر واحاطوه بحالة
من الخصائص والعيزات التي لم يتمتع بها احد من الانبياء والمرسلين قبله وقد اصبح
المسلم هذا من ابرز عقائد هم ومما يتميزون به في مفاهيم الاخير بعد التدمير الثاني
للهيكل من قبل الروم وتشتتهم في اصقاع العالم . واشتياق اليهود لمجيئ مسيحهم
وعهده مرتبط بما يسمى العودة أو الجمع ، وهي عودة بقايا اسرائيل المشردة المشتتة
الى ارض فلسطين ارض الميعاد - في ادعائهم - في عهد المخلص المسيح . (٤)

١- صموئيل الثاني ٧/١٢-١٧ ، انظر ايضا صموئيل الثاني ٢٣/١-٥ ، ٢٢/٤٤-٥١ ،
مزامير ٢/٧-٩ ، ١٨/٤٤-٥١ ، ٨٩/١٩-٧٨ .

٢- E.J., 11/1407-1408 .

٣- Ibid .

٤- انظر مثلا اشعيا ١٠/٢٣-٣٥ ، ١٠/٤٩ ، ٨/٢٦ ، ارميا ٣١/١-١٤ ،

٥٠/٤-١٠ ، حزقيال ٣٩/٢١-٢٩ ، هوشع ١٤/٨-٨ ، ميخا ٧/١٢-١٣ ،

صفنيا ٣/١٦-٢٠ ، زكريا ١٠/٨-١١ . E.J., 8/1373-1375 .

خلط اليهود بين الرب والمسيح وبين الدنيا والاخرة

قد طرأ على عقيدة المخلص خلال تطورها التباسان :^(١) التباس واشتباه بين الرب الخالق سبحانه في ذاته وصفاته وبين المسيح ، والتباس بين يوم الرب ومجيئه وسلطانه على العالم كله وبين يوم المسيح .

الالتباس الاول : قد شبه اليهود الخالق سبحانه وتعالى بمخلوقاته عموماً ، واشتد هذا التشبيه بينه وبين المخلص المسيح ، ففي نصوصهم كلاهما رب ومخلص . والمسيح يولد من عذراء وهو ابن الله واله . وظل الامر عند اليهود ملتبساً اما النصارى فقد رفعوا الالتباس وادعوا الالهية للمسيح صراحة وقالوا بالحلول فشبهوا المخلوق بالخالق . وتمسك النصارى بنصوص فيها هذا الالتباس - الذي نحن بصدده وبمناه - لزعمهم ان يسوع هو المسيح المبشر به وهو ابن الله . قال النبي اشعيا : مَا الْقَمَرُ يَحْبِلُ وَلَيْدٌ أَنَا وَتَدْعُوهُ عِمَّاوِيلُ .^(٢) وقال ايضا :

الْأَنَّهُ يُولَدُ لَنَا وَلَدٌ وَنُفَعَى أَبَا وَتَكُونُ الرِّبَاةُ عَلَى
كَيْفِهِ وَيُدْعَى اسْمُهُ عَجِيئاً مُبِيراً إِلَهاً قَدِيراً أَبَا أَبَدِيّاً رَئِيسَ السَّلَامِ . لِلسُّبُورِ رَافِعِهِ
وَالسَّلَامِ لَا نِيَاهَةَ عَلَى كُرْسِيِّ دَاوُدَ وَعَلَى مَلَكِيهِ لِنِسْبَتِهَا وَبَعْدُهَا بِأَخِي وَالْأَيُّمِ
الآن إِلَى الْأَبَدِ . عَجَزَةُ رَسِّ الْجَبُودِ تَفْتَعُ هَذَا (٤)

وهذا النص العجيب صريح في معناه ، ولم اقف على نص اكرر صراحة في الوهية المخلص المسيح . وان كان اليهود يقولون ان اطلاق " ابن " نوع من المجاز - وهذا الامر

١- قال تعالى لليهود في القرآن " ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وانتم تعلمون " سورة البقرة - ٤٢ .

٢- هذا معروف لمن يستقرى كتب اليهود في العهد القديم . وانظر مثلاً ابن حزم / الفصل ١ / ٢٠٧ / ١٠٢٠٥٥ - ٢٥٦ ، ابن تيمية / الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ٢ / ٥٢ - ٦٣ / ٢٠١٨٦ - ١٨٧ / ٢٠٢ / ٢٠٢٣ ، ابن قيم / هداية الحيارى ١٤٨ - ١٥٣ .

٣- اشعيا ١٤ / ٧ ، وهنا يلاحظ قول بعض علماء اللغة العبرية ان الكلمة لا تعني العذراء وانما معناها فتاة صالحة للزواج . انظر (Good News Bible, 673) أما كلمة عماوئيل فتعني "الله معنا" . قارن مع متى ٢٢ / ١ ، مرقس ١ / ٢٣ .

٤- اشعيا ٦٧ / ٩ - ٧ .

معروف عندهم ^(١)، فكيف يؤول لفظ الاله في النص. لعلمهم يحيون أن هذا الاطلاق يجوز عندنا ايضا فقال داود عليه السلام في مزمور منسوب اليه : **اللَّهُ قَائِمٌ فِي مَجْمَعِ أَهْلِ فِي وَسْطِ الْآلِهَةِ يَنْصِي.** الى ان قال **لَا يَلْمُونَ وَلَا يَهْتُمُونَ فِي الظُّلُمَةِ يَمْشُونَ. تَزَعْرَعُ كُلُّ أَسْ أَرْضِي.** **أَنَا فُلْتُ إِنَّكُمْ آلِهَةٌ وَهِيَ الْعَلِيَّةُ كُلُّكُمْ.** (٢)

وقال اشعيا في المسيح : **وَيُخْرِجُ قَضِيبٌ مِنْ جَذْعِ بَنِي وَيَبْنِي عُصْنٌ مِنْ أُصُولِهِ. وَيَجْلُ عَلَيْهِ رُوحُ الرَّبِّ رُوحُ الْحِكْمَةِ وَاللَّهُمِ رُوحُ الْمَشُورَةِ وَالْقُوَّةِ رُوحُ الْمَعْرِفَةِ وَخَافَةُ الرَّبِّ. وَلَدْنَهُ تَكُونُ فِي خَافَةِ الرَّبِّ فَلَا يَنْصِي بِحَسَبِ نَظَرِ عَيْنِهِ وَلَا يَحْكُمُ بِحَسَبِ سَمْعِ أُذُنِهِ. بَلْ يَنْصِي بِالْعِلَلِ الْمَسَاكِينِ وَيَحْكُمُ بِالْإِنْصَافِ لِيَاكُمِ الْأَرْضُ وَيَضْرِبُ الْأَرْضَ بِقَضِيبِهِ وَيَبْنِي الْمَسَاكِينَ يَنْفَخُ سَنِيوَهُ. وَيَكُونُ الْبَرُّ مِطْلَفَةً مَنِيوَهُ وَالْأَمَانَةُ مِطْلَفَةً حَنُونِهِ.** (٣)

ثم ذكر اوصاف كثيرة للسلام في عهد المسيح مثلا هذا النص المشهور : **أَقْبِسْكَ الذَّنْبُ مَعَ الْخُرُوفِ وَتَرْضَى الْبَرُّ مَعَ الْبُذْيِ وَالْجَلُّ وَالْجَلُّ وَالْمَسِينُ مَعَ وَصِيٍّ صَغِيرٍ يَسُومُهَا. وَالْبَرَّةُ وَالْذَّبَّةُ تَزْعَانِ. تَرْضَى أَوْلَاهُمَا مَعًا وَالْأَسَدُ كَالْبَقَرِ بِأَكْلِ نَبَاتٍ. وَلِكَبُ الرُّضِيعِ عَلَى سَرَبِ الْعِلَلِ وَيَبْدُ الْعَظِيمُ يَدَهُ عَلَى خِمَرِ الْأَنْفَرَانِ. لَا يَسُودُونَ وَلَا يُسَادُونَ فِي كُلِّ جَبَلٍ فُذْيِ لَأَنَّ الْأَرْضَ تَنْكَلِي مِنْ مَعْرِفَةِ الرَّبِّ كَمَا تَنْطَلِي الْيَمَاءُ الْبَحْرَ.** (٤)

نص اشعيا على ان روح الله يحل على المسيح ، وهذا مظان نوع من القدسية أو العلاقة الخاصة بالله . ويقضي المخلص بطريقة خاصة اعازة من الله لا حسب النظر

١- ما يدعونه انه من مجازهم خطاب الرب بالاب وان مختاربه ابناؤه . انظر مزامير ٢٦/٨٩ - ٢٧ ، اشعيا ١٨/٦٣ ، ٨/٦٤٠ . وقال تعالى ((وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه ، قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل انتم بشر من خلق)) سورة المائدة الاية ١٨ . والجدير بالذكر هنا ان التأويل والمجاز بمعنى صرف اللفظ عن ظاهره لا يعرفه المتقدمون من المسلمين في اللغة العربية وانها مستحدثة متولدة وانما استشهر عن المتأخرين تحت مؤثرات عقدية . قد اثبت هذا د- السيد الجليلند في كتابه "الامام ابن تيمية وقضية التأويل" ٢٩ - ٤٩ .

٢- مزامير ١/٨٢ - ٦ ، ونلاحظ هنا ان كاتب انجيل يوحنا يجعل هذا الاصحاب شاهدا على ألوهية المسيح بناء على ان ألوهية مختارى الله فهو شئ مألوف في الفكر اليهودي . انظر يوحنا ١٠/٣٤ - ٣٨ .

٣- اشعيا ١/١١ - ٥ .

٤- اشعيا ١١/٨ - ١٩ ، وانظر ايضا اشعيا ٤٠/١ - ١٠ ، ميخا ٥/٢ - ٤ ، ملا ٣/١ ، ٤/٥ .

والسمع^(١)، والسلام والرغد والبركة في عهده منقطع النظر في التاريخ كله^(٢). وقال النبي
ارميا في المسيح : **وَمَا مَوَاتُهُ الَّذِي يَدْعُونَهُ الرَّبَّ يَرْتَأَهُ**^(٣) ونجد في كتاب دانيال ، وهو
كتاب في غاية الاهمية لاشتماله على رؤيا كثيرة تفسر باحداث اخر الزمان^(٤) ، هذا النص
الخطير في كيفية مجي المخلص المسيح ووصف سلطانه . قال دانيال بعد رؤية اربعة
حيوانات (كذا) :

« كُنْتُ أَرَى فِي رُؤْيَا اللَّيْلِ وَإِنَّمَا نَعَى صَبْرُ السَّاءِ يَنْكُزُ ، ابْنُ إِنْسَانٍ آتَى
وَجَاءَ إِلَى الْقَدِيمِ الْأَيَّامِ فَنُفِزُوهُ فَذَلَّاهُ . فَأُعْطِيَ سُلْطَانًا وَجَدًّا وَلَكُونَا لِنَسْبِهِ لَهُ
كُلُّ الْقُصُورِ وَالْأَنْمِ وَالْأَلْبَنَةِ . سُلْطَانُهُ سُلْطَانُ أَبَدِيٍّ مَا لَنْ يَذُولَ وَلَكُونُهُ مَا
لَا يَنْقُصُ »^(٥)

يفهم اليهود ان "ابن الانسان" ليس لقباً للمخلص المسيح في اخر الزمان بل لقديسي
الله وأوليائه ، وذلك من تفسير الرؤية^(٦) :

« أَمَا قَدْ يَسْمُو الْقَلْبُ فَيَاخُطِرُ : السُّلْطَانَةُ وَتَسْلُكُونَ السُّلْطَانَةَ إِلَى الْأَبَدِ وَإِلَى أَبَدِ الْأَبَدِينَ . »^(٧)

ولكن يعارض اخرون هذا التفسير لا سيما النصارى ، ويقولون ان ابن الانسان لقب ثابت
للمخلص المسيح في الفكر اليهودي ، فالنص فيه بدون شك^(٨) . وان فسر النص بأوليائه الله
فالمعنى المختارون من الشعب الاسرائيلي ويعطون هذه الكرامة ليسيروا مع السحاب
ويعطوا هذا السلطان والمجد والطبوكات ليجعل جميع العالم يتعبد لهم . وهذا من
غلو اليهود في وصف حب الله لهم وخصوصيتهم عنده سبحانه وقد نشأ اجيال من اليهود

١ - وورد في احاديث الشيعة ان المهدي والائمة سيحكمون بحكم داود وال داود ولا
يسألون البينة ، انظر ص ١٩٦ . وذكر بعضهم ان المراد بهذا الاصحاب من اشعيا
هو المهدي محمد بن الحسن العسكري . انظر الحاشي / الزام الناصب ١ / ١٣٣ -
١٣٤ .

٢ - اقرئ بقية الاصحاب الحادي عشر .

٣ - ارميا ٢٣ / ٦ .

٤ - فهو من هذا الوجه من جطة الكتب الرؤيا .

٥ - دانيال ٧ / ١٢ - ١٤ .

٦ - E.J.O., 11/1408; E.R.E., 5/378 .

٧ - دانيال ٧ / ١٨ انظر ايضا دانيال ٧ / ٢٧ .

٨ - Salih, Mahdism, 323-325 .

على ان مثل هذه الاماني والامال من تمام وعد الله لشعبه المختار.^(١) وان فسر النص بالمخلص المسيح وحده فقد جمعت له هذه الاوصاف كلها ، فهي مظنة المرتبة الالهية اذ يتعبد له جميع شعوب الارض وسلطانه وملكوته ابدية . وقد وقعت اشارات الى الوهية المسيح في بعض كتب اليهود المتأخرة ايضا.^(٢)

والجدير بالذكر في هذا الصدد ان توكل الشعب اليهودي وثقتهم في الرب الخالق "يهوه" لخلاصهم قد تزعم بعد السبي البابلي ثم اشتد بعد المنفى الاخير - الا من سلم الله . وقد سبق ان الرب هو المخلص والمنقذ لشعبه المختار ، ولكن كما لاحظ د. محمد عثمان صالح : ((بعد المنفى البابلي جعل قوم يبحثون عن واسطة لخلاصهم . ومن المحتمل ان التوراة التي قد ضاعت قبل المنفى اعيدت كتابتها تحت مؤثرات هذا التطور الجديد .))^(٣) وقال العالم "امت" : ((ومن الناحية الدينية قد نشأ ميل لاخراج الله من التدخل العظمي في احداث العالم واستبداله بالوسطاء . ومن ثم عظم دور وافعال المسيح ، وتحول الوظائف التي كانت في العهد القديم لـ "يهوه" نفسه الى المسيح))^(٤) . وحقا ان يقال ان الميل الى الشرك قديم في بعض افراد من اليهود فقد عبدوا العجل وموسى عليه السلام غائب على الجبل والله سبحانه يكلّمه.^(٥) وكتب اليهود تنسب الى كثير من بني اسرائيل شوائب الشرك والكفر حتى ينسبهم بعض الانبياء وحاشاهم من ذلك.^(٦)

١ - هذا امر واضح في الفكر اليهودي الدينية والعلمانية المكشوفة عند الحاخاميين ورواد الصهيونية وفكرهم السري مثل منظماتهم الماسونية .

٢ - مثل كتب عزرا من كتب التوراة اليهودية ، E.R.E., 5/380, 8/576

٣ - Salih, Mahdism, 323. ، لاحظ انه قد اعيدت كتابة التوراة بعد السبي

البابلي في عهد عزرا الكاهن . وقال ابن حزم في الفصل في الطل والنحل

١٩٨/١ : ((وكان كتابة عزرا للتوراة بعد ازيد من سبعين من خراب بيت المقدس)) .

وانظر ايضا E.J., 6/1104-1106

٤ - E.K.E., 8/577.

٥ - في القرآن العاقل المخرب الذي حرض بني اسرائيل على هذا الشرك هو السامري

كما في سورة طه الايات ٨٥-٩٥ . أما في العهد القديم فينسب الشيعة لهارون

عليه السلام وحاشاه كما في سفر الخروج ١/٣٢-٧ .

٦ - سفر خروج ١/٣٢-٨ ، سفر تثنية ١٦/٩ ، الطوك الاول ١١ ، وهي كثيرة كتب القضاة

والطوك واخبار الايام وما بعده ايضا .

أما الالتباس الثاني فقد التبس الجزاء الدنيوي بالجزاء الاخرى واشتبه بعضه ببعض حتى اختلف علماء الاديان هل يؤمن اليهود بالآخرة اصلا وهل يبني ذلك الايمان على نصوص كتبهم وهل في كتب اليهود التصريح بالقيامة ؟ شمة نصوص كثيرة في يوم الرب وهو يوم يجزي كل امرئ بما يستحق من الثواب للصالحين والعقاب للعصاة واعداء المختارين وظالمهم.^(١) قد ذهب فريق من علماء الاديان الى انه ليس في التوراة وكتب العهد القديم عند اليهود ما يدل بطريق القطع على انهم يؤمنون بالبعث العام والآخرة.^(٢) انما هنا لك معجزات كإحياء انبيائهم لبعض الاموات واعادتهم للحياة الدنيا مرة اخرى،^(٣) والنصوص الواردة في نوع من البعث هي توحى الى يوم الرب وأنه مرتبط بالملوكوت الابدی للمخلص المسيح في الدنيا اكثر من البعث في الآخرة. فقد ورد في كتاب حزقيال قصة طويلة في احياء جيش عظيم بعدما حزقيال . قال :

كَانَتْ عَلَى يَدِ الرَّبِّ فَأَخْرَجَنِي رُوحُ الرَّبِّ وَأَرْزَلَنِي فِي وَسْطِ الْبَقْعَةِ وَكَانَتْ عِظَامًا.

(ثم يصف وصفا دقيقا طويلا لا حياء هذه العظام الى ان قال)

فَتَنَبَّأْتُ كَمَا أَمَرَنِي فَقَدْ خَلَّ فِيهِمْ الرُّوحُ فَهَبُوا وَقَامُوا عَلَى أُنْدَامِهِمْ جَيْشٌ عَظِيمٌ جِدًّا جِدًّا
 "لَمْ قَالَ لِي يَا ابْنُ آدَمَ هَذِهِ الْعِظَامُ فِي كُلِّ بَيْتِ إِسْرَائِيلَ . مَا تُمْ يَقُولُونَ
 بَيْتَ عِظَامًا وَهَلْكَ رَجَاؤُنَا . قَدْ أَتَنَطَمْنَا . " لِذَلِكَ تَنَبَّأْتُ وَقُلْتُ لَمْ هَكَذَا قَالَ السَّيِّدُ
 الرَّبُّ . مَا نَدَا أَفْعُ قُبُورَكُمْ وَأُصْعِدُكُمْ مِنْ قُبُورِكُمْ يَا نَفْسِي وَأَكْبِي بِكُمْ إِلَى أَرْضِ إِسْرَائِيلَ .
 " فَتَعْلَمُونَ أَنِّي أَنَا الرَّبُّ حِينَ تَقْبِي قُبُورَكُمْ وَاصْعَادِي لِأَكْبَرِي مِنْ قُبُورِكُمْ يَا نَفْسِي .
 " فَاجْعَلْ رُوحِي فِيكُمْ فَتَحْيَوْنَ وَاجْعَلْكُمْ فِي أَرْضِكُمْ فَتَعْلَمُونَ أَنِّي أَنَا الرَّبُّ نَكَلِمْتُ وَأَمَلْتُ
 يَقُولُ الرَّبُّ (٤)

وهذه القصة بتفاصيلها شديدة الشبه بقصة المار على الفرية في القرآن .^(٥) ولكن الفرق

١- انظر على سبيل المثال لا الحصر: اشعيا ٢/٢-١٢، ١/٤، ٦/١٣، ٦/٢٢، حزقيال ٢١/١٢-٢٥، عاموس ١٧/٥-٢٠، عوبديا ٨/٥، صفنيا ٢/١-١٤، ١٦-١٧.

٢- E.J., 6/872, 875; E.P.F., 5/375-378, 2/203-204. وانظر د. احمد شلبي/اليهودية ١٩٤-١٩٦، د. عوض الله جاد حجازي/مقارنة الاديان بين اليهودية والاسلام ١١٨-١٢٠، د. احمد عبد الغفار عطار/الديانات والعقائد في مختلف العصور ٢٥/٤، ٢١/١٣.

٣- الملوك الاول ١٧/٢٢، الملوك الثاني ٤/٢٥، ١٣/٢١.

٤- حزقيال ١/٣٧-١٤٠.

٥- سورة البقرة ٢٥٩.

الجوهري فيها أن اليهود جعلوها مثلا لا للقيامة ولكن لقيام الاموات من بني اسرائيل ليستقبلوا مخلصهم في الدنيا وهذه هي الرجعة في معناها الاصطلاحي عند الشيعة ايضا كما سيأتي تفصيلها^(١) وقد دلت الامور الاتية على ان هذا الاحياء للدنيا :

- ١- انهم يشكلون الجيش العظيم لبني اسرائيل .
- ٢- انه اقتصر في احيائه هذا على ابنا شعبه دون بني البشر .
- ٣- دلالة السياق ما قبله وما بعده دالة على عهد المخلص المسيح ، وان الرب سيأتي بهم الى ارض الميعاد ويخلصهم ويقيم عليهم داود ملكا الى الابد ليظهر تقدسه لهم^(٢) .
- ونجد في كتاب دانيال اصرح نبي لدى اليهود في بعث الاموات حسب ما يقوله علماءهم^(٣) . قال دانيال في معرض كلامه عن اخر الايام :

وَفِي ذَلِكَ الْوَقْتِ يَهْبِطُ الْمَلَكُ الْعَظِيمُ الْقَائِمُ لِيْ سَمْعِكَ وَتَكُونُ زَمَانٌ قَبِيْظٌ لَمْ يَكُنْ مِنْذُ كَانَتْ أُمَّةٌ إِلَى ذَلِكَ الْوَقْتِ وَفِي ذَلِكَ الْوَقْتِ يَمُوتُ سَمْعُ كُلِّ مَنْ يَوْجَدُ مَكْنُوءًا فِي الْبُغْرِ ، وَكَثِيرُونَ مِنَ الرَّاقِدِينَ فِي تُرَابِ الْأَرْضِ يَسْتَيْظِنُونَ هَوْلًا إِلَى أَحْيَاءِ الْآبِدَةِ وَهَوْلًا إِلَى النَّارِ لِلْآزْدِرَاءِ الْآبِدَةِ ، وَالْقَائِمُونَ يَفْشُونَ كَفِيَّةً أَجَلًا وَالَّذِينَ رَدُّوا كَثِيرِينَ إِلَى الْبَرِّ كَالْكُرَاكِبِ إِلَى أَيْدِ الْقُعُورِ (٤)

ان كان هذا اصرح ما لديهم فقد لوحظ ان النص لا يذكر القيامة العامة فان ((كثيرين من الراقدين في تراب الارض)) لا يعني الكل^(٥) . ويمكن أن يفهم الحياة الابدية

- ١- يرى الشيعة في هذه الآية وامثالها ادلة على الرجعة ، وكذا يجعلون هذه المعجزة للنبي ارميا مع ان كتابه خال من قصة تشابهها وهي في حزقيال بين .
وننبه على ان يهوديا معاصرا زعم في كتابه - الذي يحاول فيه ان يبرهن بتفصيل ان القرآن مأخوذ من التوراة والتلمود - ان آية سورة البقرة مأخوذة أما من تحميا ١٣/٢ أو قصة من فصوص التلمود ، أو من هذا الاصحاح من كتاب حزقيال . ويزعم ان الآية ١٣ لم تر الى الذين خرجوا من ديارهم سورة البقرة ٣ ٢٤ كذلك مأخوذة من هذا الاصحاح من حزقيال . وانظر ٣٠٦ . Katsh, Judaism in Islam, p.177-178, 158-159 .
- ٢- افرأ الاصحاح ما قبله وبقي الاصحاح السابع والثلاثون .
- ٣- E.J., 6/872 .
- ٤- دانيال ١٢/١-٣ .
- ٥- E.J., 6/872 .

والعار الابدى بالثواب والعقاب الدنيوى في عهد المخلص المسيح فنجد في كتاب
دانيال وكتب أخرى نصوصا كثيرة في اهدية مملكته ^(١) ويذكر آخر هذا الاصحاب ان
دانيال سيقوم ((لِرُؤْيِكَ فِي نَهَاةِ الْأَيَّامِ)) ^(٢) فيحتمل ان يشير الى انه من الراجعين .
هذه هي اهم نصوص القيامة في الكتاب المقدس عند اليهود ^(٣) ولعدم وضوحها
التام أو جزمها بانها القيامة العامة التي تقع على جميع الامم بعد الموت - ولا قيامة
بعدها حسب ايمان الانبياء والرسل عليهم السلام - التمس الامر على اليهود .
فذهبت فرقة يهودية "الصدوقيين" (Sadducees) الى انكار القيامة والاخرة جطة
وتفصيلا لانها لم ترد في التوراة وهم لا يعتمدون على غيرها مصدر امن مصادر العقيدة
والشريعة ^(٤) وقال عنهم ابن حزم : ((الصدوقية : نسبوا الى رجل يقال له صدوق وهم
يقولون من بين سائر اليهود ان عزيراهو ابن الله تعالى عن ذلك ، وكانوا بجبهة
اليمن)) . وجد ير بالذكر ان اليهود المعاصرين ينكرون ان يكون احد منهم قال بهذه
المقالة ^(٥) . أما الفرق اليهودية الاخرى كالفريسييين (Pharisees) والكتبة (Scribes)
فيقرون بالقيامة ولكنهم يلحقونها مع مجيى المخلص المسيح .

وبناء على النصوص المتقدمة ونصوص كتبهم المتأخرة يرى بعض اليهود ان هناك
قيامتين : الاولى يقوم فيها اولياء الله ليكونوا مع المسيح في مملكته والانتقام من بعض
قوات الشر في العالم كالملوك الظالمين والمسيح الدجال و "وجوج وماجوج" ^(٦) والثاني
قيامة عامة تشمل جميع البشر صالحهم وطالحهم للقضاء ^(٧) .

- ١- دانيال ١٢/٢ ، ١٤/٧ ، ١٣-١٤ وانظر نصوص العودة سبق ذكرها .
- ٢- دانيال ١٢/١٣ . وخصص الشيعة الاثنا عشرية دانيال بالذكر فيمن يرجع ليكون
من أصحاب المهدي انظر ص ٣٥٠ .
- ٣- انظر اشعيا ٢٦/١٩ - ٢١ ، فهنا ايضا المبعوثون من الموت هم جماعة من بني
اسرائيل وليس كل بشر .
- ٤- وحسب الاناجيل جاءت جماعة من الصدوقيين الى المسيح بالاسئلة المفردة في
القيامة ليوقعه في أشكال . انظر متى ٢٢/٢٣ - ٣٣ ، مرقس ١٢/١٨ - ٢٧ ،
لوقا ٢٠/٢٧ - ٤٠ . وقد اوقع الرسول بولس بد هاته تنازعا بين رؤساء الكهنة في
مجمع لمحاكمته لان بعضهم كانوا فريسييين وبعضهم صدوقيين فخلص نفسه من المحاكمة
بهذه الحيلة . انظر اعمال الرسل ١/٢٣ - ١١ .

٥- في المطبوع العزيز وهو تصنيف واضح ، ابن حزم / الفصل ١ / ١٧٨ .

٦- E.J., 6/1107 .

٧- هكذا في الاصل والمراد بهم بأجوج وماجوج .

٨- E.J., 6/875; E.R.E., 5/380-381 .

شخصية المخلص المسيح

اختلف اليهود في شخصية المسيح وذلك لتباين النصوص فيه وسأذكر أهم الأقوال التي وقفت عليها :

- ١- ذهب البعض الى انه ملك داود عليه السلام نفسه حسب النصوص الواردة عنهم. ^(١)
- ومن ذلك ما قاله ارميا : ((الرب الههم وداود ملكهم الذي اقيم لهم)) ^(٢) وقال حزقيال : ((فيرعاها عبدى داود)) ^(٣) وقال ايضا :

مَا نَدَا أَخَذَ بِي إِسْرَائِيلَ مِنْ بَنِي الْآلَمِ إِلَيَّ نَحْنُ
إِلَهِهَا وَاجْتَمَعُوا مِنْ كُلِّ نَاحِيَةٍ وَإِلَيَّ يَوْمَ إِلَى أَرْضِهِمْ. وَأَصْرَعْتُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً فِي
الْأَرْضِ عَلَى جِبَالِ إِسْرَائِيلَ وَتِلْكَ وَاحِدَةٌ تَكُونُ مَلِكًا عَلَيْهِمْ كُلِّهِمْ وَلَا يَكُونُونَ بَعْدُ
أُمَمِينَ وَلَا يَنْفَسِمُونَ بَعْدُ إِلَى مَمْلَكَاتٍ. وَلَا يَنْفَسِمُونَ بَعْدُ وَأَصْنَانِهِمْ وَلَا يَرْجَسَانِهِمْ
وَلَا يَنْفِيهِ مِنْ مَعَابِيهِمْ بَلْ أَخْلَصْتُمْ مِنْ كُلِّ مَسَاكِيهِمْ إِلَيَّ فِيهَا أَخْطَاؤًا وَطُغْرًا
فَيَكُونُونَ لِي شَعْبًا وَأَنَا أَكُونُ لَهُمْ إِلَهًا. وَدَاوُدُ عَبْدِي يَكُونُ مَلِكًا عَلَيْهِمْ وَتَكُونُ
لِجَمِيعِهِمْ رَاعٍ وَاحِدٌ فَيَسْلُكُونَ فِي أَحْكَامِي وَيَحْطُونَ قَرَائِي وَيَسْمَلُونَ بِيَا.
وَيَسْكُونُ فِي الْأَرْضِ الَّتِي أُعْطَيْتُ عَبْدِي يَعْقُوبَ إِيَّاهَا إِلَيَّ سَكَنًا أَبَاوَكُزَ
وَيَسْكُونُ فِيهَا ثُمَّ وَيَنْوِمُ وَيُؤْتِيهِمْ إِلَى الْأَبَدِ وَعَدِيدُهُ دَاوُدُ رَئِيسٌ عَلَيْهِمْ إِلَى
الْأَبَدِ. وَأَنْقَطِعَ مَعَهُمْ عَهْدُ سَلَامٍ فَيَكُونُ مَعَهُمْ عَهْدًا مُؤَبَّدًا وَأُفْرِمُ وَأَكْثُرُهُمْ وَأَجْعَلُ
مَنْدِي فِي وَسْطِهِمْ إِلَى الْأَبَدِ. وَيَكُونُ مَسْكَنِي فَرْثُهُمْ وَأَكُونُ لَهُمْ إِلَهًا وَتَكُونُونَ لِي
شَعْبًا. فَتَقَطُرُ الْآلَمُ أَنِّي أَنَا الرَّبُّ مَنْدِسُ إِسْرَائِيلَ إِذْ يَكُونُ مَنْدِسِي فِي وَسْطِهِمْ
إِلَى الْأَبَدِ (٤)

وقال هوشع :

بَعْدَ ذَلِكَ يَمُودُ
بَنُو إِسْرَائِيلَ وَيَطْلُبُونَ الرَّبَّ إِلَهُهُمْ وَدَاوُدَ مَلِكَهُمْ وَيَنْزِعُونَ إِلَى الرَّبِّ وَإِلَى حُدُودِهِ
فِي آخِرِ الْآلَامِ (٥)

١- E.J., 11/1411; Salih, Mahadism, 319.

٢- سبق ص ٦٥-٦٦.

٣- ارميا ٢٠/٩.

٤- حزقيال ٣٧/٢١-٢٨.

٥- هوشع ٣/٥.

E.J., 5/1326-1327. -A

الحاخام هناك ادعية خاصة يجب على المؤمن المتعبد أن يدعوبها في المناسبات لارجاع حكم آل داود وتشوقه واستعجاله لذلك^(١).

وقد حفت حول شخصية المسيح عجائب كثيرة في اخباره، ونجد بين تعاليم الحاخاميين ان المسيح قد ولد يوم خرب الرومان الهيكل الثاني في بيت لحم أو في اورشليم نفسه ((ثم غيب - في روما، او كما يقول المدرش المتأخر، في السماء حيث ظل متأسفاً على آلام شعبه وضعف حيلته - حتى يظهر في وقت الخلاص. والبعض يراه موجوداً منذ خلق العالم، ويرى البعض ان اسمه (أى فكرة المسيح) كان موجوداً قبل الخلق، ويرى البعض الاخر ان المسيح نفسه كان موجوداً قبل خلق العالم))^(٢).

ولقد ادعى مقام المسيح كثير من المدعين في تاريخ اليهود، وخاص البعض الآخر في تعيين وقت مجيئه، ولمنع ذلك وضع الحاخاميون تعليماً تلمودياً يقول: ((الاشياء السبعة المخفية عن الاسان هي: يوم الموت، يوم الفرح، عمى الفضاء، مامى قلب جاره، ماسيكون كسبه، متى تعود المملكة الداودية، ومتى تنتهي المملكة الشريرة))^(٣).

صلة عقيدة المخلص المسيح بآخرين

قد اتصلت هذه العقيدة بآخرين من انبياء اليهود والكهنة ونأتى على بعض الاقوال في ذلك،

١- النبي ايليا (Elijah) : تعلق الكثير بالنبي ايليا استناداً الى ماورد في العهد القديم والتصريح بغيبته ومن ثم رجعته في اخر الزمان ممهداً لمجى الرب. وقد عاش هذا النبي حسب ما نطقت به كتب اليهود في عهد الملك المجرم اخام بن عمري الملك السابع لدولة اسرائيل المنشقة في شمال فلسطين. وله معجزات باهرة مثل احياؤه الله

١- E.J., 5/1326-1327; H.R.E., 1/205

٢- E.J., 11/1411 وفي هذا شبه بمهدى الشيعة حيث انه ولد ثم غيب الى وقت ظهوره، وأنه كان كبقية الائمة المعصومين، نورا من الانوار القدسية قبل خلق الخلائق. انظر ص ٤٥٣ - ٤٥٤.

٣- Epstein (ed.), The Babylonian Talmud, Pesahim, 2/267

بدعائه ابن ارملة مات: **وَصَرَخَ إِلَى الرَّبِّ وَقَالَ يَا رَبِّ اِلَيَّ اَنْزِجْ نَفْسُ مَظَالِ الْوَلَدِ إِلَى جَوْفِهِ** "فَسَجَّ الرَّبُّ لَصَوْتِ اِيلِيَّا فَرَجَعَتْ نَفْسُ الْوَلَدِ إِلَى جَوْفِهِ فَمَاتَ". (١)

ومن معجزاته مهاراته انبياء الصنم "بعل" امام الشعب الاسرائيلي ليظهر وحدانية الرب وقوته حيث انزل الرب بدعائه. (٢) ومن اعجب ما لهذا النبي عند اليهود صعوده الى السماء حيا ، وليس لذلك نظير في كتب اليهود الا ان يقال يقربه ماورد في شأن النبي اخنوخ (Enoch) : **وَسَارَ اخْنُوخُ مَعَ اَهُوْرُزُّوْجَدِلَانَ اَللهُ اَخْتَهُ** (٣) . وقصة صعود ايليا من العجائب فبينما هو ووصيه وخليفته اليسع (Elisha) :

يَهْزِانِ وَيَكْلِمَانِ اِذَا مَرَكَبَةٌ مِنْ نَارٍ وَخَيْلٌ مِنْ نَارٍ فَفَصَلَتْ بَيْنَهُمَا فَصَوَدَ اِيلِيَّا فِي الْمَاحِضَةِ إِلَى السَّمَاءِ "وَكَانَ الْيَسْعُ يَرَى وَمَنْ يَصْرُخُ يَا اَلِي يَا اَلِي مَرَكَبَةٌ اِسْرَائِيلَ وَمُرْسَاهَا" **وَلَمْ يَرَهُ بَعْدُ**. (٥)

فصار اخنوخ ثم ايليا نبيين غائبين (٦) ولكن النبي ايليا هو الذي تعلق به اليهود لصفاته المميزة. وقال النبي ملاخي رابطا بين يوم الرب ورجوع ايليا :

مَا تَأْتَا اَزِيلُ مَلَكِي قَبْلِي الطَّرِيقَ اَتَايَ وَتَأْتِي بَنَتُهُ إِلَى مَكِيلِ السَّيِّدِ الَّذِي تَطْلُبُونَهُ وَمَلَاكُ الْمَهْدِ الَّذِي تُسْرَوْنَ بِهِ مُوَكَّنًا يَايَ قَالَ رَبُّ اَيُّهُدِي. (٨)

وقال ايضا : **مَا تَأْتَا اَزِيلُ اِكْثَرُ اِلَيَّا اَللّٰهُ قَبْلَ يَوْمِ الرَّبِّ الْيَوْمِ الْعَظِيمِ وَالْخُرُوبُ** . **تَهْرُدُ قُلُوبُ الْاَنَامِ عَلَى الْاَنَامِ وَتَلْسُ الْاَنَامُ عَلَى اَنَامِيهِمْ وَلَا تَلِيَتْ وَانْصَرَبَتِ الْاَرْضُ يَلْمِي**

(٩)

- ١- ملوك الا ول ١٧ / ٢١ - ٢٢ .
- ٢- ملوك الا ول ١٨ / ١ - ٤٠ .
- ٣- ذهب بعض المفسرين الى انه ادريس عليه السلام . انظر الرازي / مفاتيح الغيب ٢٢ / ٢٢٣ ، القرطبي / الجامع لاحكام القرآن ١١٧ / ٦ .
- ٤- سفر تكوين ٥ / ٤٢ .
- ٥- ملوك الثاني ٢ / ١١ .
- ٦- E.J., 6/638; Waxman, History of Jewish Lit., 1/28.
- ٧- وان كان الاكثر يتوقعون رجعة ايليا فالبعض يتوقعون رجعة اخنوخ Salih, Mahdism, 323, 332.
- ٨- ملاخي ٣ / ١ .
- ٩- ملاخي ٤ / ٥ - ٦ . ويلاحظ ان بعض العلماء يرون ان العقرة متأخرة بدرجة الحقت بالكتاب على يد محرره . E.J., 6/869

والمهم في هذا الصدد ان ابن أن النبي ايليا ليس هو المسيح نفسه في الفكر اليهودي بل هو تمهيد له^(١). وهناك من الحاخاميين من يدعي انه يتصل بايليا روحيا ، فهو يرشد هم بمعلومات ، حتى سمي تعليماته "مدرسة ايليا" . ولقد روج اليهود قصصا كثيرة من هذا القبيل فمثلا ورد ان ايليا اخبر احد الحاخاميين ان المسيح موجود بين الشحاذايين الرومانيين يستعد لتخليص اسرائيل اذا هم يتوبون ، ولكن ينافض هذا خبر آخر يقول ان اسرائيل لن يتوبوا حتى يظهر ايليا نفسه^(٢). وفي الاجيال اللاحقة اصبح ايليا ليس تمهيدا للمسيح فقط بل شريكه في انتصاره على الاعداء . ومن الاعمال الفوضوعة الى ايليا بعث ارواح الاموات كما احيا ابن الارملة من قبل ، وفوضت اليه تصرفات اخرى في الكون . فهو يجيب الدعوات ويغث من يستغيث به . وهكذا نسجت له القصص والاساطير في نصر المظلومين ومعالجة المرضى ومساعدة المحتاج وهداية الضال والمتحير ، حتى قد ضرب به مثلا "حتى يأتي ايليا" لقضاء غير مبرم لا ينتهي حتى يأتي هذا النبي^(٣). وبعد مقارنة بين مثل هذه الاخبار وما روى الشيعة في مهد يهم الغائب لا نستغرب حينما وجد المستشرق اليهودي "جولد زهر" يقول : ((ولا شك ان ايليا هو النموذج الاول لائمة الشيعة المختفين الغائبين ، الذين يحيون لا يراهم أحد ، والذين سيعودون يوما كمهديين منقذين للعالم))^(٤).

١- انظر ايضا التلمود ، Esptain (ed.), The Babylonian Talmud, Shabbath, 1/580, Erubin, 2/298.

٢- E.J., 6/635-637.

٣- E.J., 6/635-639.

وفي بعض طفوس اليهود يصب كوبا من الخمر لايليا ولا يشربه احد فيعتقد ان ايليا سيأتي ويحكم في المسائل الفقهية المختلفة فيها منها صبب ذاك الكوب. انظر Klein, A Guide to Jewish Religious Practice, 123, 129.

٤- العفيدة والشرعية في الاسلام ص ١٩٢ .

- ٢- موسى وهارون عليهما السلام: ينقل المستشرق اليهودي اسراييل فريد سدر في هامش مقالته عن مخطوط لكتاب يماني القاسم بن ابراهيم الحسني^(١) قوله: ((ويزعمون (أى اليهود) ان موسى وهارون سيرجعان الى الدنيا فتكون الدولة على المسلمين))^(٢) وفي كتاب "ظهور الكابالين"^(٣) موسى نفسه يرجع توطئة للمسيحين السابقين الذكر.^(٤)^(٥)
- ولعل هناك علاقة بين عقيدة اليهود في رجعة موسى وإيليا ومعجزة التجلي ليسوع عند النصارى حيث يظهر يسوع متغير الهيئة على جبل ويشاور موسى وإيليا قد رجعا رجعة ليكونا معه.^(٦)
- ٣- ملكي صادق: هذا شخص شديد الغموض في كتب اليهود فهو الكاهن عظيم الشأن الذى بارك ابرام^(٧) ودفع ابرام له العشر من كل شيء. ونجد في مزار منسوب الى داود عليه السلام في رتبة ملكي صادق من الكهنة هذا النص العجيب:

قَالَ الرَّبُّ لِرَبِّي أَجْلِسْ عَنِّي حَتَّى أَصْعَ أَعْلَانِكَ مَوْطِنًا لِقَدَمِكَ. يُرَبِّلُ
الرَّبُّ قَضِيبَ عِزِّكَ مِنْ صِهْيُونَ. تَسْلُطُ فِي وَسْطِ أَعْنَانِكَ. شَعْبُكَ مُتَدَبِّ فِي يَوْمِ
قُوَّتِكَ فِي زِينَةِ مُقَدَّسَةٍ مِنْ رَحِمِ الْهَيْمَرِ لَكَ طُلُ حَذَائِكَ
أَنْتُمْ الرَّبُّ وَلَنْ يَنْدَمَ. أَنْتَ كَامِنٌ إِلَى الْأَبَدِ عَلَى رُتْبَةِ مُلْكِي صَادِقٍ. الرَّبُّ عَنْ
مَهَبِكَ يُحْطَرُّ فِي يَوْمِ رَجْعِهِ مُلُوكًا. يَدِينُ يَوْمَ الْآخِرَةِ. مَلَأَ جَنَّا أَرْضًا وَابِعَةً حَتَّى
رُؤُوسَهَا. مِنَ الْهَيْمَرِ يَنْتَرِبُ فِي الطَّرِيقِ لِذَلِكَ يَرْفَعُ الرَّأْسَ (٨)

- ١- لعله قاسم البرسي بن ابراهيم بن اسماعيل بن ابراهيم بن حسن بن حسن بن علي بن ابي طالب له كتاب. انظر الما مقاني/ تنقيح المقال ١٨/٣. وقال النجاشي في رجاله ٢٢١: ((قاسم بن البرسي)). ولعل سبب الاختلاف يعود لاختلاف النسخ والله اعلم.
- ٢- Fried Laender, Abdullah Bin Saba, Z.A. XXXIII, 1910, p.15.
- ٣- هذا الكتاب Zohar عمدة هذه الفرقة لعقيدة المسيح وله شروح كثيرة. E.J., 16/1193-1215.
- ٤- هم فرقة من متصوفة اليهود الباطنيين. انظر (Kabbalah) 10/489-653 E.J.,
- ٥- E.J., 16/1208; E.R.E., 8/578.
- ٦- E.R.E., 8/578 وانظر ص ٩.
- ٧- ابرام هو ابراهيم عليه السلام. انظر سفر تكوين ١٤/٧١-٢٠.
- ٨- مزامير ١١٠/١-٦.

وحدثنا التلمود ان احد الحاخاميين فسر تسبو النبي زكريا رؤية اربعة صناع حيث قال :

«فَأَرَأَيْتَ الرَّبَّ
أَرْبَعَةَ صُنَاعٍ» فَقُلْتُ جَاءَ هُوَلَاءُ مَاذَا يَفْعَلُونَ . فَنَظَرْتُ فَأَيْلًا عَلَيْهِ فِي الْقُرُونِ الَّتِي
بَدَأَتْ هَهُنَا حَتَّى لَمْ يَرْفَعْ إِنْسَانٌ رَأْسَهُ . وَقَدْ جَاءَ هُوَلَاءُ لِيَرْعَوْهُمْ وَيَطْرُدُوا قُرُونِ
الْأُمَمِ الرَّافِيَةِ قَرْنًا عَلَى أَرْضٍ هَهُنَا لِيَهْدِيَهَا (١)

بأنهم المسيح بن داود ، والمسيح بن يوسف ، وإيليا ، والكاهن الصالح أى ملكي
صادق (٢) . فالمفهوم ان هؤلاء يكوسون من المتواجدين في اخر الايام بدليل اقتران
ملكى صادق مع ثلاثة ثبت اعتقاد اليهود بمجيئهم آنذاك .

وفي هذه المناسبة نشير الى ان الحاخام الفريسي المتنصر بولس بين أمر هذا
الكاهن اكثر حسب اعتقاده حين شبهه بمسوع المسيح فقال فيه :

الْمَنْزَجَرُ أَوْلَا مَلِكًا
الَّذِينَ أَنْصَأَ مَلِكًا سَأَلِمَ أَنِّي مَلِكُ السَّلَامِ ، وَلَا أَسْأَلُكُمْ إِلَّا تَسْلِيمًا . لَا تَمَاءُ أَمَامَهُ
وَلَا نَهْأَةً حَوْفًا بَلْ هُوَ مُشَبَّهٌ بِأَبْنِ آدَمَ هَذَا يَتَى كَالْمَاءِ إِلَى الْآبِدِ . ثُمَّ أَنْظَرُوا مَا أَعْظَرَ
هَذَا الَّذِي أَعْطَاهُ إِيَّاهُمْ رَئِيسَ الْأَمَةِ عَشْرًا أَنْصَأَ مِنْ رَأْسِ النَّسَائِمِ . (٣)

ثم قال في المسيح :

«وَمَا هَذَا فَمِنْ أَجْلِ أَنَّهُ يَتَى إِلَى الْآبِدِ لَهُ كَهَنُوتٌ لَا يَمُوتُ .
«فَمِنْ لَمْ يَخْذِرْ أَنْ يَجْلِسَ أَنْصَأُ إِلَى النَّسَائِمِ الَّذِينَ يَتَقَدَّمُونَ بِوَاسِلَةِ الْفَرَادِ هُوَ حَتَّى فِي كُلِّ
حِينٍ لِيَنْفَعَ فِيهِمْ» . لِأَنَّهُ كَانَ يَلِينُ بِمَا رَئِيسُ كَهَنُوتٍ هَذَا قُدُوسٌ وَلَا نِيرٌ وَلَا دَنَسٌ
قَدْ أَنْصَلَ عَنِ الْخَطَاةِ وَصَارَ أَعْلَى مِنَ السَّمَوَاتِ .
(٤)

١- زكريا ١ / ٢٠ - ٢١ .

٢- Epstein (ed.), The Babylonian Talmud, Sakkah, 3/251 .

٣- رسالة بولس الى الصبرانيين ٧ / ٢ .

٤- نفس الرسالة ٧ / ٢٤ .

ولخص الكلام قائلا : «أما زلت الكلام فهو أن لنا رئيس كهنه يذل هذا قد جلس في يمين عرشه المظلمة في السموات خادما للأقناس والمسيكين المحتفين الذي نصبه الرب لا لإنسان»

(١)

اوصاف عهد المسيح

باستقراء نصوص المخلص وما يكون في عهده يظهر حقيقة حتمية في اعتقاد اليهود : أنه سيحصل في ذلك الزمان انقلاب لاوضاعهم من العبودية الى السيادة ، ومن الاضطهاد من قبل الاعداء الى الانتقام منهم ، ومن الذل الى العزة ، ومن الخسة الى المجد ، ومن الفقر الى الغنى ، ومن الخراب الى العمران ، وكل ذلك يتحقق على ارض الميعاد حيث عاصمتها اورشليم والهيكل يجدد والرب نفسه يسكن على جبل صهيون حسب زعمهم . ولا يمكن في هذه الرسالة المحدودة ان نمثل بنصوص على جميع هذه الاوصاف فانما اذكر هنا بعض الامثلة . قال النبي اشعيا :

«وَبَنُوا الَّذِينَ قَهَرُوكَ يَهَيِّدُونَ إِلَيْكَ خَاضِعِينَ وَكُلَّ الَّذِينَ لَعَنُوكَ تَعْبُدُونَ
لَدَيْهِ بَاطِنٌ قَدَمُكَ وَبَدْعُوكَ مَدِينَةُ الرَّبِّ صِهْيَوْنَ قُدُّوسُ إِسْرَائِيلَ ١٠ عِوَضًا
عَنْ كَوْنِكَ مَهْجُورَةً وَمَهْفَةً يَلَا عَايِرُكَ أَجْطَلِكِ فَمَرًّا أَبَدِيًّا فَرَحَ دَوْرُ قُدُّوسٍ ١١
«وَتَرْضَعِينَ لَبَنَ الْأَمَمِ وَتَرْضَعِينَ يُدِي مَلُوكَ وَتَعْرِفِينَ أَنِّي أَنَا الرَّبُّ مَحْلُسُكَ وَوَلِيكَ
حَرَمٌ مَقْبُورٌ ١٢ عِوَضًا عَنِ الْفَاسِ أَنِّي بِالذَّهَبِ وَعِوَضًا عَنِ الْحَدِيدِ أَنِّي بِالْبَضْءِ
وَعِوَضًا عَنِ الْخَمْسِ وَالْفَاسِ وَعِوَضًا عَنِ الْفِجَارَةِ وَالْحَدِيدِ وَأَجْمَلُ وَكَلَامِي سَلَامًا
وَوَلَاتِكَ بِرًّا (٢)

وقال ايضا :

«وَنَيْتُ الْأَجَائِبَ وَبَرَعُونَ لَكُمْ وَيَكُونُ بَنُو الْفَرَسِ حَرَائِمَكُمْ
وَكِرَامِيكُمْ ١٠ أَمَّا أَنْتُمْ فَتَدْعُونَ كَهَنَةَ الرَّبِّ تُسَمِّنَ خُدَّامَ الْوَسَا . نَأْكُلُونَ لَحْمَ الْبَقَرِ الْآمِ
وَعَلَى تَحْدِيدِ تَسْمُرُونَ
«عِوَضًا عَنْ خِزْيِكُمْ مِيعَانٍ وَعِوَضًا عَنْ أَجْمَلٍ يَتَّخِذُونَ بَعِيْبِهِمْ . لِذَلِكَ يَرْتَوُونَ
فِي أَرْضِهِمْ فِيمَنْ يَنْبَغِيهِمْ . بَهْجَةً أَبَدِيَّةً تَكُونُ لَمْ ١١ لِأَنِّي أَنَا الرَّبُّ حَيْثُ الْعَدْلُ مُبِيحُ
الضَّلِيلِ وَالظُّلْمِ . وَأَجْمَلُ أَجْرَتِهِمْ أَمِينَةٌ وَأَنْقَطَعُ لَمْ عَهْدًا أَبَدِيًّا ١٢ وَتَعْرِفُ بَيْنَ الْأَمَمِ
تَسْلَمُ وَتُؤَيِّدُهُمْ فِي وَسْطِ الشُّعُوبِ . كُلُّ الَّذِينَ يَرَوْنَهُمْ يَعْزِفُونَ عَنْهُمْ أَنْتُمْ نَسْلُ بَارَكَةِ
الرَّبِّ (٣)

١- رسالة بولس الى العبرانيين ٨ / ١ .

٢- اشعيا ٦٠ / ١٤-١٧ .

٣- اشعيا ٦١ / ٥-٩ .

وقال ارميا :

يَقُولُ رَبُّ أَتَجُودُ أَنِّي أَكْثَرُ نِيرَهُ عَنْ عَيْنِكَ وَأَنْقَطِعَ رُطْبُكَ
وَلَا يَسْتَعِيدُّ بَعْدَ الْفُرْبَانَةِ ١ بَلْ يَجْدُمُونَ الرَّبَّ إِلَهُهُمْ وَدَاوُدُ مَلِكُهُمُ الَّذِي أَيْمَنُ لَهُمْ
١٠ أَمَا أَنْتَ يَا عَدِيْبِي بِعُتُوبٍ فَلَا تَخَفْ يَقُولُ الرَّبُّ وَلَا تَرْتَمِبْ يَا إِسْرَائِيلُ
لِأَنِّي مَا نَدَا أَخْلَصُكَ مِنْ بَعِيدٍ وَنَسَلْتُكَ مِنْ أَرْضِ سَبْيٍ قَدْ رَجَعَ بِعُتُوبٍ وَطُيْبِينَ وَبَسْرَجٍ
وَلَا مَرْجٍ ١١ لِأَنِّي أَنَا مَلِكُ يَقُولُ الرَّبُّ لِأَخْلَصُكَ . وَإِنْ أَفْنَيْتُ جَمِيعَ الْأُمَمِ الَّذِينَ
بَدَذْنَكَ إِلَهُيْهِمْ فَأَنْتَ لَا أَفْنِيكَ بَلْ أَوْدِيكَ يَأْمَنُ وَلَا أُبْرِكَ نَبِيَّةَ

(١)

وقال ايضا :

١ وَيَلْ لِلرُّعَاةِ الَّذِينَ يَهْلِكُونَ وَيَسْجُدُونَ غَمٌّ رَغِيْبِي يَقُولُ الرَّبُّ . لِذَلِكَ مَكَّنَّا
قَالَ الرَّبُّ إِلَهُ إِسْرَائِيلَ عَنِ الرُّعَاةِ الَّذِينَ يَرْعَوْنَ شَعِيْب . أَنْتُمْ بَدَذَنْتُمْ غَنِيِي
وَطَرَدْتُمُوهُمْ وَلَمْ تَنْصُدُوهُمْ . مَا نَدَا أَعَانِيَكُمْ عَلَى شَرِّ أَعْمَالِكُمْ يَقُولُ الرَّبُّ . ١٠ وَأَنَا أَجْمَعُ
بَنِيَّةَ غَنِيِي مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ الَّتِي طَرَدْتُهَا إِلَيْهَا وَارْدَعْتُهَا إِلَى مَرَابِضِهَا فَتَنْشِيرُ وَتَكْتُمُ .
١١ وَأُفِيْمُ عَلَيْهِمُ رَعَاةً يَرْعَوْنَهَا فَلَا تَخَافُ بَعْدُ وَلَا تَرْتَعِدُ وَلَا تَفْتَدُ يَقُولُ الرَّبُّ
مَا أَنَا يَا نَبِيَّ يَقُولُ الرَّبُّ وَأُفِيْمُ لِدَاوُدَ غُصْنٌ يَرْفَعُ مَلِكًا وَنَجَّى وَيُجْرِي حَقًّا
وَعَدَلًا فِي الْأَرْضِ . (٢)

وقال يوشع :

((١ جَمَاعَةُ جَمَاعَةٍ فِي وَادِي الْقَفَاةِ لِأَنَّ يَوْمَ الرَّبِّ قَرِيبٌ فِي وَادِي الْقَفَاةِ .
٢ أَلْسُنُ الْقَمَرِ يَطْلُمَانِ وَالْقُومُ يَهْجُرُ لِسَانَهَا ١٠ وَالرَّبُّ مِنْ صِهْيُونِ يَرْجُرُ وَيَمْنُ
أُورُشَلِيمَ يَهْطِي صَوْتُهُ فَتَرْجُبُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ . وَلَكِنَّ الرَّبَّ طَبَأَ لِقَمِي وَجَعَنَ لِي
إِسْرَائِيلَ ١١ فَتَعْرِفُونَ أَنِّي أَنَا الرَّبُّ إِلَهُكُمْ سَاكِنًا فِي صِهْيُونِ جَبَلِ قُدْسِي وَتَكُونُ أُورُشَلِيمُ
مُقَدَّسَةً وَلَا يَجْنَأُ فِيهَا الْأَعْلَامُ فِي مَا بَعْدُ
١٢ وَتَكُونُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ أَنَّ أَهْلِيَّ تَقَطُرُ عَصِيْرًا وَالْأَيْلَالُ تَنِيْضُ لَنَا وَجَمِيعُ
بَنِي إِسْرَائِيلَ يَهْجُرُ نَاصِيَةً وَمِنْ سَيْدِ الرَّبِّ يَخْرُجُ بَشَرٌ وَبَنِي وَادِي السَّنَةِ ١٣ يَصْرُ
تَعْبِيرُ خَرَابًا وَأَدْوَمُ تَعْبِيرُ قَفَرًا خَرَابًا مِنْ أَجْلِ ظُلْمِهِمْ لِي يَهْجُرُوا الَّذِينَ سَكَنُوا دَمَا
بِمَقَامِي أَرْضِهِمْ ١٤ وَلَكِنَّ يَهُودًا نَسَكُنُ إِلَى الْأَبَدِ وَلُورُشَلِيمَ إِلَى
قَوْمٍ قَدَرٍ ١٥ وَأَبْرَأَى دَمَهُمُ الَّذِي لَمْ أَسْرِهْ
وَالرَّبُّ يَسْكُنُ فِي
صِهْيُونِ

(٣)

ولا نستغرب بعد هذا اذا قرأنا ما كتبه يهودى معاصر فى شرحه لاجل الطغوس اليهودية

تحت عنوان "تاريخ الشهاده" (Martyralogy) (ان حياه الشهاده ستأخذ بثأرها

١ - ارميا ٣٠/٧ - ١١ .

٢ - ارميا ٢٣/١ - ٥ .

٣ - يوشع ٣/١٤ - ٢١ .

(١) الحقيقي في بداية عهد المسيح . . . ((

من خلال النصوص السابقة وغيرها الكثيرة المتعلقة بالمخلص وعودة بني اسرائيل الى ارض الميعاد تبرز قضية خطيرة وهي من اهم اعمال المخلص ألا وهي قضية الانتقام عند مجيئه فينتقم لنفسه ولا بناء شعبه من كل الاعداء - ملوك الارض وشعوبهم - الذين حالوا بينهم وبين التمكن في الارض والحفاظ على هيكلهم وعلى مد ينتهم المقدسة اورشليم . وهذه القضية بعينها - أي الانتقام - يعتقد بها الشيعة الاثنا عشرية عند ظهور المهدي ورجعه الائمة واتباعهم حيث ينتقمون من أعدائهم الذين فصبوا حقوقهم وظلموهم حسب ما يعتقدون .^(٢) ولقد اصاب فيما قال قاسم الشواف في تحليله لاثار بغض اليهود للامم الاخرى في عقيدة المسيح حيث قال : ((ومحل هذه المعتقدات مستوحى من حياة تشتت وصلت الى مداها الابد في الفترة الرومانية وولدت حقدا وكراهية لبغية الشعوب ، وولدت آمالا مسيانية^(٣) بسهاية العالم لخدمة مصالح اليهود ، في عالم آخر مادي أو غير مادي ، والانتقام من امم الارض التي ناصبت اليهود العدا . . .))^(٤)

ونجد في التلمود والفكر الحاخامي ايضا ان قضية مجي المسيح هي من اهم القضايا ، ومن ابرز اعماله ان يفك رقاب يهود من عبوديتهم للاجانب والاعداء فيرجعون الى ارض الميعاد تحت مراعاة الرب والمسيح ثم يسيطرون على العالم .^(٥)

واثار هذا الامل للسيطرة ومصلحتهم القومية واضحة في الكتب والبحوث التي هتكت قناع السر عن الحركة الماسونية العالمية ومشتقاتها الدولية والمحلية .^(٦)

ولم يختلف اليهود في شخصية المسيح فحسب ، ففي الحقيقة ان فرقهم وحاخايبهم قد تنازعوا في كل امور دينهم ، حتى في اقدس مآلديهم كتابهم التوراة . ولا يرون لهذا التنازع حدا ولا نهاية حتى يأتي عهد المسيح . ينقل شارح التلمود عن موضع اخر من

١- Klein, A Guide to Jewish Religious Practice, 220.

٢- انظر ص ١٨٦-١٩٦.

٣- نسبة الى المسيان (Messianic) ويقصد به المعتقدات في المسيح وعهده .

٤- مع الكلمة الصافية ص ١٥٦ نغلا من احمد سوسة/العرب واليهود في التاريخ ص ٣٧٥ .

واحد نسيم سوسة دكتور يهودي عراقي اسلم واعتقد بذهب الشيعة الاثني عشرية . ت ١٩٨٧

٥- انظر مثلا Epstein(ed.), The Babylonian Talmud, Shabbath, 1/295, Pes. 2/347.

٦- انظر مثلا محمد خليفة التونسي/الخطر اليهودي بروتوكولات حكماء صهيونية ، سيرب سبيريدوفيتش/حكومة العالم الخفية ، وليم كار/اليهود وراء كل جريمة ، عهد الله التل / خطر اليهودية العالمية .

التلمود قائلا ان التوراة لن تعود الى مكانها حتى يأتي ابن داود أى المسيح الذى يعيد ها الى مكانها غير المثير للجدل والخلاف (١) والمفهوم من ذلك انه منذ اعادة كتابة التوراة في عهد الكاهن عزرا (أى عزير) استمر الجدل والخلاف بين اليهود في كثير من نصوصها هل هي اصيلة او من اضافات المحررين والكتبة ، وهذه القضية معروفة عند علماء ومفسرى الكتاب المقدس. (٢)

تطور حديث لعقيدة المخلص المسيح

في الادوار المتأخرة تطورت عقيدة المخلص المسيح ، حيث انشق اليهود بالنسبة للايمان بها الى اتجاهين اثنين : اتجاه تشاؤمي يميل الى انه ليس هناك مسيح على الاطلاق فلا ينبغي ان يأمن اليهود بمجيئ المسيح بل يتمسكوا بواجبهم الانساني في الحاضر والمستقبل ، واتجاه تفاؤلي يأمل قرب مجيئ المسيح وبيالغون في تصورات عهده المزدهر. (٣) وبصعب ان يجتمع الاتجاهان على شئ لا نكار هؤلاء اما كليا أو جزئيا ما يفلو فيه هؤلاء ، فلا بد من صراع بينهما . ولا شك ان من انكر عقيدة المخلص المسيح من اليهود فقد خرج من كل تعاليمهم الدينية .

(٤) وما يؤكد هذا الصراع ان المفكر اليهودي اشرف جنزبورج (Asher Ginsburg) ت ١٨٥٩-١٩٢٧ م ، الذى يقال له أبوالصهيونية ، ذهب الى ان ازمة اليهود في العصر الحديث هي ضياع اليهود للفكرة المثالية الشعبية التي كانت من ناحية تحطيم وتسليمهم اثناء تشتتهم الاخير ، ومن ناحية اخرى تعزز معنوياتهم وتقويهم وتعطيهم فرضا ساميا واما رائعا لحياتهم ، ألا وهي عقيدة المخلص المسيح . فقدم هذا المفكر نظريته بان لابد من اعطاء الشعب اليهودي ايد يولوجية جديدة توافق المطالبات المعاصرة وتنسجم مع تفكير العصر بين من ابنا اليهود . واستطاع هؤلاء ان يطرحوا الايد يولوجية المناسبة التي تجمع بين معتقد هم القديم والحديث ، ألا وهي الحركة

١- Epstein (ed.), The Babylonian Talmud, Hagigah 4/105.
٢- في اعادة كتابة التوراة انظر ص ٨٠ في الحاشية . وفي قولهم هذا تشابه لما يقول الشيعة ان القرآن الذى جمعه علي بن ابي طالب رضي الله عنه صار الى الائمة ولما غاب المهدي اختفى معه وهو سيظهره في اخر الزمان . انظر ص ٢٠٠-٢٠٣ .

٣- Salih, Mahdism, 336-337.

٤- Waxman, History of Jewish Lit., 4/883-907.

والبعض الذى اشار اليهم البغدادي لعلمهم الكباريون ، فقد تأولوا النص كما ذكر ، وقالوا ايضا بتناسخ ارواح جميع البشر تطهيراً لهم وحزاً لاعمالهم ، كعقيدة اصحاب تناسخ الارواح في الامم الاخرى .^(١) وزعموا ايضا ان روح آدم تقمص بآدم في اديوار مختلفة فهو آدم ثم شيث ثم نوح ثم ابراهيم ثم موسى وحل في ملك داود ايضا عليهم السلام ، وفي اخر الايام هو المسيح نفسه .^(٢) ولا يفتصر اعتقاد بعض اليهود بالتناسخ على الكباريين الباطنية فقط ، بل نص عليه صاحب الكنز المرصود فقال : ((وذكر في التلمود : ان نطفة غير اليهودى هي كنطفة باقي الحيوانات ، وبعد موت اليهودى تخرج روحه وتشغل جسماً اخر ، فاذا مات احد الجدود مثلاً تخرج روحه وتشغل اجسام نسله الحد يثى الولادة . وكان لقائين ثلاث ارواح : الاولى دخلت في جسد (قورش) ، والثانية في جسد (جثرو) ، والثالثة في المصرى الذى قتله موسى . ودخلت روح (يافت) في جسد شمشون ، وروح (ثار) في ايوب ، وروح حوا في اسحاق ، وروح رحاب القهرمانه في (هيمر) ، وروح (صبايل) في (هيلي) ، وروح اشعيا في يسوع ، كما قال الحاخام باشي (اباربانيل) . وذكر في التلمود : ان اشعيا كان قاتلاً وزانياً . اما اليهود الذين يرتدون عن دينهم بعقلهم يهودياً فان ارواحهم تدخل بعد موتهم في الحيوانات او النباتات ، ثم تذهب الى الجحيم وتعذب عذاباً اليماً مدة اثني عشر شهراً ، ثم تعود ثانياً وتدخل في الجمادات ، ثم في الحيوانات ، ثم في الوثنيين ،

= ٣ - ويستثنى منهم شردمة قليلة يخالفون الجميع فيما هم عليه معتقدين عدم مشروعية الدولة الاسرائيلية .

= ٤ - سيأتي تعريف تناسخ الارواح مفصلاً ، انظر ص ١٠٧ .

= ٥ - البغدادي / الفرق بين الفرق ٢٧٢ .

= ٦ - دانيال ٤ / ٣١ - ٣٢ .

= ١ - E.R.E., 12/437.

= ٢ - E.R.E., 12/437 وهذا يشابه معتقد بعض فرق الغلاة والباطنية التي تنسب الى الاسلام حيث قالوا بالادوار والاكوار وتناسخ الارواح .

ثم ترجع الى جسد اليهود بعد تطهيرها . اما هذا التناسخ فقد فعله الله رحمة
 باليهود ، لانه سبحانه وتعالى اراد ان يكون لكل يهودى نصيب في الحياة الابدية . ((١)

١- د . روهلنج (ترجمة : يوسف حنا نصرالله) / كنز المرصود في قواعد التلمود
 ٦٠-٦١ . وانظر ايضا بولس حنا مسعد / همجية التعاليم الصهيونية
 ٥٠-٥٣ ، ظفر الاسلام خان / التلمود ٧١ .

المبحث الثاني

النصارى وعقيدة الرجعة

محور الديانة النصرانية الذي تدور حوله جميع عقائد هم وطفوسهم هو الوهية يسوع المسيح^(١)، فليس هو ذاك الملك الداؤدى محسوب^(٢)، ولا هو المخلص المسيح الذي يخلص وينقذ جميع الصالحين ويعاقب العصاة في آخر الايام فقط، بل قد تجسد اللاهوت في الناسوت وحل فيها لكي يفدى بدمه ولحمه خطايا العالم فهو ابن الله واحد الاقاسم الثلاثة^(٣). يعتقد النصارى ان يسوع ولد بدون اب من مريم عليها السلام، ثم جعل يكرز^(٤) لفترة من الزمن ويعمل المعجزات، ثم حسده اليهود فدفعوه الى محكمة ليقتل على الصليب، ثم نزل الى جهنم ثلاثة ايام، ثم رجع الى حياة الدنيا حتى شاهده تلاميذه مرة او اكثر، ثم صعد الى السماء ليجلس على يمين الرحمن واعداء ان يرجع مرة اخرى في آخر الزمان في قوة ومجد ليقتضي بين العباد. هذه المعتقدات في الامانة التي قررها مجمع نيقية عام ٣٢٥م والتي اصبحت المذهب الرسمي^{الذي} يفرض بقوة على الاتباع فيما بعد ذلك^(٥). فالرجعة ظهرت في هذه المعتقدات في اكثر من صورة، فهي بمعنى قيام يسوع من الموت ورجوعه الى الحياة الدنيا قبل القيامة، وهي بمعنى ظهوره في آخر الايام بعد غيبة واختفاء عن الناس، ولكن يلاحظ ان يسوع لا يتجول في الدنيا ولم يختف في بعض

١- هو المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام واستخدم كلمتهم لان يسوعهم غير عيسى عليه السلام الذي يعرفه المسلمون.

٢- يجتهد كتاب الاناجيل لاثبات النسب الداؤدى ليسوع مع ان من عجيب تناقضهم انهم ينسبونه من طريق يوسف الذي تزوج مريم عليها السلام بعد ولادة المسيح. انظر متى ١/١-١٧، لوقا ٣/٢٣-٣٨.

٣- الثالث النصراني الاب والابن والروح القدس. وانظر احمد حجازي السقا/اقاسم النصارى. ولنقد ابن تيمية على خرافة حلول اللاهوت في الناسوت انظر الجواب الصحيح ٨٨/٣ وما بعده.

٤- أي يدعو ويبشر وهو كلمة من مصطلحات النصارى.

٥- لنص الامانة انظر الشهرستاني/الملل والنحل ٢٣٤ وحول هذا المجمع وقراراتها والصراع بين الموحدين فيه واصحاب التثليث انظر ابن تيمية الجواب الصحيح ٣/٣٢-٣٤ وابن قيم/هداية الحيارى ١٧٤-١٧٨، محمد ابو زهرة/محاضرات في البصائية ١٢٢-١٣٢، د. احمد شلبي/المسيحية ١٤٦-١٥٦، الاب متى مسكين/القدس اثاسيوس الرسول البابا العشرون (٢٩٦-٣٧٣م) ص ٤٠-٤٤.

انحاشها كما هو الحال في معتقدات فرق الشيعة كل فرقة حسب مهد يهم ، وانما هو في السماء على يمين الرحمن . اما معجزات احياء الموتى التي خصه بها الله عزوجل - والتي استدل بها الشيعة على اثبات الرجعة - فهي امر متواتر مشهور بتصريح القرآن الكريم واتفق عليه النصارى والمسلمون .^(١)

يوحنا المعمدان^(٢) وإيليا

قبل الدخول في الكلام على شخصية المسيح ورجعته عند النصارى ارى من الضروري ان استعرض بعض النصوص المتعلقة بمجيء يوحنا المعمدان ، وذلك لاضطراب نصوص الاناجيل الاربعة واختلافها في شأنه . فهل هو شخصية مستقلة تقوم بذاتها ؟ ام هي ايليا قد رجع ؟ ام روحه او مثل روحه ، ام غير ذلك ؟ وهذه طائفة من نصوص الاناجيل اذكرها على ترتيبها في العهد الجديد .

يحدثنا انجيل متى ان يوحنا ارسل تلميذين من تلاميذه ليسأل يسوع هل هو الاتي او ننتظر اخر ؟ فاجاب وفيما قال :

«لَإِنَّ جَمِيعَ الْآتِيَاءِ وَالْمُؤْمِنِينَ إِلَى يُوْحَنَّا تَبَاوَأُوا» وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَبْلُغُوا مَا هُوَ إِلَيَّا الْزَمِجْ أَنْ تَأْتِيَ . «مَنْ لَهُ أُذُنَانِ لِيَسْمَعْ فَلْيَسْمَعْ»^(٣)

ولكن بهد وان كون يوحنا هو ايليا قد اشكل على تلاميذه فسألوا يسوع عن يوحنا بعد

- ١- يذكر القرآن الكريم احياء عيسى عليه السلام الموتى ، انظر مثلا سورة ال عمران ٤٩ ، وفي الاناجيل قصص ايضا انظر مثلا لوقا ١١/٧-١٢ ، يوحنا ١١/٣٨-٤٤ .
- ٢- ٩/١٢-١٠ ، اما اليهود فيعتبرون كل هذه من سحره كما في كنز المرصود .
- ٣- متى ١١/٣٣-١٥ ، ويشير حاشية الانجيل الى ان ملاكي الم بشر به هو ايليا الذي اشار الى رجوعه النبي ملاخي ١/٣ .

معجزة "التجلي"، كما ورد في الانجيل :

«وَبَعْدَ يَوْمِ أَنْ أَخَذَ يَسُوعُ پطرسَ وَبَعَثَ وَبَرَحًا وَصَدَّ بِهِنَّ إِلَى جَبَلٍ عَالٍ مُتَرِدِينَ وَحَدَثُمْ. وَتَغَيَّرَتْ مِثْنُهُ قَدَامُهُمْ، وَصَارَتْ بَيَاضُهُ نَلْعَ بَصَاءٍ جَلَا كَالنَّجْمِ لَا يَفْنَدُ قَصَارًا عَلَى الْأَرْضِ أَنْ يَبْصُرَ بِذَلِكَ. وَظَهَرَ لَهُمْ إِبِلْيَا مَعَ مُوسَى. وَكَانَا يَتَكَلَّمَانِ مَعَ يَسُوعَ. فَجَمَلَ پطرسُ يَقُولُ لِيَسُوعَ يَا سَيِّدِي حَيْثُ أَنْ تَكُونَ هَهُنَا. فَلَمَّا صَنَعَ تِلْكَ مَقَالًا لَكَ وَاحِدَةً وَلِيُوسَى وَاحِدَةً وَلِإِبِلْيَا وَاحِدَةً. لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَعْلَمُ مَا يَتَكَلَّمُ بِهِ إِذْ كَانَ مُرْتَمِعِينَ. وَكَانَتْ سَحَابَةٌ تَطْلُمُهُمْ. فَجَاءَ صَوْتُ مِنَ السَّمَاءِ قَائِلًا هَذَا هُوَ ابْنِي الْحَبِيبُ. لَهُ أَسْمَعُوا. فَظَنُّوا حَوْلَهُمْ بَعْنَةً وَلَمْ يَرَوْا أَحَدًا غَيْرَ يَسُوعَ وَحْدَهُ مَعَهُمْ. وَبِمَا هُمْ نَارِلُونَ مِنْ أَجْلِ أَوْصَالِهِمْ أَنْ لَا يَجِدُوا أَحَدًا بِمَا أَبْصَرُوا إِلَّا مَنْ قَامَ ابْنُ الْإِنْسَانِ مِنَ الْأَمْوَاتِ. فَحِطُّوا الْكَلِمَةَ لِأَسْمِعَ بَنَاهُ لَوْ مَا هُوَ الْقِيَامُ مِنَ الْأَمْوَاتِ. «فَسَأَلُوهُ قَائِلِينَ لِمَاذَا يَقُولُ الْكُتْبَةُ إِنَّ إِبِلْيَا يَبْعِي أَنْ يَأْتِيَ أَوَّلًا. «فَاجَابَ وَقَالَ لَهُمْ إِنَّ إِبِلْيَا يَأْتِي أَوَّلًا وَيُرَدُّ كُلُّ نَفْسٍ. وَكَفَتْ هُوَ مَكْتُوبٌ عَنْ ابْنِ الْإِنْسَانِ أَنْ يَأْتِيَ كَبِيرًا وَيُرَدُّ. «لَكِنْ أَقُولُ لَكُمْ إِنَّ إِبِلْيَا أَيْضًا قَدْ أَتَى وَعَمِلُوا بِوَكْلِ مَا أَرَادُوا كَمَا مَوْ مَكْتُوبٌ عَنْهُ (١)

صرح النص بظهور موسى وإيليا مع يسوع عليهم السلام ، وتسمى هذه الحادثة التجلي . وصرح أيضا بان يسوع أخبر تلاميذه انه سيقوم من الاموات ، وهذا موافق لاجبار اخرى لدعيتهم . (٢) ويفهم من النص ان مجيء إيليا الذي ينتظره الكتبة ، سيتقدم مجيء المسيح ، وهذا موافق لقول يسوع انه هو المسيح المبشر به . (٣) ومن المحتمل اشارة النص الى ان مجيء إيليا هو ذاك التجلي على الجبل ، ولكن لم يقل به أحد فيما أعلم ، ولذا تحمل النصوص على ماسبق من تصريح يسوع أن يوحنا هو إيليا الذي رجع .

١- مرقس ٩/٢-١٣ . وانظر ايضا متى ١٧/١-١٣ ، لوقا ٩/٢٨-٣٦ .

٢- قد تكرر اخبار يسوع لتلاميذه في موافق انظر وقارن مثلا متى ١٦/٢١-٢٨ ، مرقس ٨/٣١-٣٧ ، لوقا ٩/٢٢-٢٧ . وايضا متى ١٧/٢٢-٢٣ ، مرقس ٩/٣٠-٣٢ ، لوقا ٩/٤٣-٤٥ . وايضا متى ٢٠/١٧-١٩ ، مرقس ١٠/٣٢-٣٤ ، لوقا ١٨/٣١-٣٤ .

٣- يقول يسوع في انجيل يوحنا ٤/٢٥-٢٦ صراحة في جوابه حين ((قالت له المرأة انا اعلم ان مسيا الذي يقال له المسيح يأتي فمتى جاء ذاك يخبرنا بكل شيء . قال لها يسوع انا الذي اكلمك هو)) .

ومن النصوص الاخرى نرى ان انتظار ايليا كان شائعا في المجتمع اليهودي آنذاك ،
وكما اختلفوا كثيرا في يوحنا اختلفوا في يسوع ايضا فظن البعض انه المسيح والبعض انه
ايليا وقيل هو النبي . ورد في انجيل مرقس :

« قَتَعَ هِرُودُسُ الْمَلِكُ لِأَنَّهُ صَارَ شَهُورًا . وَقَالَ إِنَّ يُوْحَنَّا الْمَعْمَدَانِ قَاتَرَ
مِنَ الْأَمْوَاتِ وَلِذَلِكَ لَعَلُّهُ يَتَلَوَّى الْقُرْآنَ . » قَالَ آخَرُونَ إِنَّهُ إِيْلْيَا . وَقَالَ آخَرُونَ إِنَّهُ نَبِيُّ
أَوْ كَأَحَدِ الْأَنْبِيَاءِ . وَلَكِنْ لَمَّا سَمِعَ هِرُودُسُ قَالَ هَذَا يُوْحَنَّا الَّذِي قَطَعْتُ أَنَا رَأْسَهُ .
(١) فَأَمَّا مِنَ الْأَمْوَاتِ (١)

ثم لما صلب جنود الرومان يسوع سخروا منه فاخذ يسوع مستصرخا ومستغيثا فظن نفر من
القوم انه يستغيث بالنبي ايليا ، فدل على ان امر ايليا كان مشهورا عندهم باجابة
الدعاء وهذه القصة كما في انجيل متى :

« وَبَيْنَ السَّاعَةِ السَّادَةِ كَانَتْ ظُلُمَةٌ عَلَى كُلِّ الْأَرْضِ إِلَى السَّاعَةِ الْتَالِيَةِ . وَنَحْنُ
السَّاعَةُ التَّالِيَةُ صَرَخَ يَسُوعُ بِصَوْتٍ عَظِيمٍ قَائِلًا إِيْلِي إِيْلِي لَمَّا شَبَقْتَنِي أَيُّ إِيْلِي إِيْلِي لِمَاذَا
تَرَكْتَنِي . » فَتَنَمَّ مِنَ الْوَاقِعِينَ هُنَاكَ لَمَّا سَمِعُوا قَالُوا إِنَّهُ بِأَيْدِي إِيْلِيَا . وَلِلْوَقْتِ رَكَعَ
وَاحِدٌ مِنْهُمْ وَأَخَذَ لِسْفِيَّةً وَمَلَأَهَا خَلًّا وَجَعَلَهَا عَلَى فَمِهِ وَشَفَاهُ . « وَأَمَّا الْبَاقُونَ فَقَالُوا لِمَاذَا
لَيْتَ مَلَأَ يَدَا إِيْلِيَا بِجُلْعَةٍ . » فَصَرَخَ يَسُوعُ أَيْضًا بِصَوْتٍ عَظِيمٍ وَأَسْلَمَ الرُّوحَ (٢)

وغلاصة القول ان الرجعة من المعتقدات السائدة في ذلك المجتمع وانها محتملة
الوقوع لبعض الانبياء والقديسين في ذلك الوقت .

قيام يسوع من الاموات وظهوره

يعتقد النصارى بما يسمى (القيام) وهو قيام يسوع من قبره وظهوره لبعض خواصه
وكان ذلك اكثر من مرة ، ففي انجيل مرقس اضيفت خاتمة في بعض نسخه الخطية وفيها

١- مرقس ١٤/٦-١٦ ، ونحوه في لوقا ٩/٧-٩ .

٢- متى ٢٧/٤٥-٥٠ ، ونحوه في مرقس ١٥/٣٣-٤١ . اما لوقا ٢٣/٤٤-٤٩ ،
فيختلف تماما في هذه الحادثة ويجعل يسوع يصرخ ((يا ابتاه في يدك استودع
روحي ولما قال هذا اسلم الروح)) . اما يوحنا فيفص القصة بدون ذكر أى صراخ
(١٩/٢٨-٣٠) .

ان يسوع ظهر ثلاث مرات ، مرة لمريم المجدلية ، ومرة لاثنتين من اتباعه من النساء ، ولعليهما مريم المجدلية ومريم ام يعقوب كما في انجيل متى ، وفي المرة الثالثة لجميع تلاميذه .^(١)

اما انجيل متى فيظهر بعد قيامه من قبره اولا لمريم المجدلية ومريم ام يعقوب ، ثم

لتلاميذه ثانية :

وَكَلَّمَهُمْ قَائِلًا: دُفِعَ إِلَيَّ كُلُّ سُلْطَانٍ
فِي السَّمَاءِ وَعَلَى الْأَرْضِ. «فَأَنْفَعُوا وَلْيَذُوقُوا جِيعَ الْأَمْرِ وَعَيْدُومَ الْأَمْرِ
الْآبَةِ وَالْأَبْنَى وَالرُّوحِ الْقُدُسِ». (٢)

اما انجيل لوقا فيمثل مكان لمريم المجدلية ويوتا ومريم ام يعقوب وغيرهن ويبشرهن

بقيام يسوع ، وفي اليوم نفسه ان يسوع ظهر في الطريق لاثنتين من تلاميذه ثم اختفى

عنهما ، فتعجبا من ذلك وهرعا الى اورشليم ليخبرا بقية التلاميذ فوجداهم :

«وَمُتَمَوِّلُونَ إِنْ الرَّبِّ قَامَ بِالْحَقِيقَةِ وَظَهَرَ لِيَمَانٍ» قَائِلًا
مِمَّا فَكَّرْنَا نَجْزِيَانِ بِمَا حَدَّثَ فِي الطَّرِيقِ وَكَيْفَ عَرَفَاهُ عِنْدَ كَثِيرِ الْخَيْرِ
«وَمِمَّا قَدْ تَكَلَّمُونَ بِهِمَا وَقَدْ بَرَّحَ عَنْهُ لِيُطِيعُوا وَقَالَ لَهُمْ سَلَامٌ لَكُمْ». (٣)

فحدشهم واكل معهم واخبرهم انه سيرسل اليهم "معد ابني" ثم صعد الى السماء .^(٤)

اما انجيل يوحنا الذي هو المتأخر عن الانجيل الثلاثة الاخرى ،^(٥) فقد فصل في

امر ظهور يسوع اكثر من غيره وزاد فيه نفخ الروح القدس في تلاميذه عند ظهوره في

١- مرقس ١٦/١-١٩ .

٢- متى ٢٨/١٨-٢٠ . وهذا تفويض الى يسوع قريب من اعتقاد بعض الشيعة في

تفويض للائمة التصرف في الكون ، فالغلاة يغالون فيه والاشني مشربة يقولون انه

من مشيئة الله والاكرام منه سبحانه لهم . انظر المجلسي / بحار الانوار

٢٥/٣٤٦-٣٥٠ ، الما مقاني / مقباس الهداية ٨٢-٨٨ .

٣- لوقا ٢٤/٣٤-٣٦ ، وانظر ٢٤/٣١ .

٤- لوقا ٢٤/٣٦-٥٠ .

٥- see N.C.E., 7/1080-1087+5

يوم القيامة ، ويحذّره من افتراء الكذابين ، ويبشّره بمجيء رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم ثم ينزّله هو في آخر الزمان .^(١)

اعتقاد النصارى بمجيء يسوع الثاني

لقد انكر يهود دعوة يسوع لسببين : الاول : لانه ادعى الالهية — حسب الاناجيل — وهذا الشرك الاكبر في اعتقادهم .^(٢) والثاني : لانه ادعى انه المسيح مع عدم تحقيقه لما يجب ان يتم على يده كما يتوقعه اليهود انفسهم .

لذا عمد كتاب الانجيل الى صياغة عقيدة المخلص المسيح صياغة جديدة وقالوا انه يقدم مرتين . وفي مجيئه الاول نفوا ان يكون المسيح ذلك الملك العظيم الذي يعطى كما قال النبي دانيال : *سُلْطَانًا وَجَدًا وَمُكْرَمًا يُعْطَى كُلُّ الشُّعُوبِ وَالْأُمَمُ وَالْأَلْيَمَةُ* .^(٣) بل كان مرشدا معلما ، وطيبا^(٤) يعالج الامراض الجسمية والروحية التي تفشت فيهم . واعظم من هذا فهو ابن الله ، والاله المتجسد ، وهو الذبيحة الذي يفدى خطايا من يؤمن به فيحيا معه حياة ابدية ، فذاق من اجل خلاص البشر التكذيب والالام والهوان وصلب على خشبة من الاخشاب المنصوبة للمجرمين .^(٥)

١- انظر The Gospel of Barnabas, 269-273.

٢- وهذا هو اعتقاد المسلمين ايضا ولكن زادوا ان عيسى عليه السلام — اى يسوع — برىء مما الصق به على حين ان اليهود يتهمونه وانه بكل قبيح . وهناك من النصوص الواردة في نفس الاناجيل التي تدل على عبودية يسوع لرب العالمين جل جلاله وانه عبد اختاره الله لرسالته الى بني اسرائيل . انظر مثلا مرقس ١٠/١٦-١٨ ، ١٢/٢٨-٣٤ ، ١٣/٣٢-٣٣ ، ١٤/٣٢-٣٥ .

٣- دانيال ٧/١٣-١٤ . وانظر ايضا ١٨/١-٣٠ .

٤- انظر مثلا متى ٥-٧ ، ١٨/١-٣٥ ، ١٩/١-٣٠ ، ٢١/٢٣-٤٥ .

٥- انظر مثلا متى ٨ — ٩/١-٧١ ، ٩/٢٧-٣١ ، ١٤/٣٤-٣٦ ، ١٥/٢٩-٣١ ، ١٧/١٤-٢٠ .

٦- انظر مثلا اشعيا ٥٣/١-١٢ ، وقارن مع متى ٨/١٦ ، ٢٠/٢٨ . وانظر مرقس ١٥/٢٨ ، ١٠/٤٥ ، لوقا ٢٢/٣٧ ، يوحنا ١٢/٣٧ ، اعمال الرسل ٨/٣٢-٣٣ ، رسالة بولس الى العبرانيين ٩/٢٣-٢٧ ، ١٠/١١-١٧ ، رسالة بطرس الرسول الاولى ٢/١٨-٢٥ .

فلمجيئ يسوع علامة في السما ، ويجيئ على السحاب بقوة ، ويجمع له اصحابه من انحاء العالم. ومن مواقف يسوع انه صدع بمجيئه امام مجمع الشيوخ والكهنة وهذا ما غاظهم واعتبروه وقاحة وتجديفا فقدموه ليصلب . قال يسوع لهم :

أَقُولُ لَكُمْ مِنْ الْآنَ تُبْعَثُونَ
أَنَّ الْإِنْسَانَ جَالِسًا عَنْ يَمِينِ الْقُوَّةِ وَأَنبَا عَلَى سَاحِلِ السَّمَاءِ. «فَمَنْ رَأَى الْكَهَنَةَ
حَقِيقَةً يَا هَ قَائِلًا قَدْ جَنَفَ. مَا حَاجَتُنَا بِهَذَا إِلَى شُهُودٍ. مَا قَدْ تَعَيَّنَتْ تَجْدِيئُهُ. «مَاذَا تَرَوْنَ.
فَأَجَابُوا وَقَالُوا إِنَّهُ مُتَوَجِّعُ الْمَوْتِ. «حَقِيقَةً بَصَفُوا لِي وَجْهَهُ وَكَلْبَهُ. وَآخَرُونَ لَطَمُوهُ
«قَائِلِينَ تَبْنَا لَنَا أَبًا السَّحَابِ مَنْ مَرَكَ (١)

رؤيا يوحنا اللاهوتية

ومن النصوص المهمة المتعلقة بهذا المقام ما ورد في كتاب رؤيا يوحنا اللاهوتية التي تبدأ بالتبشير بمجيئ يسوع في اخر الزمان ويتكرر ذلك التبشير مع الشرح المفصل للاحداث التي تواكب ذلك الخروج . ضمن تلك النصوص التي تصرح بما نحن بصدده قول يوحنا :

هَذَا بَأْنِي مَعَ السَّحَابِ وَسَتَنْظُرُهُ كُلُّ عَيْنٍ وَالَّذِينَ لَطَمُوهُ وَيَشْرَحُ عَلَيْهِ جَمِيعُ قَبَائِلِ
الْأَرْضِ. تَمْرَامِينَ. أَنَا هُوَ الْآلِفُ وَالْإِلَهَةُ وَالْهَيَاةُ يَقُولُ الرَّبُّ الْكَائِنُ وَالَّذِي
كَانَ وَالَّذِي بَأْنِي الْقَادِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ (٢)

وفي احد الرؤيا يرى يوحنا يسوع وهو "مشبه ابن الانسان" وجالس على سحابة بيضاء ويحصد حصيد الارض ، وفي رؤيا اخرى يرى يوحنا في السما راكبا على فرس يقود جيوشه للنصر ، ويفسرها جمهور النصارى بمجيئ يسوع مجيئه الاخير لنصره الاخير . (٤)

- ١- متى ٢٦/٢٤ ، ونحوه مع القصة بكاملها مرقس ١٤/٥٣-٦٥ ، لوقا ٢٢/٥٤-٧١ ، يوحنا ١٣/١٨-١٤ ، ١٨/١٩-٢٤ . ولا حظ ان جماعة من الفريسيين بهتت من جواب يسوع لسؤالهم في المسيح انظر متى ٢٢/٤١-٤٦ ، ونحوه في مرقس ١٢/٣٥-٣٧ ، لوقا ٢٥/٤١-٤٤ . ولشرح هذه الاجابة انظر اعمال الرسل ٢/٢٩-٣٦ ، وفي رسائل بولس انظر رسالته الاولى الى اهل لورنشوس ١٥/٢٥ ، الى اهل افسس ١/٢٠ ، الى اهل كولوس ٣/٨ ، الى العبرانية ١/١٣ ، ٨/١ ، ١٢/١٠-١٣ .

٢- ٧/١-٨ .

٣- ١٤/١٤ .

٤- ١١/١٩-٢١ ، Manley, The Return of Jesus Christ, 68

ومن نصوص هذه الرؤيا نص "العهد الالفى" ^(١) الذى تضمن رجعة شهداء النصارى ليعيشوا مع المسيح فى عهده ويقتنعوا بفوته ومجده . وهذا موضع الشاهد فى الاصحاح العشرين :

وَرَأَيْتُ عُرُوسًا جُلُوسًا عَلَيْهِ وَأَعْطُوا حُكْمًا وَرَأَيْتُ نَفُوسَ الَّذِينَ قُتِلُوا مِنْ أَجْلِ
شَهَادَةِ يَسُوعَ وَمِنْ أَجْلِ كَلِمَةِ اللَّهِ وَالَّذِينَ لَمْ يَسْجُدُوا لِلْوَحْشِ وَلَا لَصُورَتِهِ وَلَمْ يَخْلَعُوا
السَّيِّئَةَ عَلَى جَبَاهِهِمْ وَعَلَى أَيْدِيهِمْ فَمَأْسُواً وَملَكُوا مَعَ السَّبْعِ أَلْفِ سَنَةٍ . وَأَمَّا بَقِيَّةُ الْأَمْوَاتِ
فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ نَيْمٌ أَلْفَ السَّنَةِ . هَذَا فِي الْقِيَامَةِ الْأُولَى . مُبَارَكٌ وَمَقْدَسٌ مَنْ لَهُ تَعْلِيمٌ
فِي الْقِيَامَةِ الْأُولَى . هَؤُلَاءِ لَمْ يَلْمُوتُوا لِلْمَوْتِ الثَّانِي سُلْطَانٌ عَلَيْهِمْ لَمْ يَكُونُوا كَهَنَةً فِيهِ
وَالسَّبْعِ وَسَبْعِينَ مِائَةً أَلْفَ سَنَةٍ (٢)

قد تبين لنا بوضوح اعتقادهم بقيامتين : الاولى لخواص النصارى والثانية العامة يوم
القيامة الكبرى . ويختتم يوحنا رؤياه بدعاء :

قَالَ آمِينَ الرَّبُّ يَسُوعُ
"نِعْمَةُ رَبَّنَا يَسُوعُ السَّبْعِ مِائَةٍ وَسَبْعِينَ
آيَةً (٣)

وقد اختلف النصارى فى تحديد وقت مجيئ يسوع بالنسبة للعهد الالفى على
الاقوال :

الاول : انه سيحدث بعده (Post millennial)

الثانى : لا نسبة بينهما (a-millennial)

الثالث : انه سيحدث قبله (pre-millennial)

واصحاب هذا القول^{الاخير} لا يشترطون تسلسل الاحداث حسب الترتيب الزمنى . ^(٤)

ومن فرق النصارى من يرى ان القيامة الاولى لا تقتصر على رجعة خواص اصحاب

يسوع فقط ، بل يبعث معهم من الموت بعض اعدائهم ليعاقبهم كالذين تولوا محاكمته

١- اى يعتقدون انه سيكون عهد السلام والبركة منقطع النظير ويستمر الف سنة .

٢- ٢٠ / ٤ - ٦ .

٣- ٢٢ / ٢٠ - ٢١ .

٤- ٤٨-٦٦ ، The Return of Jesus Christ ، Lonley .

وصلبه . ويتأولون ذكر "الذين طعنوه" في قول يوحنا : ((هو ذا يأتي على السحاب وستنظره كل عين والذين طعنوا)) (١)

تطور عقيدة المجيء عند النصارى

لاحظ الباحثون شدة اهتمام الرسل والتلاميذ بمجيء المسيح ، ومن ذلك ملاحظة القس (منلي) ان ثلاثة وعشرين كتابا من كتب العهد الجديد السبعة والعشرين قد تناولت هذه القضية (٢) . ويذهب الكثير من الباحثين المعاصرين الى ان بولس غير اعتقاده في المجيء . ففي اول امره كان يتوقع انه سيكون من الذين يبقون احياء الى وقت مجيئه . ومن النصوص التي تدل على ذلك قوله الى اهل تسالونيكي :

"ثُمَّ لَا أُرِيدُ أَنْ تَهْمَلُوا أَيُّهَا الْإِخْوَةُ مِنْ جِهَةِ الرَّائِدِينَ لَكُمُ لَا تَحْزَنُوا كَالْبَائِسِينَ الَّذِينَ لَا رَجَاءَ لَهُمْ. لِأَنَّهُ إِنْ كُنَّا نُؤْمِنُ أَنَّ يَسُوعَ مَاتَ وَقَامَ فَكَذَلِكَ الرَّائِدُونَ يَسُوعَ سَيُخْرِجُهُمُ اللَّهُ أَهْبَاءَ مَعَهُ. فَإِنَّا نَقُولُ لَكُمُ هَذَا بِكَلِمَةِ الرَّبِّ إِنَّا نَحْنُ الْآخِوَاءُ الْبَائِسِينَ إِلَى عِجْرِ الرَّبِّ لَا نَسِيَّ الرَّائِدِينَ. لِأَنَّ الرَّبَّ نَفْسَهُ يَهْتَابُ بِصَوْتِ رَبِّسٍ مَلَأَنَّهُ وَوَقَى اللَّهُ سَوَاقِ بَرْقٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَمْوَاطِ فِي السَّمَاءِ سَيَقُومُونَ أَوَّلًا. ثُمَّ نَحْنُ الْآخِوَاءُ الْبَائِسِينَ سَنُخَفِّطُ جَمِيعًا مَعَهُمْ فِي السَّحَابِ لِيَلْقَاهُ الرَّبُّ فِي الْهَوَاءِ. وَمَعَكُمْ تَكُونُ كُلِّي حِينَ مَعَ الرَّبِّ. لِئَلَيْكَ عَزْرًا بَعْضُكُمْ بَعْضًا بِهَذَا الْكَلَامِ

الاصحاح الخامس

وَأَمَّا الْآزِيَةُ وَالْأَوْفَاكُ فَلَا حَاجَةَ لَكُمُ أَيُّهَا الْإِخْوَةُ أَنْ أَكْتُبَ إِلَيْكُمْ عَنْهَا. لِأَنَّهُ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ بِالْحَقِّ أَنَّ يَوْمَ الرَّبِّ كَعَمْرٍ فِي اللَّيْلِ مَعَكُمْ عِجْرًا. لِأَنَّهُ جِئْنَا نَقُولُكُمْ سَلَامًا وَأَمَّا حِينِيذُهُمْ فَكَلَّا بَعْدَ كَالْحَاضِي لِيَلْقَى فَلَا يَبْقَى. وَأَمَّا أَنْتُمْ أَيُّهَا الْإِخْوَةُ فَلَسْتُمْ فِي ظُلْمَةٍ حَتَّى يُبْرِزَكُمُ ذَلِكَ الْيَوْمُ كَعَمْرٍ. جَمِيعُكُمْ أَهْبَاءُ نُورٍ وَأَهْبَاءُ نَهَارٍ. لَكُنَّا مِنْ لَيْلٍ وَلَا ظُلْمَةٍ. فَلَا تَمُ إِذَا كَالْبَائِسِينَ بَلْ لَيْسَ هَذَا نَهَارًا (٣)

١- ١٨-٧/١ ، سبق آتيا . Theodema, Seventh Day Adventism, 64-65.

٢- Manley, The Return of Jesus Christ, 16.
see also Dadbury, Acts & Eschatology, 300.

اما الاربعة الباقية فهي اما صغيرة جدا كرسالة فليمون ورسالة يوحنا الاولى والثانية ، او قد وضعت لفرض مسين كرسالة بولس الى اهل غلاطية حيث يحتج فيها بانه ليس من الضرورة ان يتبع شريعة موسى ليكون من الصالحين الناجحين .

٣- رسالة بولس الاولى الى اهل تسالونيكي ١٣/٤-١٨ ، ١٥/١-٦ . ولا حظ ان قوله " ان الاخوة ابنا نور وابنا نهار" يتمشى مع دعوى النصارى انهم ابنا الله واحباة .

وهناك رأى أكثر خروجاً عن تعاليم الكنيسة يقول بأن يسوع نفسه كان خاطئاً في اعتقاده بمجيئه ، وهذا الخطأ يؤكد الناحية الناسوتية فيه .^(١)

وعارض آخرون هذه الأقوال بشدة ، والتزموا بتعاليم الكنيسة ، ودفعوا عن بولس هذه التهمة ، وقالوا ان بولس كان يفهم حقيقة المجيء* ، فكان يؤكد ناحية من نواحي الايمان به حسب المناسبات ، فيقره ليشثاق اليه المؤمنون فيحسن سلوكهم ، ويؤخره ليحثهم على حسن الانتظار والصبر امام النوازل .^(٢)

واسباب مجيء يسوع في تعاليم الكنيسة ، كما لخصها القس منلي على السنة طلاب الكتاب المقدس ، كالآتي :

١- ليجمع النصارى الاحياء منهم والاموات .

٢- ليكملنا .

٣- ليواكب العهد الالفي (مع الاختلاف في تحديد دة) .

٤- ليدمر الشر كله والشیطان .

٥- لمهدم العالم ويحضر الحساب .

٦- ليواكب السماء الجديدة والارض الجديدة .

٧- ليكون الله — اخيراً — الاعلى .^(٣)

وبلا حظ الدارس لتطور العقيدة النصرانية ان النصارى القدامى الذين كانوا يتوقعون

قرب مجيء يسوع اصبح اخلافهم ، وخاصة بعد اقامة دولة اسرائيل على ارض الميعاد —

حسب دعواهم — والاحداث التي تلتها ، يزدادون شوقاً لمجيئه ويتوقعون ويتمجلون

ظهوره حتى ان بعضهم قد ألف المؤلفات التي تتنبأ بأوان ذلك .^(٤) ومن اشهر هؤلاء

١- Schweitzer, The Quest For The Historical Jesus (1910); see Manley, The Return of Jesus Christ, 47.

٢- Manley, The Return of Jesus Christ, 30-34.

٣- Ibid., 48.

٤- انظر على سبيل المثال : Lindsay, Hal, The Late Great Planet Earth, and There's a New World Coming; Falswell, Jerry, Nuclear War and the Second Coming of Christ.

وانظر لنقد هذه الكتب وغيرها :

Halsell, Grace, Prophecy and Politics.

في الوقت الحاضر في الولايات المتحدة الأمريكية مثلا ، شخص يدعى جيرى فلزول (Jerry Falswell) الذي يسوس حركة النصارى اليمينيين الذين لهم اثرهم على السياسة الداخلية والخارجية لأمريكا ، خصوصا لمصالح اسرائيل حليفهم الاول .^(١) ولهذا الشخص برنامج وندوات على احدى قنوات الرأي الأمريكي - التلفاز - يقرر فيها معتقده ومن اقواله التي نقلتها عنه النصرانية قريس هلسل قوله : ((كاد ان يكون جميع معلمي الكتاب المقدس الذين اعرفهم ، يتوقعون مجيء المسيح الوشيك واني اؤمن بنفسي باننا نحن جزء من ذلك الجيل الاخير الختامي الذي لا يمضي حتى يجيء .))^(٢)

١- وقد تأثر الرئيس الأمريكي السابق رونالد ريغن (Ronald Reagan) بأفكار هذه الحركة كما فصلت في ذلك الكاتبة النصرانية قريس هلسل (Grace Halsell) التي كانت من المتحمسين ايضا حتى شهدت بعض فضائح دفعتها ان تتأمل هذه الحركة وتكتب كتابها النبوة والسياسة . (Prophecy & Politics-Militant Evangelists on a Path to Nuclear War).

٢- Halsell, Grace, Prophecy & Politics-Militant Evangelists on a Path to Nuclear War; see also Arab News Nov. 1, 1986, p.9.

المبحث الثالث

عقيدة الرجعة في الديانات الاخرى

المجوس

من الديانات الاخرى التي اعتقد اربابها واتباعها بالغيبة والرجعة الزرادشتية وهي اكبر طوائف المجوس وعقيدتهم تختلف في تفاصيلها كما هو الحال عند الشيعة الا انهم اتفقوا معهم من حيث الاساس -على مجيء غائب من نسل النبوة في اخر الزمان للخلاص النهائي ونصب نوع من الحساب . والزرادشتية مثل كل طوائف المجوس هم اصحاب التثنية قالوا باصلين قديمين متضادين احدهما اله النور والخير (اهورامزدا) ويقال له (مزدان) والثاني اله الظلمة والشر (اهرمين) . وقد قيل انهما ازليان وقيل بل اهورامزدا ازلي واهرمين محدث وسوف يتخلص اهورامزدا من شر اهرمين واصحابه ، فمن الجور ان يقال كلهم اصحاب التثنية^(١) قال الشهرستاني : ((وتدور مسائل المجوس كلها على قاعدتين اثنتين ، احدهما بيان سبب امتزاج النور بالظلمة . والثانية بيان سبب خلاص النور من الظلمة وجعلوا الامتزاج مبدأ والخلاص معاداً .))^(٢) ولا يسعنا ان نفصل القول في المسألة الاولى وانما نورد ما حكى الشهرستاني نفسه في خلق الانسان الاول حيث يقول : ((ان الله عزوجل خلق من وقت ما في الصحف الاولى والكتاب الاعلى من ملكوته خلقاً روحانياً . فلما مضت ثلاثة الاف سنة انفذ مشيئته في صورة من نور متلالي على تركيب صورة انسان . . .))^(٣) الى اخر تفاصيل هذا الكائن الروحاني النوراني .

والمهم لما نحن في دراسته ان اهورامزدا في صراع دائم مع اهرمين ، وينتهي تدريجياً بارسال اهورامزدا انبياء مخلصين ليردوا الاوضاع الى اصلها ، ويردوا الناس الى عبادة اهورامزدا وحده ، والاحتكام الى الحكم الالهي وشريعة زرادشت الحكيم .

١- الشهرستاني/ المل والنحل ٢٤٩ .

٢- نفس المصدر ٢٤٨ .

٣- نفس المصدر ٢٥٤ .

ففي آخر الزمان ((يغلب النور الظلمة والخير الشر ثم يتخلص الخير الى عالمه ، والشر ينحط الى عالمه ، وذلك هو سبب الخلاص .))^(١)

ويذهب بعض المتخصصين في الديانة المجوسية الى ان زرادشت نفسه كان يعتقد انه سيمر في حياته هذا الخلاص والانتصار في العهد الموعود ، ولكن اخفت آماله ، وحتى هو قتل غيلة كما يذهب اليه المحققون .^(٢) فرأى الزرادشتيون ان الانتصار على الظلمة والشر لا بد منه ولو بعد حين ، فوكلت هذه المهمة الى انبياء مخلصين من ذرية زرادشت .^(٣)

وولادة هؤلاء المخلصين من فرائب المعجزات حسب معتقداتهم ، حيث ان ما زرادشت قد حفظ في بحيرة مقدسة فاذا ما دخلتها عذرا ، فسوف تحمل وتلد ، والاولاد الذين يولدون بهذه الطريقة يغيبون غيبة ويحيثون في الوقت المحدد لكل واحد منهم .^(٤)

وقال د . ذالآ " القس الاعظم للمجوس في شمال غرب الهند " ^(٥) : ((النصوص المتأخرة تتحدث عن مخلصين سيظهرون في العالم في عهود مختلفة ، الاخير والاعظم يسمى سوشياس (Soshyas) ويقال له ساوشيان (Saoshyant) في الكتب الغاثية))^(٦) .

١- الشهرستاني / الملل والنحل ٢٥٥ .

٢- Duchesne-Guillemin, The Western Response to Zoroaster, 65-66; Jackson, Zoroaster, 129-132; Chatterji, The Hymn of Athar Zara Thushtra, 88.

٣- Mueller (ed.), Sacred Books of the East, 31/95; Dhalla, Zoroastrian Theology, 60; Duchesne-Guillemin, The Western Response to Zoroaster, 67-68.

٤- Jackson, Zoroaster, 21; E.R.E., 12/624.

ويخالف هذه الصورة في بعض تفاصيله عبد الجبار المعتزلي / تثبت دلائل النبوة

١٧٩/١ - ١٨٠ ، و ٥ . محمد غلاب / الفلسفة الشرقية ١٩٦ - ١٩٧ .

٥- هكذا لقبه من قبل المجوس .

٦- Dhalla, Zoroastrian Theology, 60.

وكتب الغاثية هي اقدم الكتب يعتقد انها من تأليف زرادشت نفسه بلغة قديمة .

وقال : ((هذا هو المخلص الذى له الصفة المميزة ففي عهده ينتصر الخير على الشر ،
ويضرب كل كائن سماوى خصمه الشيطاني في تلك المعركة الاخيرة ، وبعد ها ينفذ
القانون الالهي ويحكم الشريعة الحققة على العالم كله .))^(١)

ويخبرنا العالم "هيج" عن وظائف هذا المخلص الاعظم فقال : ((لا يقاظ الموتى ،
واعادة الحياة لكل شيء هدمه الموت ، والحساب الاخير سيظهر النبي الاعظم ساوشيانث
بامراهورامزدا . وهذه الفكرة توجد في نصوص افيستا^(٢) مع بعض التغيير كالاختلاف في
عدد الانبياء المخلصين . وفي الاساطير الفارسية المتأخرة تميز ثلاثة من الانبياء العظام
يظهرون قبل اخر الزمان . . . الثالث والاعظم يسمى ساوشياس (سوسيس) ، ويعتقد انه
ابن سيتاما زاراثوسترا^(٣) . وقد ولد بطريقة خارقة للعادة . وهذا يعنى كما ان زرادشت
كان اعظم الانبياء في الزمان الذى مضى سيكون سوشيس اعظم الانبياء في الزمان الاتي .
وسياتي معه بنسخ جديدة من زنداقيستا التي لم تعرف من قبل ويكشفها للانسان))^(٤) .

وحسب ما يقول بعض الباحثين ان الزرادشتية ينتظرون مجيء زرادشت نفسه في
اخر الزمان وهو ساوشيانث المذكور^(٥) . وعلى هذا فيرى تشابهها بين زرادشت عند
الزرادشتية والنبي ايليا عند اليهود فكلاهما لم يكمل رسالته وهما غائبان في انتظار
الرجوع في اخر الزمان^(٦) . ولكن هذه الصورة تخالف ما حكاه اكثر الباحثين من اعتقادات
هذه الطلة كما سبق^(٧) .

١- Dhalla, Zoroastrian Theology, 61.

٢- الكتاب المقدس عند الزرادشتية ويقال له زنداقيستا او افيستا .

٣- اسم لزرادشت .

٤- Haug, Essays, 313-314.

ولا حظ اعتقاد اليهود ان المسيح سينهى الخلاف في التوراة عند مجيئه كما سبق ،
واعتقاد بعض الشيعة ان المهدي سببرز القرآن كاملا غير مبدل غير محرف كما سياتي .
انظر ص ٢٠٠-٢٠٣ .

٥- Schoeps, The Religions of Mankind, 83; E.R.E., 8/578-579.

٦- Ibid.

٧- see also E.R.E., 11/138.

وحشرات صغيرة وكبيرة، وسمكا، وحيات، وسلاحف، وحيوانات اهلية، واخرى غارية.
والدرجة المتوسطة من درجات الظلمة، تجعل من المخلوقات فيلة، او خيلا، او
اناسا من طبقة الشودر، او من طبقة الاسافل، او اسودا او نمرا، او خنازير^(١)
ويذكر بعض اصحاب عقيدة التناسخ ان له خمس درجات: ((وهي النسخ،
والمسخ، والفسخ، والوسخ، والرسخ.

فالنسخ: هو انتقال النفس الناطقة او نقلها من بدن انساني الى بدن انساني آخر.
والمسخ: هو انتقالها من بدن انساني الى بدن حيواني يناسبها في الاوصاف
كالاسد للشجاع، والشعلب للخبيث، الارنب للجبان.
والفسخ: انتقالها، او نقلها، من بدن انساني الى جماد.

والرسخ: انتقالها الى نبات، او جماد.
والوسخ: انتقالها الى هوام وديبيب^(٢).

وايمان الهندوسية بالتناسخ كما قلنا له صور عديدة بين طوائفهم، فعند بعضهم
حتى الالهة نفسها تتناسخ. فالذين يعبدون قشنو (Vishnu)، احد الاقانيم الثلاثة
في الثالوث الهندوسي^(٣)، يؤمنون انه تجسد (Avatar) مرارا فظهر على الارض ليخلص
البشر في ادوار مختلفة، ففي مظهره السابع مثلا كان "راما" وفي الثامن "كرشنا" وفي
التاسع "بودا" وفي العاشر الذي لم يحصل بعد سيكون "كلكي". وكلكي في الاساطير
الهندوسية، وخاصة "بهقث پرانا" (Bhagvat Purana)، سيظهر في نهاية الدور
الحاضر. قد نعت الخبير بهذه الديانة "داؤسن" بانه سيظهر ((راكبا جوادا ابيض
معه سيف مسلول يلمع كالنجم المذنب يد مر الاشرار تدميرا نهائيا يحدد ويحيي الخلق

١- عبد الله نوموسوك/البوذية ٢٥٤.

٢- حامد حسن/المكزون السنجاري ٢٩٢/١. والكاتب والمكتوب عنه من فرقة النصيرية
وهم يعتقدون بالتناسخ بكل صراحة. وذكر الشهرستاني في الطل والنحل ١٨١
ان حالات التناسخ اربع، وذكرها ولم يذكر الوسخ.

٣- الثالوث الهندوسي مكون/الالهة وبعضهم يزعمون انها ثلاث صفات: "براهما" الخالق
والمبدع، و"قشنو" الحافظ والرحيم، و"سيغا" المهلك والدمار.
انظر E.R.E., 6/700-702، وايضا رؤوف شلبي/آلهة في الاسواق ٩٩-١٠٠،
د.احمد شلبي/اديان الهند الكبرى ٥٢-٥٤.

وبصلح الاوضاع الى ما كان عليها اصلا . (١) فحلت روح الاله فشنو في اشهر ابطال الهند المتألهين الذين لا يزال لكل واحد منهم اتباعه وعباده ، وروحه في انتظار الحلول مرة اخرى في صورة كلكي . وما يشير الدهشة ان معتقدات الهندوسية في تجسّدات فشنولا سيما كرشنا تشابه معتقدات النصارى في يسوع حذو الفضة بالفضة . وقد قدم محمد طاهر التنير ادلة تفصيلية لوجه هذا التشابه ، واهم ما فيها بالنسبة لدراستنا ان المخلص - وهو الاله المتجسد - قد مات مصلوبا وقام من الموت وسوف يأتي في اخر الزمان على فرس لامعة الشر وتخليص البشر وحسابهم . (٢)

اعتقاد البوذيين بتناسخ الارواح وتقسيم التاريخ الى الادوار كاعتقاد الهندوسية مع بعض الاختلاف في جزئياتها ، فهم يؤمنون ايضا بالمخلص المستقبل ، وايمانهم به مبنى على تبشير غوطاما بودا بمجيء بودا آخر في نهاية الدور الحاضر ، ويدعى ميتريا (Matteyya or Maitreya) . (٣) قال بعض العلماء في هذا بودا انه ((في انتظار للوقت المناسب كي يأتي الى الارض ويحصل على الاستنارة فيعمل للانسان في عهده كما عمل غوطاما في عهده .)) (٤) وليس هذا بودا في غيبة تامة عن الاتباع ، فمثلا ادعى احد ابطال وفلاسفة المذهب الجديد (٥) اسمه اسانقا (Asanga) انه ذهب

-١ Dowson, A Classical Dictionary of Hindu Mythology & Religion, 38. See also E.R.E., 2/543-548, 6/702; Walker, Hindu World, 575-576; Fuchs, Rebellious Prophets X-XI.

وانظر ايضا البيروني/ في تحقيق ما للهند ٣٢٠-٣٢١ ، ٣٣٥ ، رووف شلبي / آلهة في الاسواق ١٠١ .

٢- العقائد الوثنية في الاديان النصرانية في اماكن كثيرة خصوصا ١٣٠-١٤٦ . وقد نقل عنه حرفيا كتاب كثيرون في مجال مقارنة الاديان . وانظر ايضا ولد يورانت/ قصة الحضارة ٣ / ٢٠٤ .

٣- كلمة بودا هندية تعني الحكيم او المستنير او المبارك والبوديون هم اتباع غوطاما بودا الذي ظهر في الهند في قرن الخامس قبل الميلاد وادعى الاستنارة واسس اسس الديان البوذية . انظر د. علي زيعور/ الفلسفات الهندية ٢٣٠-٣٠٥ ، د. محمد غلاب/ الفلسفة الشرقية ١٢١-١٦٠ ، د. احمد شلبي/ اديان الهند الكبرى ١٤١-١٥٠ .

٤- د. زيعور/ الفلسفات الهندية ٢٣٠ ، وللنص مترجم الى العربية انظر عبد الله نومسوك/ البوذية ٤١٠ . وقد قيل ان المبشر به عيسى عليه السلام وفيل هو محمد صلى الله عليه وسلم .

-٥ E.R.E., 1/187-190, 202, 8/332-333.

بقوته الخارقة الى السماء الذي سكنه بوذا واتصل به ، ثم ما كان من هذا بوذا الا ان يأتيه مرارا بعد ذلك ويلقى اليه اسرار تعاليم المذهب.^(١)

وجد بر بالذكر ان في المذهب الجديد فوطاما بوذا ليس مجرد حكيم مستنير دل على الطريقة الى نرقانا فقط،^(٢) بل اصبح بوذا مخلصا للبشر جميعا ، بل اليها يعبد ، وهو يتجسد في الانسان من حين الى اخر ليخلص الانسان من آلامهم . وان الاتباع يمتدنون انه في قدرتهم ان يصبحوا بوذات ، فينبذوا النذور كي يتخذوا الطريقة الصعبة التي تصيرهم بوذا المستقبل (Bodhisattwa).^(٣)

٦- Noss, Man's Religion, 145; see also Coomaraswamy, Hinduism & Buddhism, 50; Ikeda, Buddhism, 71, 146.

٧- يقال له المركبة الكبرى او المذهب الشمالي واسمه مهايانا (Mahayana). انظر عبد الله نومسوك/البوذية ٤٠٦-٤١٥ .

١- Ikeda, Buddhism 146.

٢- نرقانا كلمة هندية صعب تعريفها لانها الخلاص من التناسخ وكرما ، ووصفها د. زيغور انشا ((عدم ان بدت بانها غبطة ، او انشا الغبطة داخل العدم او العكس.)) انظر د. زيغور/الفلسفات الهندية ٢٧٤ .

٣- E.R.E., 1/187-190, 202, 2/739-741, 8/332-333. ايضا ول ديوانت/قصة الحضارة ٢٩٧/٣ ، عبد الله نومسوك/البوذية ٤١٠ .

خاتمة

تبين لنا في نهاية المطاف بعد هذه الدراسة في الديانات ان اليهود لبسوا يوم الرب المخلص "يهوة" بيوم الرب المخلص المسيح الذي يأتي في اخر الزمان ، وغلوا في المسيح حتى اعطوه رتبة خاصة فاقت جميع المرسلين بل حتى تجاوزوا ذلك الحد والصقوا به اسما وصفات خاصة بالله سبحانه وتعالى . وآمال اليهود بمجيء المسيح من اهم معتقداتهم ، ويعتقدون انهم في عهده يرجعون من المنفى ويقيمون الدولة على ارض الميعاد — حسب زعمهم — بعد اباداة قوة الشر والانتقام من الاعداء ، فتم لهم السيطرة والبركة والسلام ، وكأن الدنيا تحولت الى جنة لهم وجهنم لاعدائهم . وتعلقت عقيدة المسيح باشخاص غائبين من الاعين بغيبة او صعود الى السماء ، او ببعض الذين سبقوا ان ماتوا ، فيتوقعون رجوعهم ليشتركوا مع المسيح في مجده وقوته . ويوجد بين افراد اليهود من ذهب مذهب اصحاب تناسخ الارواح فزعموا انه يصيب بعض الناس او كلهم حالات كحالات اصحاب هذا المعتقد . وهكذا نجد ان يهود يعتقدون بالرجعة في معانيها الثلاثة — رجعة الاموات قبل القيامة ، رجعة غائبين ، وتناسخ الارواح — وبذلك يتبين لنا الخطأ الكبير الذي وقع فيه الباحث حسين محمد محمود عبد المطلب حيث قال : ((ان القول بـرجعة شخص معين عند اليهود مات او اختفى . . . لم يكن ذلك مذكورا في مصادره المعتمدة عندهم وانما قد يكون قولهم بالرجعة واعتقادهم بها كاعتقاد غيرهم من الامم . . .))^(١)

اما النصارى فقولهم بالرجعة اوضح من قول يهود فيوحنا المعمدان هو ايليا قد رجع اليهم — ورد التصريح بذلك في بعض نصوصهم — ويسوع صلب عند هم فمات ولكنه قام من قبره ليجتمع مع خواصه عدة مرات ويرشد هم . وقد وعد يسوع انه سيجي مرة اخرى في مجد وقوة من السماء ، وهذا القول — اى رجوعه من السماء — لا يخالف من حيث الاساس اعتقاد المسلمين فيه عليه السلام الا ان كتاب الاناجيل اضافوا اليه عقائد هم

١- رسالة ماجستير بعنوان "قضية الرجعة عند اليهود والنصارى وموقف الاسلام منها"

الخاصة كالوهميته وأنه مات مصلوباً وأنه يحاسب الناس في القيامة ، الى غير ذلك .
 واكد كاتب رؤيا يوحنا اللاهوتية المجي* باساليب مختلفة ، ونص على ان هناك قبايتين :
 الاولى لرجعة بعض الشهداء وقد يقال الاعداء ايضا ، والثانية عامة لجميع البشر .
 اما المجوس ، فعقيدة المخلص الذي يأتي في آخر الزمان عقيدة متأصلة عند الزرادشتية .
 ومجي* هذا المخلص ذروة التاريخ كله حيث ينتصر به اهورامازدا اله النور على اهرمن
 اله الظلمة ويصلح الاوضاع كلها .

اما الاعتقاد بتناسخ الارواح فقال به اصحاب ديانات مختلفة كالهندوس والبوذيين
 والصابثيين وغيرهم كما قال بعضهم بان العالم يمر بأدوار واكوار . ويعتقد بعض الهندوس
 وبعض البوذيين بان مخلصا — وهو الاله المتجسد — يتناسخ بصفة خاصة به ، وسيظهر
 في نهاية الدور الحالي للإصلاح والتلخيص .

ولولا خشية الاطالة وضيق الوقت لمينت ضمن هذه الدراسة اعتقاد بعض الامم
 والشعوب الاخرى بالرجعة على احدى صورها الثلاث — آنفة الذكر — كـ بعض الشعوب
 الامريكية قبل مجي* المستعمرين الاوربيين حيث اعتقدوا بغيبة ورجعة مخلصهم ، بل^(١)
 قد اشار الشيعة الاثنا عشرية في خبر ان كل امة من الامم تنتظر مهدي بهم وهو محمد
 ابن الحسين المهدي الغائب عندهم . ففيما رواه ابن رستم الطبري بسنده الى علي
 ابن ابي طالب رضي الله عنه قوله : ((. . . والمهدي منا في آخر الزمان ولم يكن في
 امة من الامم مهدي ينتظر غيره))^(٢) . واوماً بعض المعاصرين لهذا ايضا . قال السيد
 محمد حسن الطباطبائي : ((تشير الديانات المختلفة العالمية كالهندوسية والبوذية
 واليهودية والمسيحية والزرادشتية والاسلام اشارات الى مجي* انسان كالمخلص للبشر .
 هذه الاديان تبشر لمجيئه ولكن يظهر بالدراسة والمقارنة اختلاف في التفاصيل .

١- i.e. Quetzalkoatl of the Aztecs, Itzanna and Kukulcan of the Mayas, Viracocha of the Peruvians, see Fuchs, *Rebellious Prophets*, ix.

٢- دلائل الإمامة ٢٥٦-٢٥٧ .

يشير حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذى اتفق عليه جميع المسلمين

— ((المهدى من ذريتي)) — الى نفس الحقيقة .^(١)

قد سبق دراستنا لاعتقادات هذه الاديان في مجي' مخلص آخر الزمان والرجعة والتناسخ ، ووجدنا ان بعضهم اعتقدوا بمجي' آلهتهم المتجسدة من جديد او تقمصت بدننا آخر ، وبعضهم اعتقدوا بمجي' مخلص انسان ولكن لا يسته اوصاف عجيبة ومعجزات باهرة وهو شديد الانحياز لقومه سينتقم من اعدائهم وسيرجع قوتهم ومجدهم وسيقيم دولة تنفذ احكاما حسب شريعة ملتهم . فرأينا معنى الغيبة ورجعة الاموات والتناسخ عندهم ، وعلاقة ذلك باليوم الآخر او قيام دور جديد حسب المعتقدات ، فهل يحق لنا ان نقول ان مهدى هذه الامة الذى بشر به رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المخلص اوانه يشير الى نفس الحقيقة التي اشارت اليها هذه الديانات؟^(٢) و بعد ما رأينا مد انتشار معتقد الرجعة فى الديانات السابقة عن الاسلام ، سرى ان الرجعة التى دان بها الشيعة تشابه ما اعتقد اصحاب هذه الديانات بل قد استمد الشيعة منهم عند اثبات معتقدهم الرجعة .

x-x-x-x-x-x-x-x

-
- ١- من كتاب مترجم بعنوان : (Tahatatei, Shin, 212) وانظر ايضا سيد ارتضاء حسين/ عقيدة حجت منتظر ، رسالة دكتوراه فى جامعة عليجار فى الهند ، حيث من مقصد رسالته اثبات نفس الحقيقة .
 - ٢- انظر ص ١٥ لدراسة عقيدة المهدى من وجهة نظراهل السنة والجماعة .

عقيدة الرجعة عند فرق الشيعة غير الاثنى عشريةتمهيد

يعالج هذا الباب بدأً وتطور عقيدة الرجعة في الفرق التي تنسب الى هذه الامة الاسلامية غير الشيعة الامامية الاثنى عشرية . وسعالج معتقد هذه الفرق مع محاولة الربط من الادلة والنتائج بينها وبين ما استدل به الاثنا عشرية على الرجعة . ولا اجازف في القول اذا ما اعتبرنا هؤلاء الغلاة كمرحلة من مراحل تطور عقيدة الرجعة . ولن اتناول في هذا الباب فرق الشيعة بدراسة مفصلة لتواريخها وعقائدها وانما اريد بهان نسبة عقيدة الرجعة اليها وما يتصل بها ، ولعلي اشير احيانا الى وجه من وجوه التشابه بينها وبين الاثنى عشرية وبالله التوفيق .

الفصل الاول

عبد الله بن سبأ ونشأة عقيدة الرجعة

لقد حاول اليهود مرات عديدة النيل من رسول الله صلى الله عليه وسلم والدين الاسلامي و حاولوا بث الفرقة والاختلاف بين اصحابه ، ولم ينقطع مكرهم بعد وفاته عليه افضل الصلاة والتسليم . وفي خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه ظهر يهودى ادعى الاسلام وهو في نفسه يضر الشر الدفين ، فلعبد ورا خبيثا في اثاره الفتن التي انتهت بمقتل عثمان رضي الله عنه . ثم كانت للافكار والمعتقدات التي كان يدّين بها وهو على يهوديته الدور الكبير في نشأة الرفض والغلو ، مستترا في ذلك كله باظهار محبة امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وولايته . وهو اول من قال بالغيبة والرجعة بين المسلمين . ذلكم هو عبد الله بن سبأ اليهودى اليمنى الذى حاول الشيعة المعاصرون التنصل مما نسب اليه بل انكار شخصيته كليا .^(١)

- ١- قد ذكر من الشيعة ابن سبأ او السيئة على سبيل المثال لا الحصر :
ابن شاذان (٥٢٦٠هـ) / الايضاح ٢٠٩ ، الثقبى (٤٢٨٣هـ) / الفارات ١١٩ ، الاشعري القمي (٥٢٠١هـ) / المقالات والفرق ١٩-٢١ ، النوبختي (من اعلام ق الرابع) / فرق الشيعة ٤٣-٤٤ ، النعماني (من علماء ق الرابع) / الغيبة ٣١١-٣١٢ ، الخصيبي (٨٣٥٨هـ) / الهداية الكبرى ٤٣٢ ، الصدوق (٥٣٨١هـ) / اكمال الدين ٩٩ ، واعتقادات كما نقله المجلسي في البحار ٢٥/٣٤٣ ، وسيأتي روايته في من لا يحضره الفقيه ١/١١٣ ، وعلل الشرائع ٣٤٤ ، المفيد (٥٤٠٢هـ) / الفصول المختارة ٢٥٤ ، وشرح عقائد الصدوق ٢٣٨ ، الطوسي (٥٤٦٠هـ) / الغيبة ١١٧ ، واختيار معرفة الرجال المعروف برجال الكشي ارقام ١٧٠-٨٧٤ ، ٥٤٩ وتهذيب الاحكام ٢/٣٢٢ ، ورجاله ٥١ ، ابن شهر اشوب (٥٥٨٨هـ) / مناقب ١/٢٦٤ ، العلامة الحلي (٥٧٢٦هـ) / رجال ٢٣٦-٢٣٧ ، البياضي (٨٧٧هـ) / الصراط المستقيم ٢/٢٧٤ ، حافظ البرسي / مشارق الانوار اليقين في اسرار امير المؤمنين ٢١١ ، الاردبيلي / جامع الرواة ١/٤٨٥ ، القهپائي (١٠١٦هـ) / مجمع الرجال ٣/٢٨٩ ، التستري (١٠١٩هـ) / قاموس الرجال ٢/٤٦١-٤٦٥ ، المجلسي (١١١١هـ) / بحار الانوار ٢٥/٣٤٣ ، الجزائري (١١١٢هـ) / الانوار النعمانية ٢/٢٣٤ ، المامقاني (١٣٥١هـ) / تنقيح المقال ٢/١٨٣-١٨٤ ، ومقباس الهداية ٨٨ ، الخوئي / معجم رجال الحديث ١٠/١٩٢-١٩٤ .

واريد بدراستي لابن سبأ بعد هذا التمهيد ان ابين دوره في نشأة الغلو وخاصة فيما يتعلق بالرجعة وبث معتقده الباطل رغم تصدى وانكار امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله ^{عنه} له واحراقه لبعض من غرر بهم . وسأعتمد بصورة اساسية على كتب الشيعة الاثنى عشرية في اعتقاد ابن سبأ ومنها عقيدة الرجعة .

و اول نص يذكر في هذا المقام ما اثبتته النوبختي وغيره حيث ذكر ابن سبأ فقال :

((ذكر جماعة من اهل العلم من اصحاب علي عليه السلام ان عبد الله بن سبأ كان يهوديا فاسلم ووالى عليا عليه السلام وكان يقول وهو على يهوديته في يوشع بن نون وصي موسى بهذه المقالة ^(١) ، فقال في اسلامه بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في علي عليه السلام بمثل ذلك ، وهو اول من شهر بالقول بفرض امامة علي عليه السلام واطهر البراءة من اعدائه وكاشف مخالفه ، فمن هناك قال من خالف الشيعة ان

= ١ - ومع كل هذه المصادر الموثقة المشهورة عند الشيعة ، اضافة الى مصادر اهل السنة ، حاول بعض المعاصرين من الشيعة وغيرهم انكار وجود هذه الشخصية . انظر في ذلك ما كتبه د. سعدى الهاشمي في ابن سبأ حفيضة لا خيال ، وسليمان بن حمد العودة في عبد الله بن سبأ واثره في احداث الفتنة في صدر الاسلام . ويقال لهؤلاء المنكرين له ، هل تنكرون ان عليا بن ابي طالب رضي الله عنه احرق جماعة من الغلاة فقد ذكر ذلك جم غفير من اعلام الشيعة كالكليني / فروع الكافي مع مرآة العقول ط حجري ١٨٤ / ٤ الكشي رقم ١٧٥ ، المفيد / شرح عقائد الصدوق ٢٣٧ ، ٢٥٧ ، ابن ابي الحديد / شرح نهج البلاغة ٢ / ٣٠٨ - ٣٠٩ ، ابن شهر آشوب / مناقب ١ / ٢٦٥ ، البياضي / الصراط المستقيم ١ / ١٤٤ ، المجلسي / بحار الانوار ٢٥ / ٢٨٥ ، وغيرهم كثير ، ومن اعلام محدثي اهل السنة امام احمد ١ / ٢١٧ ، البخاري ١٢ / ٢٦٧ ، ٢٧٠ ، ابوداود ٢ / ٢١٩ ، النسائي ٦ / ١٥١ ، ٧ / ١٥٤ ، وانظر ايضا ابن قتيبة / تأويل مختلف الحديث ٨٦ ، الططبي / التنبيه والرد ٢٥ ، البغدادي / الفرق بين الفرق ٢٣٣ ، ابن حزم / الفصل ٥ / ٤٦ - ٤٧ ، الاسفرايني / التبصر في الدين ١٢٣ ، الرازي / اعتقادات فرق المسلمين ٨٦ ، ابن تيمية / منهاج السنة ٧ ، وغيرهم كثير .

١ - عند الكشي (بالغلو) .

٢ - عند الكشي زيادة (واكفرهم) .

اصل الرفض^(١) مأخوذ من اليهودية ، ولما بلغ عبد الله بن سبأ نعى علي بالمداين قال للذي نعاه : كذبت لو جئتنا بدماغه في سبعين صرة واقمت على قتله سبعين عدلا لعلمنا انه لم يموت ولا يموت حتى يملك الارض^(٢) . وقد زاد الاشعري القمي زيادة من قوله ((لعلمنا انه لم يموت ولم يقتل وانه لا يموت حتى يسوق العرب بعصاه ويملك الارض))^(٣) . ثم ذكر السبئية وقولهم في وقف الامامة على علي بن ابي طالب فقال : ((ثم مضوا من يومهم حتى اناخوا بباب علي فاستأذنوا عليه استئذان الواثق بحياته الطامع في الوصول اليه ، فقال لهم من حضره من اهله واصحابه وولده ، سبحان الله ما علمتم ان امير المؤمنين قد استشهد قالوا انا لنعلم انه لم يقتل ولا يموت حتى يسوق العرب بسيفه وسوطه كما قادهم بحجته وبرهانه وانه ليسمع النجوى ويعرف تحت الديار العتل^(٤) ويلمع في الظلام كما يلمع السيف الصقيل الحسام ، فهذا مذهب السبئية ومذهب الحربية وهم اصحاب عبد الله بن عمر بن الحرب الكندي في علي عليه السلام ، وقالوا بعد ذلك في علي انه اله العالمين وانه توارى عن خلقه سخطا منه عليهم وسيظهر .))^(٥)

واذا ما امعنا النظر في هذا النص نجده :

١- قد روى في كتب الشيعة الموثقة عن اصحاب علي رضي الله عنه الامام الاول عند جميع الشيعة .

٢- قد تضمنت المعتقدات الاساسية للفكر الشيعي وهي : الوصية ، فرض امامة علي ابن ابي طالب ، البراءة من المخالفين وتكفيرهم ، واظهار الطعن واللعن عليهم ،

١- عند الكشي زيادة (اصل التشيع والرفض) .

٢- اللفظ للنويختي في فرق الشيعة ٤٤ وقد مته على غيره لاشتماله على فوائد وذكر نحوه اخرون من المتقدمين ايضا ، منهم ناشي الاكبر (٢٩٣ هـ) / مسائل الامامة ٢٢-٣٢ كما نقله سليمان بن حمد العودة في عبد الله بن سبأ ٥٩ ، الاشعري القمي (٣٠١ هـ) / المقالات والفرق ٢٠-٢١ والكشي في رجاله رقم ١٧٤ كما نقله الطوسي (٤٦٠ هـ) .

٣- المقالات والفرق ٢١-٢٢ .

٤- هكذا في الاصل ، واستدرك المحقق لعله المقفل . واقول لعله يعرق الدثار الثقيل بدليل رواية الشعبي الاتية .

٥- المقالات والفرق ٢٢ ، وسيأتي ذكر عبد الله بن عمر بن الحرب ص ١٣٨ .

وذكر المفيد هؤلاء السبئية فقال : ((السبئية المنكرة لوفاة امير المؤمنين عليه السلام المدعية حياته . . .))^(١) ومن بين هؤلاء الذين اعتقدوا بحياة امير المؤمنين رضي الله عنه رشيد الهجرى^(٢) الذى نقل مقالته الاشعرى القمي في النص السابق . والشيعه الاثنى عشرية يرون هذا المعنى ، ولكن لكي يجعل رشيد غير قاذح في امامة الحسن جعلوا

= ٤- وروى الكليني في اصول الكافي ٧٣-٧٤ ان يهوديا سأل النبي صلى الله عليه وسلم اين ربك ؟ فقال : ((هو في كل مكان وليس شيء من المكان المحدود . . .)) الرواية . وانظر لرواية قريبة منها الراوندى / الخرائج والجرائح ٧٥ . هذا مع ملاحظة ان بعض العلماء ذكر ان اصل التعطيل في اسماء الله تعالى وصفاته من جهنم بن صفوان الذى اخذها عن جعد بن درهم الذى اخذها عن ابان بن سميان الذى اخذها عن طالت بن اخت لبيد^{ابن} الاعصم الذى اخذها عن لبيد وهو اليهودى الساحر الذى سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم . انظر ابن تيمية / الفتوى الحموية الكبرى ١٣ ومجموعة الفتاوى ٢٠ / ٥ . وقد قال ايضا رحمه الله : ((فان التجهم والرفض هما اعظم البدع او من اعظم البدع الذى احدثت في الاسلام . ولذا فان الزنادقة . . . انما يتسترون بهذين بالتجهم والتشيع)) . نقله القاسمي في تاريخ الجهمية والمعتزلة ٥١ .

١- الفصول المختارة ٢٥٤ .

٢- رشيد الهجرى ، تكلم فيه نفاذ المحدثين ، وقال فيه ابن حبان ((كان يؤمن بالرجعة)) . انظر ابن حبان / المجروحين ١ / ١٩٨ ، الذهبى / ميزان الاعتدال ٢ / ٥١-٥٢ ، وايضا ابن عدى / الكامل ٣ / ١٠١٨ . اما عند الشيعة الاثنى عشرية فهو ثقة جليل ، ورث عن امير المؤمنين علم المنايا والبلايا وكناه رشيد البلايا كما روى المفيد في الاختصاص ٣ ، ٧-٨ ، ٧٧-٧٩ . وقد بالغ الماقداني في تنقيح المقال ١ / ٣١٤ في مدحه حتى ذهب الى ما يفيد عصمته فقال : ((كان ايمانه كزبر الحديد الذى لا يعقل معه مخالفة الله سبحانه . . . بل لا يعقل معه ارتكاز المخالفة الى قلبه فضلا عن صدورها منه في الخارج .)) . وقوله كزبر الحديد اشارة الى ما روى في صفات اصحاب المهدي الذين اختارهم لعلو منزلتهم وايمانهم المحض . انظر ص ١٩٧-١٩٨ . وهو ايضا احد الابواب حسب جدول الاثمة . انظر ص ٣٣٤-٣٣٦ . وقد تصدى له عامر بن شراحيل الشعبي الثقة المشهور فذكر انه قال : ((خرجت حاجا فلما قضيت نسكي قلت لواحدثت عهدا بامير المؤمنين ، فمررت بالمدينة فأتيت باب علي فقلت لانسان استاذن لي على سيد المسلمين ، فقال : هو نائم وهو يظن اني اعني الحسن ، فقلت : لست اعني الحسن انما اعني امير المؤمنين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين ، قال اوليس قد مات ؟ فقلت اما والله انه ليتنفس الان بنفسه حتى ويعرق من الدثار الثقيل ، فقال اما اذا عرفت سر آل محمد فادخل وسلم عليه واخرج فدخلت على امير المؤمنين فأنبأني باشيء تكون فقلت لرشيد ان كنت كاذبا فلعنك الله ، وقمت وبلغ الحديث زيادا فبعث الى رشيد فقطع لسانه وصلبه .)) . انظر الذهبى / تذكرة الحفاظ ٨٤ ، وايضا العقيلي / الضعفاء ٢ / ٦٣-٦٤ ، والذهبي ميزان الاعتدال ٢ / ٥٢ . وفي هذا الخبر دليل على ان رشيدا وقف الامامة على علي بن ابي طالب لانه اعتقد بحياته ، وفيه دليل على بداية حركة سرية للفلاة .

واعتقاد السبئية ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه في السحاب له شواهد عند
الاثني عشرية ايضا ، فمن اسماء امير المؤمنين عند هم (السحابة البيضاء) ^(١) . ويؤب الصفار بابا
((.... في ركوب امير المؤمنين عليه السلام السحاب وترقيه في الاسباب والافلاك)) واورد
فيه احاديث تتضمن معنى العنوان ^(٢) . وروى ايضا في باب "ما اعطى الائمة من القدرة
ان يسيروا في الارض" ^(٣) ((عن جابر ^(٤) عن ابي جعفر عليه السلام قال: قال يا جابر هل
لك من حمار يسيرك من المطلع الى المغرب في يوم واحد قال: قلت يا ابا جعفر جعلني
الله فداك واني لي هذا قال فقال ابو جعفر عليه السلام وذلك كان امير المؤمنين عليه
السلام ثم قال الم تسمع قول رسول الله صلى الله عليه واله في علي بن ابي طالب عليه
السلام لتبلغن الاسباب والله لتركبن السحاب)) وروى المفيد بسنده عن سماعة بن
مهران قال : ((كنت عند ابي عبد الله عليه السلام فارعدت السماء وابرقت فقال ابو
عبد الله عليه السلام : اما انه ما كان من هذا الرعد ومن هذا البرق فانه من امر صاحبكم .
قلت من صاحبنا ؟ قال : امير المؤمنين عليه السلام .)) ^(٥)

ومما ورد عن ابن سبأ انه قال لرعا من اهل المدائن ((والله لينبعن لعلي في
مسجد الكوفة عينا تفيض احدهما عسلا واخرى سمنا ويغترف منهما شيعة .)) ^(٦)

١- ابن شهر اشوب/ مناقب ٣/ ٢٨٦ . وقال الططبي في التنبيه والرد ٢٦ : ((وقولهم
علي في السحاب فانما ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم لعلي اقبل وهو معتم
بعامة للنبي صلى الله عليه وسلم كانت تدعى السحاب فقال صلى الله عليه وسلم :
قد اقبل علي في السحاب يعني في تلك العمامة التي تسمى السحاب فتأولوه هؤلاء
على غير تأويله .)) قال ابن الاثير في النهاية ٢/ ٣٤٥ : ((سميت به تشبيها
بسحاب المطر لانسحابه في الهواء .))

٢- بصائر الدرجات الكبرى ٤٨٢-٤٨٩ ، وعقب المصحح على عنوان الصفار قائلا :
((ولا يخفى ما في عنوان الباب فانه لا يختص بعلي عليه السلام بل به وبالحجة
المنتظر عليه السلام)) . وانظر ايضا في البصائر باب ما اعطى الائمة من القدرة ان
يسيروا في الارض ٤١٧-٤٢١ . وايضا الصدوق/ علل الشرائع ١/ ٧ ، وعميون اخبار
الرضا ١/ ٢٦٤ ، المفيد/ الاختصاص ١٩٩ ، ٣٢٩ ، المجلسي/ بحار الانوار
٢١٢/ ٥٢ ، ٣٢١ .

٣- المصدر نفسه ٤١٩ .

٤- وجابر هو ابن يزيد الجعفي ضعفه نقاد اهل السنة واشتهر عنه ايمانه بالرجعة .
انظر تفصيل ترجمته ملحق رقم (٢) ص ٣٤٦ .

٥- الاختصاص ٣٢٨ . وسماعة بن مهران قيل انه واقفي ثقة وقيل اثني عشرى ثقة فهو
ثقة على كل حال عند الاثني عشرية وانتصر الماقياني في تنقيح المقال ٢/ ٦٧-٦٨
انه كان اثني عشرى ثقة .

ونجد عند الشيعة الاثني عشرية ما يفارب هذا فمن معجزات المهدي انه يحمل معه حجر موسى^{عليه السلام} اذا ((نزلوا ظاهر الكوفة انبعث منه الماء واللبن دائماً .))^(١) ومن معجزات ذلك الزمان ((ان الله يخرج من مسجد الكوفة عينا من دهن وعينا من لبن وعينا من ماء .))^(٢)

ولعل الدراسة التي قام بها المستشرق اسراييل فون فريد لندر - وهو يهودى الماني - تكشف لنا عن نزعة ابن سبأ المتطرفة والمشبعة بالغلو في يهوديته وبعد ادعائه الاسلام.^(٣) فذهب الى ان ثمة علاقة وثيقة بين مقالة ابن سبأ - الذى هو من يهود اليمن - بمهدوية علي بن ابي طالب ورجعته واعتقادات يهود حمير - اى في اليمن - الذين في دورهم لهم علاقة وثيقة بيهود اثيوبيا - الفلاشة.^(٤) والفلاشة متأثرون جدا بنصارى الكنيسة الاثيوبية في عاداتهم وشعار دينهم ومعتقداتهم، وقد اخذوا افكارهم في المسيح من كتاب عزرا الرابع، احد الكتب الرويا (Apocalyptic)، فيعتقدون بغيبة المسيح مختفيا عن الناس لفترة من الزمن ثم يعودته للاستعام والتخليص، وعند عودته تخرج من فمه النار والذهب ويحمله الاعصار الشديد . فتبين من هذا، ومما سبق من دراستي لمعتقد الرحمة عند اليهود والنصارى، التشابه بين مقالة ابن سبأ في علي بن ابي طالب حيث ادعى انه في السحاب وان صوته الرعد وسوطه البرق وبين هذه المعتقدات اليهودية النصرانية في المسيح .

٦- البغدادي/الفرق بين الفرق ٢٣٥ . ولعل قول ابن سبأ هذا افاده من الكتب المقدسة عند اليهود كحزقيال ١/٤٧-١٢، يوشع ٣/١٨، زكريا ١٤/٢٨ التي تنص على انبثاق نهر من الهيكل الجديد في اورشليم عند مجي المسيح اخر الزمان .

١- الراوندي/الخرائج والجرائح . ١١ ، بحار الانوار ٥٢/٣٣٥ .

٢- انظر الملحق رقم (٢) ص ٣٥٠ .

٣- اشكر د. اسماعيل عمارة لترجمة بعض معاني هذه المقالة من اللغة الالمانية .

Fried Jaender, "Ishmael b. Saba, Z.A.V. 10, 1910, 31-38.

see also E.J.E., 1/51, Salih/Mahdism, 52-54.

٤- انظر في الفلاشة . Z.A.V., 6/11/8.

ونقل فريد لندر ايضا في هامش مقالته عن كتاب مخطوط لكاتب يمني هو قاسم بن ابراهيم الحسني قوله : ((ويؤمنون (اي اليهود) ان موسى وهارون سيرجعان الى الدنيا فتكون لهما الدولة على المسلمين .))^(١) واثبت في هذا المقام ان د. اسرائيل ولفنسون افاد ان يهود يمن كانوا يعتقدون بعودة دولة حمير من بطن الصحراء^(٢) ، فزاد نص قاسم الحسني فائدة ان اليهود زعموا ان الدولة ستكون على المسلمين بقيادة موسى وهارون عليهما السلام فد رجعا .^(٣)

وقد لاحظ فريد لندر ايضا ان مقالة اخرى اعتقدت ان سبأ لم تكن من تلقاء نفسه . فقد انكر ابن سبأ موت علي بن ابي طالب رضي الله عنه على اساس انه لم يميت حقيقة وانما شبه للناس مثل عيسى بن مريم عليهما السلام .^(٤) وفي شرح هذه النقطة اقول ان هذه الفكرة هرطقة^(٥) قد يمة لبعض المنتسبين الى الكنيسة الاولى ، فقد انكر عليها يوحنا الرسول في رسالتين من رسائله .^(٦) وهذه الفكرة تسمى الدوسيتزم (Docetism) وهي ميل الى القول بان موت يسوع كان ظاهرا فقط ، او بعبارة اخرى ، بان يسوع لم يكن

- ١ Ibid.

- وذكر الشهرستاني في الملل والنحل ٢٢٥ اعتقاد اليهود برجعة هارون وحده .
 ٢- انظر تاريخ اليهود في بلاد العرب ٩٩ ، نقلا عن د. الشيبني / الصلة بين التصوف والتشيع ١١٢ . ود. اسرائيل ولفنسون هو اول عميد لجامعة هاداسا في تل ابيب اسرائيل وقد اشرف على رسالته الدكتور طه حسين .
 ٣- ويذكر " كويتن " ايضا تمييز يهود يمن بذاكرتهم وتذكيرهم بعضهم البعض ايام دولة المسيح المنتظر . Goitein, Jews and Arabs, 75-76

٤- Fried Laender, Abdullah b. Sabe, 31-38, also E.I, 1/51 ويبدو ان فريد لندر اقتبس ذلك من البغدادى الذى حدد مقالة ابن سبأ في ذلك فقال في الفرق بين الفرق ٢٣٤ : ((فلما قتل علي رضي الله عنه زعم ابن سبأ ان المقتول لم يكن عليا وانما كان شيطانا تصور للناس في صورة علي ، وان عليا صعد الى السماء كما صعد اليها عيسى بن مريم عليهما السلام وانه سينزل الى الدنيا وينتقم من اعدائه .))

- ٥- وكلمة "هرطقة" من اصطلاح النصارى بمعنى البدعة المخرجة عن تعاليم الكنيسة .
 ٦- رسالة يوحنا الرسول الاولى ١/٣ ، وقال في رسالته الثانية ٦ : ((لانه قد دخل الى العالم مضلون كثيرون لا يعترفون بيسوع المسيح آتيا في الجسد .))

له جزء انساني تجزى عليه احكام الدنيا كالموت وانما شبه للناس وان حقيقة الهية محضة^(١). وقد زعم بعض المستشرقين^(٢) أن المسلمين قالوا بهذه الفكرة وهي موجودة في قوله تعالى : ((وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم)) الآية^(٣). وهذا باطل وافتراء لانه قد اجمع المسلمون على عدم الوهية عيسى بن مريم عليهما السلام ، واجمعوا على انه لم يصلب اصلا بل رفعه الله وقيل ان الله تعالى القى شبهه على رجل اخر^(٤) وهذا ما لم يقل به اصحاب هذه الهرطقة في نظرهم . فلم يقل به احد من المسلمين ، وانما قال بمثله غلاة الشيعة ومنهم ابن سبأ ، ويظهر انه اراد به تقديم وجه آخر من التشابه بين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وعيسى عليه السلام لكي يضل الجبهة . ولا شك ان هناك وجوها من التشابه بين علي بن ابي طالب كما يعتقد الشيعة وخاصة الغلاة وبين المخلص المسيح كما يعتقد اليهود والنصارى وخاصة ايليا عند اليهود والمسيح عند النصارى .

والغريب في الامران الشيعة الاثنى عشرية يؤكدون هذا التشابه بل ويزيدون عليه . اما في ايليا ، فروى الحسن بن سليمان قال : ((حدثنا الحسين بن احمد قال حدثنا الحسين بن عيسى حدثنا يونس بن عبد الرحمن عن سماعة بن مهران عن الفضل ابن الزبير عن الاصمغ بن نباتة قال : قال لي معاوية يا معشر الشيعة تزعمون ان عليا دابة الارض فقلت نحن نقول اليهود تفوله فارسل الي رأس الجالوت فقال: ويحك تجدون

- ١- هذه الفكرة متعلقة جدا بالغنوصية ، ومن القائلين بها ايضا المانوية وبعض مفكرى المدرسة الاسكندرية مثل كليمنت (Clement) . see E.R.E., 4/832-840 . ولعل هناك علاقة بين المدرسة الاسكندرية النصرانية ومن سبقهم من اليهود مثل فيلو (Philo) الفيلسوف اليهودى الذى قال بان شطار آدم عليه السلام شطرين : شطر الهى سماوى خالد وشرط بشرى دنيوى فان واحتج لفكرته بما في سفر تكوين ٢٧/١ : ((فخلق الله الانسان على صورته على صورة الله خلقه)) و ٢/٢ : ((وجبل الرب الاله آدم ترابا من الارض .)) وفي نوع من انشطار ماهية الائمة عند الشيعة انظر احاديث خلقهم من نور عظمة الله وطينة مخزونة ، مثلا الكليني/ اصول الكافي ١/٣٢٠ ، وانظر ص ٤٥٣-٤٥٥ .
- ٢- E.R.E., 4/835, 2/53-54.
- ٣- النساء ١٥٢ .
- ٤- وفي انجيل برنابا ان الله القى شبهه عليه السلام على يهودا الاسخريوطي الخائن فكان هو المصلوب . انظر ص ٩٤-٩٥ .

دابة الارض عندكم؟ فقال: نعم. فقال: ما هي؟ فقال: رجل. فقال: أتدري ما اسمه؟ قال: نعم، اسمه اليا. قال: فالتفت الي فقال: ويحك يا اصبح ما اقرب اليا من علي! ^(١) وفي رواية اخرى " ايليا " ^(٢).

اما في المسيح عليه السلام ، فالشيعة يفتخرون بمشابهة احوال علي بن ابي طالب رضي الله عنه به ، ولهم في ذلك احاديث واقوال يحتجون بها ^(٣).

ان اليهود حسب رواية نبأته يعتقدون بدابة الارض ويربطون ذلك بان اسمه في كتبهم اليا او ايليا ^(٤). والنص بعد لوله يشير الى ان الشيعة جعلوه من مبشرات وتنبؤات التوراة برجعة علي بن ابي طالب. وقد روى ان ابن سبأ نفسه زعم ان عليا دابة الارض ^(٥)، وأخذ هذه المقالة عنه اتباعه من السبئية امثال رشيد الهجري ، وجابر بن يزيد الجعفي ^(٦) ^(٧).

- ١- مختصر بصائر الدرجات ٢٠٨ . وايضا المجلسي / بحار الانوار ١١٣ / ٥٣ ، والبحراني / البرهان ٣ / ٢٠ / ٣١١ ، الاحسائي / الرجعة ٢٣٧-٢٣٨ ، شبر / حق اليقين ٥ / ٢ ، والاصبح بن نبأته هو الحنظلي المجاشعي الكوفي . قال العقيلي : ((كان يومن بالرجعة)) وقد كذبه وضعفه نقاد المحدثين من اهل السنة . انظر العقيلي / الضعفاء ١ / ١٢٩ ، الذهبي / ميزان الاعتدال ١ / ٢٧١ ، ابن حجر / تهذيب التهذيب ١ / ٣٦٣ . اما عند الشيعة الاثنى عشرية فهو من خاصة امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه والثقات . انظر الماقي / تنقيح المقال ١ / ١٥٠ .
- ٢- نقله البحراني في البرهان ٣ / ٣١٠ والمجلسي في بحار الانوار ٣٩ / ٢٤٣-٢٤٤ عن كنز الفوائد .
- ٣- انظر مثلا الاربلي / كشف الغمة ١ / ٣٢١ ، ابن شهر آشوب / مناقب ١ / ٢٥٧-٢٥٨ ، ٣ / ٢٥٨-٢٦٠ ، البياضي / الصراط المستقيم ١ / ٢٠٠ ، ٣ / ٦٥ . ومن الملاحظ ان غير واحد من العلماء ذكر مشابهة افساد بولس عقائد النصارى بمحاولة ابن سبأ افساد عقائد المسلمين . انظر ابن تيمية / منهاج السنة ١ / ٧ ، ٣ / ٢٦١ ، ومجموع الفتاوى ٢٨ / ٤٨٣ .
- ٤- والجدير بالذكر ان الاثنى عشرية يفتخرون بذكر علي بن ابي طالب في كتب اليهود ولهم في ذلك اخبار كثيرة . انظر مثلا تفسير القمي ١ / ٣٧٦ ، ابن شهر آشوب / مناقب ٢ / ٢٥٦ ، البياضي / الصراط المستقيم ٢ / ٣٥ . وقال ابن شهر آشوب في مناقب ٢ / ٢٧٦ ان اسم علي في التوراة " ايليا " .
- ٥- انظر ابن بدران / تهذيب تاريخ دمشق ابن عساكر ٧ / ٤٣١-٤٣٤ .
- ٦- انظر ص ١٢٠ .
- ٧- انظر ص ٣٤٦ .

ومعتقدان عليا دابة الارض معتقد مشترك بين كثير من الشيعة وحتى الاثنى عشرية ، فيروون اخبارها مقرونة بالرجعة^(١) وهذا المعتقد فيما يبدو لي اقتبسه ابن سبأ من معتقدات اليهود والنصارى ولعله من نص دانيال الذي سبق ايراده^(٢) ، فهذا نص تمثل نصوص كتب الرؤيا في المسيح . ويؤيد ذلك الامور التالية :

١- حديث نبأه السابق الذكر .

٢- دابة الارض عند المسلمين من علامات الساعة وكذلك مثل ابن الانسان في كتب الرؤيا وكتب النصارى كناية عن المسيح الخارج في اخر الزمان عند اليهود والنصارى .

٣- علي بن ابي طالب رضي الله عنه حسب روايات الشيعة يركب السحاب وكذلك مثل ابن الانسان في نص دانيال والمسيح عند النصارى .

٤- من حيث اللفظ، التعبير مثل ابن الانسان يوحى بشكل غير مألوف ولا معتاد ، وقد سبق في رؤية دانيال انه رأى حيوانات كلها مؤولة عند هم بطوك الارض ، ودابة الارض كذلك هي شكل غير مألوف ولا معروف فكما ذكر الالوسي انها ((دابة عظيمة ذات قوائم ليست من نوع الاسان اصلا .))^(٣)

٥- فقد ذهب د. محمد عثمان صالح الى الربط بين الامرين حسب الدراسة التي قام بها ، ودعم ذلك بأدلة مفصلة ومقارنات بين ما لدى الشيعة وخاصة الغلاة منهم وما لدى اليهود والنصارى^(٤) .

وفي نهاية هذه الدراسة لابن سبأ والسبئية لابد من الاشارة الى ان السبئية اول من قال بتناسخ الارواح في المجتمع الاسلامي ، ومنهم تفشي في فرق غلاة الشيعة فيما بعد^(٥) . ولعل هذا المعتقد اخذه معلم السبئية الاول - ابن سبأ - من بعض

١- انظر ص ٢٤٤ .

٢- انظر ص ٦٩ .

٣- روح المعاني ٦ / ٣١٤ .

٤- Salih, Mahdism, 332.

٥- البغدادي / الفرق بين الفرق ٢٧٢ ، الشهرستاني / الطلل والنحل ١٨٠ .

فرق اليهود ايام يهوديته ، او هناك صلة بينه وبين الزط الذين حرق سبعين منهم امير المؤمنين لما اظهروا اعتقادهم بالوحيته^(١) ومن المعلوم ان الزط من الهند التي كانت تموج فيها معتقدات الهندوس ومن ابرزها معتقد التناسخ^(٢) .

ويرى المستشرق ولهوزن ان اعتقاد غلاة الشيعة في حلول الجزء الالهي في الائمة يشبه اعتقاد طائفة من مبتدعة اليهود — على حد تعبيره — ان الروح القدس امتزج في الانسان في آدم عليه السلام ، ثم ظهرت كالرسل في اشكال مختلفة ، وتحتتم ان تكون فيمن يملك المملكة الابدية^(٣) . ويرى ان التناسخ والرجعة هما الاساس الفكري لقول غلاة الشيعة بالوحيية ائمتهم^(٤) .

وهكذا نجد ان ابن سبأ قد اثر في اتباعه السبئية الى حد اعتقادهم بمقالات الامم السابقة ومنها الرجعة ثم تسربت منهم الى الفرق الاخرى . ويدعمها ومساندتها بروايات موضوعة على السنة اهل البيت ابتداءً من علي بن ابي طالب رضي الله عنه اصبحت معتقدا مسلما به ولا يتم الايمان الا بالتعبد به .

١- نص على ذلك الكشي ارقام ١٢٧ ، ١٢٥ ، ٥٥٩ ، ابن شهر اشوب/ مناقب ٠٢٦٥/١

٢- ابن منظور/ لسان العرب ٣٠٧/٧ ، حاشية رجال الكشي رقم ١٢٥ . ولد دراسة موسعة في مكانة الزط في المجتمع الساساني انظر Salih, Mahdism, 88-98

٣- Wellhausen, The Religious Political Factions of Early Islam, 153.

ويحدد هؤلاء المبتدعة (Pseudo-Clementines) وانظر ص ١٢٥ .

Ibid. -٤

عليه السلام (١)

المختار وحركته

ومن اخطر ما تولد عن هذه الحادثة الاليمة — قتل الحسين رضي الله عنه — هو ظهور حركة المختار بن ابي عبيد (٢) والمختار هو رأس الكيسانية (٣) الذين قالوا بامامة محمد بن الحنفية (٤).

رضي الله عنه

١- ذكر احد المعاصرين منهم ان التوراة اشارت الى مقتل الحسين/ وذلك في ذكر العيد الذي فيه يذبح ذبيحة تفويضا عن خطايا بني اسرائيل في اليوم العاشر من الشهر السابع، انظر سفر لاويين ١٦/ ٢٩-٣٤ ، ٢٣/ ٢٦-٣٢ ، سفر عدد ٢٩/ ١١-٧ وايضا Hussain, Parallel Faiths & Messianic Hope p.9-10.

٢- هو المختار بن ابي عبيد الثقفي الكوفي ، المقتول سنة ٦٧ هـ ، الكذاب عند نقاد اهل السنة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((في ثقيف كذاب ومبير . . .)) . فكان الكذاب المختار والمبير حجاج بن يوسف الثقفي . اخرج مسلم رقم ٢٥٤٥ ص ١٩٧١-١٩٧٢ ، والترمذي رقم ٢٢٢٠ ، ٤/ ٤٩٩ ، ورقم ٣٩٤٤ ، ٥٠/ ٧٢٩ . ولكذبه ودعواه تبرأ منه ابن الحنفية وغيره . انظر الشهرستاني/ الطل والنحل ١٥١ ، ابن خلدون/ المقدمة ١٩٨ ، ابن كثير/ البداية والنهاية ٣١١/ ٨-٣١٤ . واما عند الشيعة الاثني عشرية فقد اضطربوا فيه فهو عند المتقدمين كذاب مذموم واول من شذ عن الحق من الامة وصاحب الفرقة المختارية . انظر الكشي ارقام ، ١٩٨ ، ٢٠٤ ، ٥٤٩ ، المفيد/ الفصول المختارة ٢٤٠ ، الكليني/ اصول الكافي ٢٣١/ ١ . واما عند المتأخرين فبرروا ذمه وخلصوا الى القول بانه كان اماميا صحيح الاعتقاد . انظر المامقاني/ تنقيح المقال ٣/ ٢٠٣-٢٠٦ . وقال بحر العلوم على حاشية فرق الشيعة للنوبختي ٤٥ : ((الذي انعقد عليه اتفاق الامة صحة عقيدة مختار)) .

٣- تضاربت الاقوال في تسميتهم بالكيسانية وقد ذكر النوبختي والكشي والمفيد اقوالا ملخصها : ان كيسان لقب للمختار نفسه وقيل لمولى علي بن ابي طالب رضي الله عنه الذي حمله على الثأر وكان الغالب على امره ، وقيل اسم لصاحب شرطته ، وقيل ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه سماه بكيسان ، وقيل بل محمد بن الحنفية لكيسه . انظر النوبختي/ فرق الشيعة ٤٨٤ ، المفيد/ الفصول المختارة ٢٤٠ ، الكشي ارقام ٢٠١-٢٠٤ . وذكر اصحاب كتب اخرى في المقالات نحو هذه الاقوال والله اعلم .

٤- هو ابو قاسم محمد بن علي بن ابي طالب ويقال له ابن الحنفية لان امه كانت من سبي بني حنيفة اهداها ابوبكر الصديق له رضي الله عنهما ، وكان صاحب لواء امير المؤمنين يوم صفين ، ثقة عالم مشهور ، مات بعد الثمانين وقيل ٨١ هـ . انظر ابن سعد / الطبقات ٥/ ٩١ ، وابن حجر/ تهذيب التهذيب ٩/ ٣٥٤-٣٥٥ ، تقريب ٢/ ١٩٢ . وروى ابن سعد في الطبقات ٥/ ٩٤ عن محمد بن الحنفية رضي الله عنه قوله ((نحن اهل بيتين من قريش نتخذ من دون الله اندادا ، نحن وبنو امية)) .

ذكر الشهرستاني وتبعه فريق من المستشرقين والباحثين بأن الكيسانية هي أول من افترى فكرة المهدي الغائب في هذه الامة ، وذلك بزعم أن محمد بن الحنفية مهدي هذه الامة لم يمت ولن يموت وأنه المهدي الذي يملأ الارض عدلاً بعد ما ملئت جوراً .^(١)

قال المستشرق برناد لويس عند كلامه عن هذه الفرقة : ((ومن هنا ظهرت لأول مرة عقيدة الغيبة والرجعة المهدييتين اللتين هما من خصائص جميع فرق الشيعة المتأخرة تقريباً))^(٢) . وقد يحمل قصد هؤلاء على التصريح باسم المهدي فهكذا كان يخاطب المختار محمد بن الحنفية في رسائله ،^(٣) والا فالصحيح أن ابن سبأ سبق المختار بهذه الدعوى في علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأن لم يصرح بكلمة المهدي على ما يبدو ، وهذا ما يذهب إليه الأشعري القمي والنوبختي .^(٤)

وهناك بعض الروايات تؤكد صلة المختار بالسبئية ، من ذلك قصة اظهاره لخدعة الكرسي المشابه لتابوت بني اسرائيل ، ففيها استدلاله بوقوع أحداث في هذه الامة كالتي وقعت في الامم السابقة .^(٥) ويرى بعض المتكلمين والباحثين تلك الصلة أيضاً من زاوية أخرى .^(٦)

١- انظر الشهرستاني / الملل والنحل ١٥٣ ، ود. مصطفى كامل الشيباني / الفكر الشيعي ٢٢٣ see Margoliouth, on Mahdis & Mahdis. p.2,6; E.R.E. 8/336-340; Lewis, Origins of Ismailism p.25; Jafri, The Origins & Development of Early Shia Islam p.261; Salih, Mahdism p.150.

٢- اصول الاسماعيلية ٨٨ .

٣- انظر مثلاً الطبري في تاريخه ٣ / ٤٣٨ ، ٤٦٥ .

٤- قال الأشعري القمي في المقالات والفرق ٢٠ ، وكذا قال النوبختي في فرق الشيعة ٣٤٣ أن السبئية ((. . . هي أول فرقة قالت في الاسلام بالوقف بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم من هذه الامة . . .)) .

٥- انظر ص ٣٠٤ حيث افردت فصلاً في استدلال الشيعة على الرجعة بعتابعة الامم السابقة .

٦- المطلي / التنبيه والرد ٢٦ . Salih, Mahdism p.166 اما د. مصطفى كامل الشيباني في الصلة بين التصوف والتشيع ١٠٠ فيرى أن الصلة بين الكيسانية والسبئية واضحة ولكن السبئية حسب نظريته خلفاء حجر بن عدي المغالين في حب علي وكره اعدائه .

على ضلالته اثنان من النهدي هما صائد النهدي وبيان بن سمعان النهدي .^(١)

١- هؤلاء الثلاثة من السبعة ، وفي رواية من الثلاثة عشر ، الذين لعنهم جعفر الصادق روى الكشي رقم ٥١١ ، ٥٤٩ ، عن الامام المعصوم عند الاثنى عشرية ((انزل الله في القرآن سبعة باسمائهم فمحت قريش ستة وتركوا بالهيب . وسألت عن قول الله عزوجل هل انبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل افاك اثم ؟ قال : هم سبعة المغيرة بن سعيد وبيان وصايد والحارث الشامي وعبد الله بن الحارث وحمزة بن عمارة البربري وابو الخطاب)) . وفي رواية اخرى رقم ٥٤٩ قال الصادق : ((انا اهل بيت صادق لا نخلو من كذاب يكذب علينا فيسقط صدقنا بكذبه علينا عند الناس ، كان رسول الله (ص) اصدق البرية لهجة وكان مسيلمة يكذب عليه ، وكان امير المؤمنين (ع) اصدق من برا الله من بعد رسول الله (ص) ، وكان الذي يكذب عليه ويعمل في تكذيب صدقه بما يفترى عليه من الكذب عبد الله بن سبأ لعنه الله ، وكان ابو عبد الله الحسين بن علي (ع) قد ابتلى بالمختار ، ثم ذكر ابو عبد الله : الحارث الشامي وبيان ، فقال ، كانا يكذبان على علي بن الحسين (ع) ثم ذكر المغيرة بن سعيد وبزيعا والسري وابا الخطاب ومعمرا وبشار الاشعري - هذا غلط فهو الشعيري كما نبه عليه المصحح - وحمزة البربري وصايد النهدي ، فقال : لعنهم الله انا لا نخلو من كذاب او عاجز الرأي ، كفانا الله مؤنة كل كذاب وادافهم حر الحديد)) . ومن الملاحظ ان اكثر هؤلاء لهم مقالات في الرجعة في احد صورها التي سبق ذكرها في الكلام عن ابن سبأ والمختار اما الحارث الشامي فلم أر من فصل اخباره من الشيعة . انظر الحلبي / رجاله ٢١٧ ، المامقاني / تنقيح المقال ١ / ٢٤٥ ولعله الحارث بن حصيرة الازدي الكوفي الذي قال فيه ابن عدي في الكامل ٢ / ٦٠٦ : ((خشبي ثقة ، ينسبون الى خشبة زيد بن علي لما صلب عليها)) . وقال ايضا : ((كان الحارث بن حصيرة وعثمان اليقظان يومنان بالرجعة)) . انظر ايضا الذهبي / ميزان الاعتدال ١ / ٤٣٢ . اما بيان وصائد والمغيرة بن سعيد وابو الخطاب فسيأتي بعض اخبارهم بالنسبة للرجعة . اما الآخرون فهم من الغلاة في زمن جعفر الصادق وتبد وعلاقتهم بالخطابية فيذكر البغدادي في الفرق بين الفرق ٢٤٨-٢٤٩ ان اتباع ابي الخطاب افترقوا فرقا منهم المعمرية ، والبزيفية ، والمفضلية . اما بشار الشعيري فقد نص الكشي في الارقام ٧٤٣-٧٤٦ على علاقته باصحاب ابي الخطاب وانه وافقهم في الاباحات والتعطيل والتناسخ وذكر علاقته بفرق الغلاة اخرى العلبيات والمذمسة . وانظر لرد جعفر الصادق على بشار مما يتضمن الرد على الرجعة كما رواه الكشي رقم ٧٤٦ .

ومن ضمن مغالاة هؤلاء القول بالرجعة . قال النوبختي : ((فاصحاب ابن كرب واصحاب صائد واصحاب بيان ينتظرون رجوعهم ورجوع اصحابهم ويؤمنون ان محمد بن الحنفية يظهر بنفسه بعد الاستتار عن خلقه ينزل الى الدنيا يكون امير المؤمنين وهذه آخرتهم))^(١) .

وفرقه اخرى من الكيسانية زعمت ان محمد بن الحنفية غاب في جبل رضوى^(٢) . وقد عقب ابن قتيبة بعد ان اورد ابيات كثيرة عزة في الرجعة^(٣) ، وفيها :
تغيب لا يرى فيهم زمانا برضوى عنده غسل وما
بقوله : ((وكأنه يعني ابن الحنفية ويذكرون انه دخل شعب اليمن في اربعين من اصحابه فما روى لهم اثر))^(٤) .

١- فرق الشيعة . . .

- ٢- نفس المصدر ، وجبل رضوى يقع من ينبع على مسيرة يوم ومن المدينة على سبع مراحل . انظر يا قوت الحموى معجم البلدان ٣ / ٥١ .
- ٣- سيأتي الابيات وترجمة كثير قريبا .
- ٤- الشعر والشعراء ٢٦١ . وانظر ايضا له عيون الاخبار ٢ / ٢٧٠ ، وسعد محمد سعد / المهدي في الاسلام ١٠٥ . ولقد اعتبر د. مصطفى كامل الشيبى هذا التخصيص بعدد اربعين تطورا لعقيدة الرجعة فقال في الصلة بين التصوف والتشيع ١١٢ : ((قد دارت حول جماعة باكملها هم اربعون شخصا من اصحاب محمد بن الحنفية يرجعون معه في قيامة)) . ولكن ليس هذا العدد وحده هو المذكور في اصحاب محمد بن الحنفية بل ذكر الاشعرى القمي في المقالات والفرق ٣١ ان بعض الكيسانية قالوا ان محمد بن الحنفية ((. . . يخرج من البلد الامين ويملكها في عدد اهل بدر فيقتل الجبابرة ويهدم دمشق . . .)) . وروى الكشي رقم ١٥٢ عن المرقع بن قدامة الاسدي رواية ما دلت على انه كان كيسانيا في نظر الكشي ، وفيه ان المرقع يأمل ان يكون من اصحاب المهدي وهم ((نظراء لاهل بدر)) . فيحتل العدد او الصفة .

وثانيهما السيد الحميري^(١) ، الذي له ابيات في غيبة محمد بن الحنفية ومن

ذلك قوله :

يا شعب رضوى ما لمن بك لا يرى حتى متى تخفي وأنت قريب
يا ابن الوصي ويا سمي محمد وكنيه نفسي عليك تذوب
لو غاب عنا عمر نوح أيقنت منا النفوس بانه سيؤوب^(٢)

وكان السيد قد نظم شعرا في رجعة الاموات قبل القيامة ايضا حيث قال :

اذا ما المرء شاب له قذال وعطله المواشط بالخضاب
فقد ذهبت بشاشته واودى فقم بأبيك وابك على الشباب
فليس بعائد ما فات منه الى احد الى يوم المآب
الى يوم يؤوب الناس فيه الى دنياهم قبل الحساب
أدين بأن ذاك كذاك حقا وما انا في النشور بذي ارتياب
لان الله خبر عن رجال حيوا من بعد دس في التراب^(٣)

١- السيد الحميري هو اسماعيل بن محمد الشاعر المشهور ، ذكره الاشعري / مقالات الاسلاميين ٨٦-٨٨ مع السبئية ، مع ان من المشهور انه كان كيسانيا يؤمن بغيبة محمد ابن الحنفية ، الا ان يقال ان الكيسانية تفرعت عن السبئية . ويدعي الامامية الاثني عشرية كالصدوق في اكمال الدين ٣٢-٣٤ انه ترك مذهب الكيسانية وتاب واعتقد امامة جعفر ابن محمد وقال في ذلك شعرا :

فلما رأيت الناس في الدين قد غووا تجعفرت باسم الله فيمن تجعفروا

وروي :

تجعفرت باسم الله والله اكبر وايقنت ان الله يعفو ويغفر

ولكن الاصفهاني وغيره ينكر ان يكون هذا من شعره لركاكته وتبين التوليد والاختلاق فيه وذكر اخر قصيدة له وهي تدل على بقاءه كيسانيا . انظر النوبختي / فرق الشيعة ٥١-٥٢ ، الاصفهاني / الاغانى ٧/ ٢٢٩-٢٧٨ ، العامقاني / تنقيح المقال ١/ ١٤٢-١٤٤ ، البغدادي / الفرق بين الفرق ٤٠-٤٣ ، ابن كثير / البداية والنهاية ٩/ ٤٢ ، سعد محمد حسن / المهدوية في الاسلام ١٥٣-١٦٠ .

٢- النوبختي / فرق الشيعة ٥١ ، الصدوق / اكمال الدين ٣٢ .

٣- ابن عبد ربه / العقد الفريد ٢/ ٢٢٠ ، وذكر البيت ((الى يوم الاخرة)) الاشعري / مقالات الاسلاميين ٨٨ . ويجدر الاشارة هنا الى ما قال ابن كثير في البداية والنهاية ١١/ ١٩٣-١٩٤ في ترجمة احمد بن عبد ربه ((وكتابه العقد يدل على فضائل جمة ، وعلوم كثيرة مهمة ، ويدل كثير من كلامه على تشيعه فيه وميل الى الحط على بني امية . . .)) .

وقال يرثي اخاه :

يا بن امي فدتك نفسي ومالي كنت ركني ومفرعي وجمالي
ولعمري لئن تركتك ميتا رهن رسضتك عليك مهال
لوشيكاً ألقاك حيا صحيحا سامعا مبصرا على خير حال
قد بعثتم من القبور فابتم بعد ما رمت العظام البوالي
أو كسعين وافدا مع موسى عاينوا هائلا من الاهوال
حين راموا من خبثهم رؤية الله وأني برؤية المتعالي
فرماهم بصعقة احرقتهم ثم أحياهم شديد المحال^(١)

٢- الفرق القائلة بموت محمد بن الحنفية

ان فرق الكيسانية التي اثبتت موت محمد بن الحنفية اختلفت في الامامة بعده ،
ففرقة قالت بامامة ابي هاشم عبد الله^(٢) بعد ابيه محمد بن الحنفية . وزعم نفر من
هؤلاء ((بانه المهدي وانه حي لم يموت وانه يحي الموتى وغلوا فيه))^(٣) .
وبعد موت ابي هاشم تفرق اصحابه فرقا فأذكر بعضها ومن تفرع عنها .
فمنهم البيانية اصحاب بيان بن سمعان^(٤) ، وهو الذي ادعى ان الجزء الالهي
كان في ابي هاشم ((ثم ادعى بيان انه قد انتقل اليه الجزء الالهي بنوع من التناسخ ،
ولذلك يستحق ان يكون اماما ، وخليفة ، وذلك الجزء هو الذي استحق به آدم عليه
السلام سجود الملائكة))^(٥) . ومن تأويلات بيان انه زعم ان قوله تعالى ((هل ينظرون

١- ابن عبد ربه/العقد الفريد ٢/ ٢٢٠ .

٢- هو عبد الله بن محمد بن علي بن ابي طالب ، ثقة ، روى انه كان يجمع احاديث السبئية .
انظر ابن سعد / الطبقات ٥ / ٣٢٨ ، الذهبي / ميزان الاعتدال ٢ / ٤٨٣ ، ابن حجر /
تهذيب التهذيب ٦ / ١٦ ، وتقريب ١ / ٤٤٨ .

٣- النوبختي / فرق الشيعة ٥٢ .

٤- هو بيان بن سمعان التميمي النهدي اليمني ، الذي سبق انه كان على مذهب الكربية
ثم تبع حمزة بن عامر البربري . قتله خالد القسري وصلبه في نفس اليوم الذي قتل
المغيرة بن سعيد فيه عام ١١٩ هـ .

٥- الشهرستاني / الملل والنحل ١٥٦ ، وايضا البغدادي / الفرق بين الفرق ٢٥٩ .
وقالت الاثنا عشرية ايضا ان آدم استحق سجود الملائكة له تعظيما ((لما اودع صلبه
من ارواح حجج الله تعالى . . .)) . انظر الصدوق / اكمال الدين ١٢-١٣ ، عيون
اخبار الرضا ١ / ٣٦٢-٣٦٣ .

الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام . . .)) الآية^(١) اراد به عليا فهو الذي يأتي في الظلل والرعد صوته والبرق تبسمه^(٢) .

وفرقه اخرى منهم الحربية اصحاب عبد الله بن عمرو بن حرب^(٣) الذي زعم ان الروح الالهية انتقل اليه من ابي هشام^(٤) . ولما اطلع اصحابه على بعض خياناته وكشفوه بها اعرضوا عنه ومالوا الى امامة عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب^(٥) ، ويعرف اتباعه بالجناحية . وينسب الى عبد الله بن معاوية الاعتقاد بتناسخ الارواح في الانبياء والائمة ، فكان في آدم ثم انتقل الى شيث وهكذا حتى انتهى الى الائمة ثم اليه هو^(٦) .

وقال الاشعري القمي في اصحاب عبد الله بن معاوية ، اي الجناحية : ((ومنهم من السبائية كان بد والغلو في القول ، حتى قالوا ان الائمة آلهة وملائكة وانبياء ورسل ، وهم الذين تكلموا في الاظلة والتناسخ في الارواح والدور والكور في هذه الدار وابطال القيامة والبعث والحساب والجنة والنار ، وزعموا ان لادار الا الدنيا ، وان القيامة انما هي خروج الروح من بدن ودخوله في بدن آخر ان خيرا فخير ، وان شرا فشر ، مسرورون في هذه الابدان او معذبون فيها . . . وذلك على ما يكون منهم من عظيم الذنوب وكبائرهما في انكارهم لائمهم ومعصيتهم لهم ، انما يسقط

١- سورة البقرة ٢١٠ .

٢- البغدادي / الفرق بين الفرق ٢٧٧ ، الشهرستاني / المل والنحل ١٥٦ . وذكره الاشعري القمي في المقالات والفرق ٢٧ عن فرقة من الكيسانية . وقد فسرت الاثنا عشرية هذه الآية بالرجعة ايضا . انظر ص ٢٤٤ .

٣- هو الكندي الذي كان على مذهب بيان بن سيمان ثم ادعى الألوهية لنفسه .

٤- الاشعري / مقالات الاسلاميين ٦٨ ، ٩٦-٩٧ ، البغدادي / الفرق بين الفرق ٤١ .

٥- الشهرستاني / المل والنحل ١٥٤ . وعبد الله بن معاوية هذا قال فيه الاصفهاني في مقاتل الطالبين ١١٢ : ((كان سي^١ السيرة ردي^٢ المذهب قتالا مستظفرا ببطانة السوء ومن رمى بالزندقة)) . وروى ان ابا مسلم الخراساني حبسه حتى مات . انظر النوبختي / فرق الشيعة ٥٦ ، والاصفهاني / مقاتل الطالبين ١١٥-١١٦ .

٦- البغدادي / الفرق بين الفرق ٢٤٦ .

الابدان ويخرب، اذا هي مساكنهم فتتلاشي الابدان وتفتني وترجع الروح في قالب
امر منعم او معذب، وهذا معنى الرجعة عندهم، وانما الابدان قوالب ومساكن
بمنزلة الثياب التي يلبسها الناس فتبلى وتتمزق وتطرح ويلبس غيرها (١)

وانفرد النوبختي - حسب اطلاعي - بخبر دقيق في غلو اصحاب عبد الله بن
معاوية فقال في "عبد الله بن الحارث" (٢) : ((كان ابوه زنديقا من اهل المدائن
فابرز لاصحاب "عبد الله" فأدخلهم في الغلو والقول بالتناسخ والاطلة والدور وأسند
ذلك الى "جابر بن عبد الله الانصاري" ثم الى "جابر بن يزيد الجعفي" فخدعهم
بذلك حتى رد هم عن جميع الفرائض والشرائع والسنن وادعى ان هذا مذهب جابر
ابن عبد الله وجابر بن يزيد رحمهما الله فانهما قد كانا من ذلك بريئين)) (٣)
وتبرثه لجابر بن عبد الله الانصاري (٤) صحيح، اما تبرثه لجابر الجعفي ففيه نظر لانه
قد اشتهر عنه الغلو ولاسيما القول بالرجعة . (٥)

وبالغ بعض الجناحية في التناسخ حيث ذكر النوبختي من مزاعمهم ((انهم
يتعارفون في انتقالهم في كل جسد صاروا فيه على ما كانوا عليه مع نوح في السفينة
ومع النبي صلى الله عليه وسلم في كل عصر وزمانه ويسمون انفسهم باسماء اصحاب
النبي صلى الله عليه وآله ويزعمون ان ارواحهم فيهم . . .)) ثم ذكر انواعا من
اقوالهم وادلتهم في التناسخ الى ان قال : ((فلا يزالون منتقلين في هذه الابدان

١- المقالات والفرق ٤-٥-٤ ، وذكر النوبختي في فرق الشيعة هذا النص ٥٧-٥٨ ولكن
بدون التعيين انهم اخذوا الغلو من السيئة .

٢- قد سبق آنفا انه ممن لعنهم جعفر الصادق ، اما ابوه الحارث فلم اجد له ترجمة ولعله
الحارث الشامي الطعون . وانظر الما مقاني / تنقيح المقال ٢ / ١٧٥-١٧٦ .

٣- فرق الشيعة ٥٦ ، وقارن مع الاشعري الفمي / المقالات والفرق ٣-٤ حيث ذكر نحوه
بدون تعيين ادخالهم في الغلو من قبل والد عبد الله بن الحارث .

٤- هو الصحابي الانصاري رضي الله عنه ولحديث من احاديثه يرد عقيدة الرجعة
انظر ص ٢٥٥ .

٥- انظر ص ٣٤٦ .

الانسية على هذه الحال من حال الى حال الف سنة ثم يردون بعد ذلك العذاب الى الامر الاول عشرة آلاف سنة فهذه حالهم ابد الابد ين ودهر الداهرين ، هذه قيامتهم وبعثهم وهذه جنتهم ونارهم وهذه الرجعة عندهم لارجوع بعد الموت والقوالب تفني وتتلاشي ولا تعود ولا ترد ابدًا^(١) .

وبعد موت عبد الله افترق الجناحية فقالت فرقة منهم انه حي لم يموت وانه في جبل اصفهان^(٢) .

وفرقة اخرى منهم زعمت ان ابا هاشم لما مات في ارض الشراء بالشام عام ٩٨ هـ ولا عقب له اوصى الى محمد بن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب^(٣) . ولا يهمننا صدق الخبر او كذبه فالمهم انه يقال من هنا بدأت الدعوة العباسية . وقد تعلقت فرق من الشيعة بهذه الدعوة كالروندية المغالين في ابي جعفر المنصور الخليفة العباسي^(٤) ، وغيرهم . ومن هؤلاء اصحاب ابي مسلم الخراساني^(٥) الذين اعتقدوا فيه الامامة ، بل غلا فيه البعض وادعى حلول روح الله فيه^(٦) ، وهم الرزمية الذين قالوا

١- النوبختي/ فرق الشيعة ٦٠-٦٢ . وقارن مع ما ذكره الاشعري القمي في المقالات والفرق ٥٠ حيث ذكر النص ان فيه ((هذه قبيلتهم)) بدل ((هذه قيامتهم)) ، وزاد فيه ((هذا معنى الرجعة والكراة عندهم)) .

٢- النوبختي/ فرق الشيعة ٥٦ ، البغدادى/ الفرق بين الفرق ٢٤٦ .

٣- هو والد الخليفين العباسيين الاولين السفاح والمنصور . توفي سنة ١٢٤ و قيل ١٢٥ . ابن حجر/ تهذيب التهذيب ٩/ ٣٥٥ . وانظر لهذا الخبر وبداية الدعوة العباسية ، الاشعري القمي/ المقالات والفرق ٣٨-٤٠ ، النوبختي/ فرق الشيعة ٦٩-٧٠ ، الاشعري/ مقالات الاسلاميين ٩٤-٩٧ ، الشهرستاني/ الملل والنحل ١٥٣-١٥٧ ، د . سميرة مختار اللبثي/ جهاد الشيعة في العصر العباسي الاول ٣٨-٤٤ .

٤- الاشعري القمي/ المقالات والفرق ٤٠ ، ٦٤ ، النوبختي/ فرق الشيعة ٦٠ ، ٦٨ ، ٧٣ .

٥- هو عبد الرحمن بن مسلم الخراساني الداعي العباسي في الخراسان . ذكر الشهرستاني في الملل والنحل ١٥٧ انه كان اولاً كيسانياً ثم اراد ان يدعو الى جعفر الصادق ولكنه رفضه فأنحاز الى العباسيين . قتله المنصور عام ١٣٧ هـ وقيل ١٣٦ هـ . وقيل ١٤٠ هـ . وذكر المستشرق براون ان هناك احتمال ان الكثير من اتباع ابي مسلم ((اعتقدوا انه من ذرية زرادشت الذي كان ينتظره المجوس . . . فهو لا لم يعتقدوا بموت ابي مسلم ولكن ظلوا في انتظار رجعته)) . انظر Brown, E.G. A Lit. History of Persia, p. 246-247.

٦- السمعاني/ الانساب ١١١/٦ .

بالتناسخ ايضا^(١) وزعموا ان ابا جعفر المنصور الخليفة العباسي انما قتل شيطانا تصور في صورته ، فانكروا موته وظلوا ينتظرون رجعته^(٢) وقيل ان ابا مسلم نفسه كان على هذا المذهب^(٣) والذين طلبوا بئار ابي مسلم هم الزنادقة من الفرس الذين ارادوا استرجاع مجدهم ، منهم بابك الخرمي^(٤) الساحر واتباعه الخرمية ، والمقتع^(٥) الساحر واتباعه .

وجد ير بالذكر ان نشاط المجوس ازداد ايام ابي مسلم فظهرت فرق ، منهم فرقة يقال لها السيسانية ، فيذكر ان ابا مسلم قتل رئيسهم " سيسان " على باب جامع نيسابور ، وزعم سيسان ((انه صعد الى السماء على برذون اصفر ، وانه سينزل على البرذون فينتقم من اعدائه))^(٦) .

١- الشهرستاني/الطل والنحل ١٥٧ .

٢- النوبختي/فرق الشيعة ٦٧ ، البغدادى/الفرق بين الفرق ٢٥٦-٢٥٧ .

٣- الشهرستاني/الطل والنحل ١٥٧ .

٤- هو فارسي محوسي ظهر سنة ٢١٠ هـ في آذربيجان واستفحلت فتنته واستمرت طيلة عشرين سنة الى ان قبض عليه وحمل الى الخليفة المعتصم وصلب عام ٢٢٣ هـ . انظر المسعودى/مروج الذهب ٤/٦٤-٦٨ ، البغدادى/الفرق بين الفرق ٢٦٦-٢٦٨ ، السمعاني/الانساب ٢/٧-٨ ، ٦/١١١ ، ابن الاثير/الكامل ٦/٤٧٧-٤٧٨ .

٥- هو فارسي الاصل قيل ان اسمه هاشم بن حكيم وفيل عطاء بن حكيم وكان دميما مشوها فاتخذ قناعا من الذهب ، وكان ساحرا ايضا ترقى بباطله حتى ادعى تناسخ الجزء الالهي في الانبياء حتى انتهى الى ابي مسلم الخراساني ثم اليه هو ، وقد استفحلت فتنته حتى حصر في قلعة سنة ١٦١ هـ . لما ايقن بالهلاك امر بالنار ، قال لاصحابه واهله : ((من احب ان يرتفع معي الى السماء فليلق نفسه معي في هذه النار)) . وألقى بنفسه مع اهله ، ونسائه ، وخواصه ، فاحترقوا ودخل العسكر القلعة فوجدوها خالية خاوية . وكان ذلك مما زاد في افتتان من بقي من اصحابه)) . انظر ابن الاثير/الكامل ٦/٥١-٥٢ .

٦- الشهرستاني/الطل والنحل ٢٥٦ .

وزعمت فرقة اخرى من اتباع ابي هاشم ان الامة بعد ابي هاشم كانت في اخيه علي بن محمد وهؤلاء ساقوا الامة الى ابنه حسن بن علي بن محمد ثم ابنه علي بن الحسن بن علي بن محمد ثم ابنه الحسن بن علي بن محمد ثم علي بن محمد ثم زعم هؤلاء بان الامة فيهم ويخرج المهدي منهم. (١)

وخلاصة القول في الكيسانية انهم قالوا - مع كثرة تفرقهم - بالرجعة على معانيها . فقالوا برجعة حي غائب في اعتقادهم ، اما عند خصومهم فكما قال النوبختي : ((فالكيسانية كلهم لا امام لها وانما ينتظرون الموتى الا العباسية فانها ثبتت الامة في ولد العباس وقادوها فيهم الى اليوم)) (٢)

وقالوا برجعة الاموات كما ذكر النوبختي ايضا : ((قال الكيسانية يرجع الناس في اجسامهم التي كانوا فيها ويرجع محمد صلى الله عليه واله وسلم وجميع النبيين فيؤمنون به ويرجع علي بن ابي طالب فيقتل معاوية بن ابي سفيان وآل ابي سفيان ويهدم دمشق ويفرق البصرة)) (٣)

وقال الاكثر غلوا منهم بتناسخ الارواح عموما وتناسخ الجزء الالهي في بعض زعمائهم ، وما ذلك في نظري الا لابطال الجنة والنار والاخرة كليا ليصلوا الى الاباحية المطلقة وترك جميع الشرائع . وهؤلاء هم الزنادقة الذين ينصبون العداوة لاصحاب الدين القيم ويحاربونهم ويدعون الى معتقداتهم الباطلة الهدامة بكافة الوسائل ومنها تأويلات باطنية للنصوص الشرعية والوضع والكذب في الحديث والاثار .

١- النوبختي / فرق الشيعة ٥٢-٥٣ ، الاشعري / مقالات الاسلاميين ٩٤ .

٢- فرق الشيعة ٥٧ ، وهذا يخالف ماورد في الفرقة المذكورة آنفا .

٣- فرق الشيعة ٦٢ ، وهذا قريب من قول الاثنى عشرية في الرجعة كما سيأتي في مواضعه .

المغيرة بن سعيد

من المتطرفين في الغلو المغيرة بن سعيد العجلي^(١) الذي كذبه ولعنه جعفر الصادق أكثر من مرة حسب ما يرويه الاثنا عشرية ، كقوله : ((لعن الله المغيرة بن سعيد ولعن يهودية يختلف اليها تعلم منها السحر والشعبذة والمخاريق))^(٢) . وقال ايضاً : ((كان المغيرة بن سعيد يتعمد الكذب على ابي ، ويأخذ كتب اصحابه وكان اصحابه المستترون باصحاب ابي يأخذون الكتب من اصحاب ابي فيدفعونها الى المغيرة فكان يدس فيها الكفر والزندقة ويسندها الى ابي ثم يدفعها الى اصحابه فيأمرهم ان يثبتوها في الشيعة ، فكل ما كان في كتب اصحاب ابي من الغلو فذاك مادسه المغيرة بن سعيد في كتبهم))^(٣) . وقد كان المغيرة يدعو الى محمد الباقر مع براءة الباقر منه ، ولما توفي الباقر عام ١١٤ هـ دعا الى امامة محمد بن عبد الله ابن الحسن المطبق بالنفس الزكية^(٤) ، وزعم انه المهدي ، ويزعم فرقة المغيرة انه حي ولم يموت وانه مقيم بجبل يقال له العلمية^(٥) .

١- هو المغيرة بن سعيد العجلي الكوفي المقتول سنة ١١٩ هـ مع بيان النهدي ، قتلها خالد بن عبد الله القسري ، اجمع على ضعفه وقال العقيلي في الضعفاء ١٧٧/٤ : ((كان من كبار الرافضة ومن يؤمن بالرحعة)) . واما عند الشيعة الاثني عشرية ((قد تظاهرت الروايات بكونه كذاباً كان يكذب على ابي جعفر عليه السلام وفي بعضها انه كان يدس احاديث في كتب اصحابه)) . انظر الما مقاني / تنقيح المقال ٢٣٦/٣ .

٢- الكشي رقم ٤٠٢ . والشعبذة هي ، كما ذكر الزيدي في تاج العروس ٥٦٦/٢ - ٥٦٧ ، تحت مادة شعبذة - خفة في البدن ومخاريق - والشعبذة السرعة ، وقيل هي الخفة في كل شيء . ثم ذكر الشعبذة انها مما تقول العامة .

٣- نفس المصدر رقم ٤٠٢ . وأشار المصحح الى ان في نسخة ييشوا بدل يثبتوا .

٤- هو محمد بن عبد الله بن حسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم الهاشمي المدني ، وكان يقال له صريح فريش ويدعى بالمهدي ، ثقة ، خرج على المنصور عام ١٤٥ هـ وغلب على المدينة فارسل منصور ابن اخيه عيسى بن موسى بجيش واحاط بالمدينة فقاتل محمد بن عبد الله واصحابه حتى قتل . انظر الذهبي / سير اعلام النبلاء ٢١٨-٢١٠/٦ ، ابن حجر / تهذيب التهذيب ٢٥٢/٩ ، تقريب ١٧٦/٢ ، وايضاً الاصفهاني / مقاتل الطالبين ١٥٧-٢٠٠ .

٥- النوبختي / فرق الشيعة ٨٢ ، وهذا الحل في ناحية نجد .

ويظهر ان من دسائس المغيرة واكاذيبه ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه

كان يحي الموتى فقد روى العقيلي بسنده الى الاعمش انه قال : ((. . . قلت والله

لا سأله — اى المغيرة — فقلت: أكان علي يحي الموتى ؟ قال : اى والذى نفسي

بيده ، ولو شاء أحياء عادا وثمودا ، قلت : من اين علمت ذاك ؟ قال : اتيت بعض اهل

البيت ، فسقاني شربة من ماء فما بقي شيء الا وقد علمته)) (١) وفي رواية ((لاني اتيت

رجلا من اهل البيت فتغل في فيّ فما بقي شيء الا وانا اعلمه)) (٢)

ومن سحره انه كان يزعم قد رثه على احياء الموتى لنفسه . روى الطبرى : ((عن الاعمش

قال : سمعت المغيرة بن سعيد يقول : لو اردت ان احي عادا وثمودا وقرونا بين ذلك

كثيرا لحييتهم . قال الاعمش : وكان المغيرة يخرج الى المقبرة فيتكلم فيرى مثل جراد

على القبور او نحو هذا من الكلام)) (٣) وهذا يوافق ما ذكره النوبختي فيه . (٤)

ونجد ما يضاهاى هذا في احاديث الاثنى عشرية . فقد بوب الصفار بابين باب في

انهم — اى الائمة — يحيون الموتى ويبرون الائمة والابرص باذن الله وباب ان الائمة

عليهم السلام احيوا الموتى باذن الله تعالى ، وورد فيهما طائفة من الاخبار . (٥)

واقترى به علماء الاثنى عشرية حيث اوردوا مثل هذه الروايات في كتبهم (٦) واستدل

بمثله بعض من ألف في اثبات الرجعة . (٧) وفي رواية طويلة عن ابي حمزة الثمالي ان امير

المؤمنين هو الحاشر الى الله ، وانه هو الذى اهلك عادا وثمودا واصحاب الرس وقرونا

بين ذلك كثيرة . (٨)

١- الضعفاء ١٧٩/٤ . وانظر ايضا ابن قتيبة/عيون الاخبار ١٦٥/٢ ، وابن حبان/

المجروحين ٨-٧/٣ ، الذهبي/ميزان الاعتدال ١٦١/٤ .

٢- ابن عدى/الكامل ٢٣٥٢/٦ .

٣- الطبرى/تاريخ ١٧٤/٤ ، ابن الاثير/الكامل في التاريخ ٨٢/٥ ، ابن كثير/

البداية والنهاية ٢٦٣/٩ .

٤- فرق الشيعة ٨٤ .

٥- بصائر الدرجات الكبرى ٢٨٩-٢٩٣ .

٦- ابن شهر آشوب/مناقب ٢/٣٣٤-٣٤١ ، البياضي/الصراط المستقيم ١٠١-١٠٣ .

٧- مثلا الحر العاملي في الايقاظ ١٩٠-٢٠٨ في الباب السابع في اثبات ان الرجعة قد وقعت في هذه الامة واورد فيه ٢٩ حديثا . انظر ص ٢٧٨ .

٨- انظر المطحق رقم (٢) ص ٣٥٣ .

وكان المغيرة يقول بتناسخ الارواح ^(١) . وقال بالرجعة على معناها الاصطلاحي حيث ((زعم ان الارض تنشق عن الموتى فيرجعون الى الدنيا)) ^(٢) . وتنسب الى المغيرة مقالة اخرى تتعلق بالرجعة وهي قولهم : ((لا نكر لله قدرة ولا نؤمن بالرجعة والكرات ولا نكذب بها وان شاء ان يفعل فعل)) ^(٣) .

ومع هذا كله كان المغيرة مجسما بقول ان الله - سبحانه وتعالى عما يصفون - ((جسم على صورة رجل من نور على رأسه تاج من نور . . .)) ^(٤) . وهذا متعلق بمقالته في خلق الخلائق فمن اقواله : ((ان اول ما خلق ظل محمد صلى الله عليه وسلم وظل علي قبل خلق ظلال الكل . . .)) ^(٥) .

وذكر الاشعري والبغدادى وابن حزم ان جابر الجعفي ^(٦) كان خليفة المغيرة بعد مقتله ^(٧) . وجابر هذا مشهور بغلوه عند نقاد اهل السنة ، واعتمد الشيعة كثيرا على رواياته في تثبيت معتقداتهم ومنها الرجعة .

- ١- النوبختي / فرق الشيعة ٨٤ .
- ٢- الاشعري / مقالات الاسلاميين ٧٢ .
- ٣- الاشعري القمي / مقالات والفرق ٥٠ ، النوبختي / فرق الشيعة ٦٢ ، وفي النصان الزيدية قالت بهذه المقالة ايضا ولكن قال السيد بحر العلوم في حاشية فرق الشيعة للنوبختي (لعل الصحيح الروندية) .
- ٤- المامقاني / مقباس الهداية ٣ / ٨٦ .
- ٥- الشهرستاني / الملل والنحل ١٨٣ . وانظر ما يتعلق بالنور والاطلة عند الاثنى عشرية ص ٤٥٢ .
- ٦- انظر تفصيل ترجمته ص ٣٤٦ .
- ٧- الاشعري / مقالات الاسلاميين ٧٣ ، البغدادى / الفرق بين الفرق ٢٤٢ ، ابن حزم / الفصل ٥ / ٤٤ . وزاد البغدادى ((فلما مات جابر ادعى بكر الاعور الهجرى القنات وصية جابر اليه وزعم انه لا يموت واكل بذلك اموال المغيرة على وجه السخيرة منهم ، فلما مات بكر علموا انه كان كاذبا في دعواه فلعنوه)) . وقد ذكر الاشعري القمي في المقالات والفرق ٤٣-٤٤ ان فرقة ادعت ان عبد الله بن معاوية اوصى بعد قتل المغيرة بامامة بكر القنات الهجرى .

انكر جميع فرق الزيدية^(١) عقيدة المهدي الحي الغائب والرجعة التي قالت بها فرق الشيعة الاخرى ، وتبرؤوا من القائلين بها ، ونزهوا ائمة اهل البيت عن الاعتقاد بها^(٢) ، الا فرقة الجارودية اصحاب ابي الجارود^(٣) وفرقة الصباحية اصحاب الصباح المزني . وقد افرقت الجارودية الى ثلاث فرق لكل واحدة منها مهد بهم وزعموا انه لم يمت وانه يخرج ويغلب . ففرقة زعمت انه محمد بن عبد الله بن الحسن^(٤) وفرقة زعمت انه

١- هم المنتسبون الى زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم الامام العالم الذي ثار بالكوفة وخذله اكثر اصحابه لانه لم يذكر الشيخين ابا بكر وعمر رضي الله عنهما الا بالجميل فاستشهد سنة ١٢٢ هـ . انظر من الشيعة ابن عنبه الحسني / عمدة الطالب في انساب آل ابي طالب ٢٥٦-٢٥٧ ، وانظر من اهل السنة الطبري / تاريخه ٢٠٤ / ٤ ، الاشعري / مقالات الاسلاميين ١٣٧ ، ابن تيمية / مجموع الفتاوى ٣٦ / ١٣ ، منهاج السنة ٨ / ١ ، ١٧١ / ١ ، ابن كثير / البداية والنهاية ٣٧١ / ٩ . وقد فصل اخباره شريف شيخ صالح احمد الخطيب في زيد ابن علي المفترى عليه . اما عند الشيعة الاثنى عشرية فنقل الماقياني في تنقيح المقال ١ / ٤٧٠ انه كان يلعن الشيخين ويتبرأ منهما وانتهى ١ / ٤٧١ الى انه امامي صحيح الاعتقاد وانه لم يدع الى نفسه بل الى جعفر الصادق .

٢- الاشعري / مقالات الاسلاميين ١٤٤-١٤٥ ، الدهلوي / التحفة الاثنى عشرية ٢٠٢ .

٣- هو ابو الجارود زياد بن المنذر الهمداني وقيل الثقيفي الاعمي قال ابن حبان في المجروحين ٣٠٦ / ١ : ((كان رافضيا يضع الحديث في ثالب اصحات النبي صلى الله عليه وسلم)) . وقال ابن عدي في الضعفاء ١٠٤٨ / ٣ : ((هو من المعدودين من اهل الكوفة الغالسين)) . وذكر الذهبي في ميزان الاعتدال ٩٣ / ٢ ان بعض الجارودية يرى الرجعة . انظر ايضا ابن حجر / تهذيب التهذيب ٣٨٦ / ٣ ، تقريب ١ / ٢٧٠ . اما عند الاثنى عشرية فذكر النوبختي في فرق الشيعة ٧٥ والكشي رقم ٤١٣ ان ابا جعفر الباقر - وكان ابو الجارود من اصحابه - سماه سرحوبا وهو اسم شيطان اعمي يسكن البحر . وقد كذبه ولعنه الاثمة كما روى الكشي ايضا ارقام ٤١٤-٤١٧ . وقال الحلبي في رجاله ٢٢٣ : ((اصحابنا يكرهون ما رواه محمد بن سنان عنه)) . وضعفه الماقياني في تنقيح المقال ١ / ٤٥٩-٤٦١ . ومن الملاحظ انه روى احاديث كثيرة تتعلق بالرجعة .

٤- هو محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب المعروف بالنفس الزكية ، خرج ايام منصور في المدينة سنة ١٤٥ هـ فارسل اليه عيسى بن موسى فقاتل حتى قتل . وقالت المغيرة اصحاب المغيرة بن سعيد انه حي غائب . انظر الاشعري / مقالات الاسلاميين ١٤٠ ، البغدادي / الفرق بين الفرق ٣١ .

محمد بن القاسم صاحب الطالقان^(١) وفرقة زعمت انه يحيى بن عمر^(٢).
اما الصباحية فهم اصحاب الصباح المزني^(٣). وكما قال الاشعري القمي : ((امرهم
ان يعلنوا البراءة من ابي بكر وعمر وان يقرؤا بالرجعة))^(٤).

١- هو محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب
خرج ايام المعتصم بالطالقان ، اختلفت الاقوال في موته وقيل انه توفي سنة
٢١٩ هـ . انظر الاشعري / مقالات الاسلاميين ١٤١ ، والبغدادى / الفرق بين
الفرق ٣١ .

٢- هو يحيى بن عمر بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب
خرج ايام المتوكل سنة ٢٤٨ في الكوفة وقاتل حتى قتل . انظر الاشعري / مقالات
الاسلاميين ١٤٢ ، البغدادى / الفرق بين الفرق ٣٢ .

٣- هو الصباح بن قيس بن يحيى المزني وينسب الى جده قال ابن الغضائرى كوفي زيدى
((... حديثه في حديث اصحابنا ضعيف يجوز ان يخرج شاهدا)) . وقال النجاشي
انه ثقة وروى عن الصادق والباقر . ورجح المامقاني في تنقيح المقال ٩٦/٢-٩٧
قول النجاشي انه ثقة .

٤- المقالات والفرق ٧١ .

الامامية

الشيعة الامامية هم الذين ساقوا الامامة حسب دعواهم بعد الحسين رضي الله عنه في اولاده وذريته ، وقد افترقوا فرقا واكثرها وقفت الامامة على امام من اثمتهم وقالوا انه لم يموت ولن يموت وهو حي غائب وهو المهدي (١) فكما زعمت السبئية في امير المؤمنين رضي الله عنه ، وبعض المفوضة في الحسين رضي الله عنه ، وبعض الكيسانية في ابن الحنفية او غيره ، فقد وقفت الباقرية على محمد الباقر (٢) والناووسية على جعفر الصادق (٣) والواقفة والمطورة والبشرية على موسى الكاظم (٤) والاسماعيلية الخالصة على اسماعيل بن جعفر (٥) وبعضهم على محمد بن اسماعيل (٦) وبعضهم على جعفر بن علي الهادي (٧) وبعضهم على محمد بن علي الهادي اخو الحسن العسكري (٨) وبعضهم على الحسن العسكري (٩) وبعضهم زعموا ان للحسن

١- بالرجوع الى جد وال الوقف ملحق رقم (١) ص ٣٣٧ يتبين كثرة اختلاف الشيعة في تعيين هذا المهدي الموقوف عليه وهي اختلافات راجعة الى الاختلاف في سلسلة الامامة .

٢- البغدادي / الفرق بين الفرق ٦٠ ، الشهرستاني / الطل والنحل ١٧٠ .

٣- النوبختي / فرق الشيعة ٨٦-٨٧ ، المفيد / الفصول المختارة ٢٤٧ ، ٢٥٤ ، الطوسي / الغيبة ١١٨-١١٧/١٨ .

٤- النوبختي / فرق الشيعة ١٠١-١٠٤ ، الكشي ارقام ٨٦٠-٨٨٢ ، المفيد / الفصول المختارة ٢٥٤ ، الطوسي / الغيبة ١٨ ، ١١٧ .

٥- النوبختي / فرق الشيعة ٨٨ ، المفيد / الفصول المختارة ٢٤٨ .

٦- النوبختي / فرق الشيعة ٩٤ .

٧- النوبختي / فرق الشيعة ١٣٠ ، وجعفر هذا الطقب بجعفر الكاذب عند الاثني عشرية .

٨- النوبختي / فرق الشيعة ١١٦ ، ١٢٥ ، المفيد / الفصول المختارة ٢٥٧ ، الطوسي / الغيبة ١٢٠ .

العسكري ابنا اسمه علي وانه المهدي^(١) وبعضهم زعموا ان له ابن ولكن لم يسم اسمه
وانه المهدي^(٢).

اما الشيعة الامامية الذين اصبحوا الاثنى عشرية فقد وقفوا على محمد المهدي بن
الحسن العسكري امامهم الثاني عشر^(٣) ولما كانت كل فرق الامامية قد انقرضت الا
الاسماعيلية والاثنى عشرية^{فانني} سأتناول كل واحدة منهما بالدراسة مع توسع في الفرقة الاثنى
عشرية.

= ٩- النوبختي/ فرق الشيعة ١١٩ ، المفيد /الفصول المختارة ٢٥٩ ، الطوسي /
الغيبة ١٣٠ . ولا حظ ان بعضهم زعموا ان الحسن العسكري مات ثم رجع من الموت
وغاب وانه المهدي القائم كما نص على ذلك النوبختي في فرق الشيعة ١٢٠ والمفيد
في الفصول المختارة ٢٥٩ .

١- المفيد /الفصول المختارة ٢٥٩ .

٢- النوبختي/ فرق الشيعة ١٢٤ .

٣- ولا حظ ان بعض الامامية قالوا ان هذا الابن المدعو بمحمد المهدي قد مات وانه
سيرجع الى الدنيا ويقوم بالسيف . انظر المفيد /الفصول المختارة ٢٦٠ .

الاسماعيلية فرع من فروع الامامية حسب اعتبار الامامة لانهم قالوا بامامة اسماعيل

ابن جعفر^(١) بعد ابيه ثم افترقت فرقا .

والاسماعيلية الخالصة كما قال النوبختي ((انكرت موت اسماعيل في حياة ابيه وقالوا

كان ذلك على جهة التلبيس من ابيه على الناس لانه خاف فغيبه عنهم وزعموا ان اسماعيل لا يموت حتى يملك الارض ، يقوم بامر الناس وانه القائم))^(٢) .

وغلّت فرق من الاسماعيلية وهم الخطابية - اصحاب ابي الخطاب محمد بن ابي

زينب الاسدي الاجدع^(٣) - غلوا قبيحا . ولقد قال ابو الخطاب بالهرطقة النصرانية

١- هو اسماعيل بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم . الشيعة الاثني عشرية يقدحون في اسماعيل لانه كان فاسقا يشرب الخمر جهارا وكان من اصحاب ابي الخطاب . انظر الصدوق / اكمال الدين ٦٢-٦٨ ، الكشي رقم ٨٩٩ ، المامقاني / تنقيح المقال ١/ ١٣١-١٣٢ . اما عند الشيعة الاسماعيلية فهو امامهم السادس المعصوم . وبعضهم يخالف الاثني عشرية في موته في حياة والده على حين ان البعض الاخر يقر بذلك ولكن يرى ان حكمته اقتضت نقل الامامة الى ابنه محمد بن اسماعيل الامام السابع وخاتم الدور عندهم . انظر مصطفى غالب / تاريخ الدعوة الاسماعيلية ١٢٣-١٢٩ ، د. محمد كامل حسن / طائفة الاسماعيلية ١١-١٤ ، احسان الهي ظهير / الاسماعيلية ٥٩-٦٦ . اما محمد بن اسماعيل عند الاثني عشرية فيروون انه خرج من المدينة ومات في العراق على خاتمة السوء . انظر المامقاني / تنقيح المقال ٣/ ٨٢ .

٢- فرق الشيعة ٨٨-٨٩ . وقال الاشعري القمي في المقالات والفرق ٥٠ وما بعده ان الاسماعيلية الخالصة هم الخطابية نفسها . وانظر احسان الهي ظهير / الاسماعيلية ٤٧ .

٣- ويقال له ايضا محمد بن مقلص وهو غال زنديق كما اجمع عليه اهل السنة والشيعة الاثني عشرية معا . فقد ادعى في جعفر الصادق النبوة ثم الألوهية ثم الألوهية في نفسه بنوع من التناسخ ، وعطل شريعة وذهب مذهب الباطنية بل هو اصل من اصولهم . انظر الاشعري / مقالات الاسلاميين ٧٦-٧٩ ، البغدادي / الفرق بين الفرق ٢٤٧-٢٥٠ ، الشهرستاني / الطل والنحل ١٨٥-١٨٧ . ومن الشيعة الاثني عشرية انظر النوبختي / فرق الشيعة ٩٠-٩٢ ، الصغار / بصائر الدرجات ٥٤٦-٥٥٧ ، الكشي ارقام ٥٠٩-٥٥٦ ، المامقاني / تنقيح المقال ٣/ ١٨٩-١٩١ .

التي سبق ذكرها حيث كان يقول ((. . . بالهية جعفر بن محمد والهية نور في النبوة والنبوة في الامامة . . . وزعم ان جعفر اهو الاله في زمانه وليس المحسوس الذي يرويه ولكنه لما نزل الى هذا العالم لبس تلك الصورة فرآه الناس بها))^(١).

ولما بلغ والي الكوفة عام ١٤٢ هـ ان ابا الخطاب ونفرا من جماعته ((اظهروا الاباحات ودعوا الى نبوة ابي الخطاب وانهم مجتمعون في مسجد الكوفة فبعث اليهم فحاربوه وامتنعوا عليه وكانوا سبعين رجلا فقتلهم جميعا فلم يفلت منهم الا رجل واحد اصابته جرحات فقد في القتلى فتخلص وهو ابو سلمة سالم بن مكرم الجمال الملقب بابي خديجة وكان يزعم انه مات فرجع))^(٢).

١- الشهرستاني / الطل والنحل ١٨٦ .

٢- النوبختي / فرق الشيعة ٩٠-٩١ . وهذا الشخص ممن يروي الحديث وقال فيه النجاشي في رجاله ١٣٤ ثقة ، وروي الكشي رقم ٦٦١ انه كان جمالا حمل جعفر الصادق من مكة الى المدينة وانه كان خطابيا ولكن تاب وروي الحديث . ولكن نجد ان الطوسي نفسه يضعفه في الفهرست ٧٩-٨٠ . وروي الكشي رقم ٣٩١ بسنده اليه انه قال : ((سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : اني سالت الله في اسماعيل ان يبقيه بعدى قابي ، ولكنه قد اعطاني فيه منزلة اخرى ، انه يكون اول منشور في عشرة من اصحابه ، ومنهم عبد الله بن شريك وهو صاحب لوائه)) . وذكره بعض الاثنى عشرية لاثبات عقيدة الرجعة . انظر مختصر بصائر ٢٦ ، بحار الانوار ٥٣ / ٧٦-٧٧ ، شهر / حق اليقين ٢ / ١٣ . ولعل مدحه هذا لاسماعيل يدل على انه بقي على خطايته والله اعلم .

ولقد حكم المامقاني في تنقيح المقال ١٨٩/٢ بمحة هذه الرواية لوثاقة سالم بن مكرم ابي خديجة ، وذكر ايضا وثاقة وجلالة عبدالله بن شريك العامري ، وسيأتي ان الاثنى عشرية ذكروه ضمن الراجعين في زمن الرجعة .

وقد زعم بعض الخطابية ان واقعة مسجد الكوفة - ١٤٢ هـ - لم تقع كما ظهرت للناس بل ((لبس على القوم وشبه عليهم وانما حاربوا بامر ابي عبد الله جعفر بن محمد وخرجوا من المسجد لم يرهـم احد ولم يجرح منهم احد واقتل القوم يقتل بعضهم بعضا على انهم يقتلون اصحاب ابي الخطاب))^(١) وهؤلاء هم الذين زعموا ان جعفرا صير ابا الخطاب ملكا من الملائكة^(٢) ومن اسما هذا الصنف من الغلاة ((الطيارة)) لاعتقادهم بان ارواحهم تطير في السماء عند الموت^(٣).

ومن المشهور عن الخطابية انهم يقولون بتناسخ الارواح عامة وتقمص ارواح الائمة خاصة فهكذا انتهى الجزء الالهـي الى ابي الخطاب نفسه^(٤).

ونرى الشيعة على ان المفضل بن عمر كان من الخطابية الغلاة . والمفضل هذا له منزلة رفيعة خاصة عند الاسماعيلية والنصيرية والاثنى عشرية . وهو من المكثرين جدا عن جعفر الصادق في احاديث الاثنى عشرية وخاصة احاديث الرجعة .

وامر الخطابية في دس احاديث الغلو في كتب الائمة معلوم مشهور^(٥) وقد اعلن الائمة انهم تضرروا من الخطابية كثيرا . فهذا ابو الحسن علي الرضا الامام المعصوم

١- النوبختي/ فرق الشيعة ٩١-٩٢ .

٢- نفس المصدر ٩٢ .

٣- قال ابن حزم في الفصل ٤٨/ ٥ في الخطابية : ((كانوا يقولون انهم لا يموتون ولكنهم يرفعون الى السماء)) . وذكر ابن طاهر المقدسي في البدء والتاريخ ١٢٩/ ٥ ان السبئية هم الطيارة . ولا يمنع من اشتراكهم في هذا المعتقد فنسب اليهما . ولفظ الطيارة من الفاظ الجرح عند الشيعة الاثنى عشرية وهو كلفظ الارتفاع يرمزون به الى الغلاة من الشيعة . انظر الكشي ارقام ٥٨٨ ، ٦٧٣ ، ٧٤٨ ، ٧٦٥ ، ٩٧٨ .

٤- انظر الاشعري/ مقالات الاسلاميين ٧٨-٨٣ ، البغدادي/ الفرق بين الفرق ٢٤٧-٢٥٠ ، ٢٧٢-٢٧٣ ، ابن حزم/ الفصل ٥/ ٤٥-٤٦ ، الاسفرايني/ التبصر في الدين ٢٤٨-٢٥٠ ، ٢٨٢ .

٥- هو المفضل بن عمر الجعفي اضطرب علماء الاثنى عشرية فيه فذهب طائفة من المتقدمين الى القول بتجريحه وبكاد يستقر توثيقه عند المتأخرين . انظر ترجمته بالتفصيل في الملحق (٢) ص ٤٠٥ .

٦- الكشي رقم ٤٠١ حيث يلعن علي الرضا ابا الخطاب ويقول : ((. . . وكذلك اصحاب ابي الخطاب يدسون هذه الاحاديث الى يومنا هذا في كتب اصحاب ابي عبد الله عليه السلام)) .

الفاطميون

ادعى العبيديون النسب الفاطمي الشريف من طريق اسماعيل بن جعفر، وسأضرب صفحا عن الخوض في هذه المسألة بالادلة التفصيلية فانها من المناقشات المشهورة في كتب التاريخ والمقالات.^(١) والقصد هنا ان دعاة الاسماعيليه عللوا اخفاء نسب ائمتهم بالظروف الحرجة الصعبة التي فرضت عليهم السر والاختفاء، ولذا غفي امر الاثمة المستورين، اي الاثمة في الفترة الزمنية التي تدعى " دور الستر " ما بين محمد بن اسماعيل الى ان خرج عبيد الله الشيعي وادعى خروج مهدي هذه الامة، واسمه عبيد الله المهدي،^(٢) الذي استولى على رفاة بالمغرب عام ٢٩٨ هـ. ولقد فلا فيه بعض اصحابه فقال فيه:

حل برقادة المسيح	حل بها آدم ونوح
حل بها احمد المصفي	حل بها الكش والذبيح
حل بها الله ذوالمعالي	وكل شيء سواء ربيح ^(٣)

لا يكاد يختلف دور الستر عند الاسماعيليه عن الغيبة الصغرى عند الاثنى عشرية في الحقيقة، فخواص الامام عند هم يدبرون مع الامام حسب زعمهم مصير الدعوة الى نهاية هذه الفترة. اما الغيبة الكبرى عند الاثنى عشرية، فالاسماعيليون الاوائل استهزؤوا بها ولم يجوزوا الغيبة التامة للامام لانها تخل بقاعدة اللطف الالهي في علة وجود الامام.^(٤) فانتهت الغيبة او الستر وتم خروج المهدي عند العبيديين. قال الداعي الاسماعيلي الكراني في ذلك: ((ازال الله عن الاثمة حجاب الخوف، وطلعت الشمس من مغربها، ودار رحي الدين على قطبه، وعاد الحق الى اهله، وصارت اعلامهم

١- قد بحث هذا الامر مؤخرا د. عبد الحليم عويس/ قضية نسب الفاطميين امام منهج النقد التاريخي وقد احاط به ايضا الاستاذ احسان الهي ظهير في الاسماعيليه ١٦٧-٢٦٦ حيث قدم ادلة كثيرة تبطل دعواهم اقواها اضطرابهم انفسهم في هذا النسب وتكذيب جميع المعاصرين لهم فيه.

٢- وقيل عبد الله وقيل سعيد. انظر المقرئزي/ اتعاظ الحنفا ١/ ٢٨، عارف تامر/ الخليفة عبيد الله المهدي.

٣- المراكشي/ البيان المغرب في اخبار الاندلس والمغرب ١/ ١٦٠، ونقله احسان الهي ظهير/ الاسماعيليه ١١١.

٤- انظر مثلا الداعي الاسماعيلي المطلق علي محمد الوليد (٦١٢ هـ)/ تاج العقائد في معدن الفوائد ٦٩-٧٠.

والرجعة على معناها الاصطلاحي من مقالات الفاطميين — اى العبيد بين — حيث انه قد اثار في رسالة الامام المعز لدين الله الى زعيم من زعماء القرامطة قوله : ((. . . فما من جزيرة في الارض ولا اقليم الا ولنا فيه حجج ودعاة يدعون اليها ، يأخذون تبعتنا ويذكرون رجعتنا ، وينشرون علمنا ، وينذرون بأسنا وييشرون بايماننا . . .))^(١) .

ومن معتقدات هؤلاء ايضا القول بتناسخ الارواح ، الا ان د. محمد كامل حسين ومصطفى غالب ينكران ذلك ، بينما ذهب جماعة من العلماء والباحثين الى اعتقادهم به ويدعمونه بنقل عباراتهم الصريحة من كتب الاسماعيلية السرية^(٢) .

اما اعتقاد الاسماعيلية بالوهمية ائمتهم ، فيقول في ذلك د. محمد كامل حسين : ((. . . كذلك ذهب القدماء الى القول بان الاسماعيلية دانوا بالحلول بمعنى حلول اللاهوت في الائمة ، والحقيقة ان الاسماعيلية لم يذهبوا الى هذه العقيدة بصريح العبارة ، وانما لجأوا الى القول بان الامام خلق من نور الله او ان نور الله حل به ، وقد انتشرت فكرة الحلول بين الاسماعيلية في فارس في دور الستر ثم خفت بعض الشيء في دور الفاطمي ثم عادت الى الظهور بوضوح وصراحة في دور الاسماعيلية النزارية ، واما عند البوهرة فهي موجودة في شيء من الغموض او قل في شيء من التلاعب اللفظي مثل ما كانت في دور الفاطمي . . .))^(٣) .

١- اورد رسالة المعز المقيزي في اتعاظ الحنفا ١٨٩-٢٠٢ وقوله في الرجعة ١٩٦ . وذكره محمد عبد الله عنان / الحاكم بامر الله واسرار الدعوة الفاطمية ٢٤١-٢٤٨ ، وانظر قول المعز في الرجعة ١٨٥ ، ٢٤٦ .

٢- انظر د. محمد كامل حسين / طائفة الاسماعيلية ١٧٢ ، مصطفى غالب / الحركات الباطنية في الاسلام ١٠٥-١٠٦ ، وقارن مع الغزالي / فضائح الباطنية ٤٤-٤٦ ، محمد بن الحسن الديلمي / بيان مذهب الباطنية وطلانه ٣٧-٣٩ ، احسان الهي ظهير / الاسماعيلية ٤٢٦-٤٤١ ، رحمة الاثرى فمر الهدى / البوهرة تاريخها وعقائدها ١٦٩-١٨٠ . وانظر مثلاً ما قاله الداعي طاهر بن الحارثي اليماني في الانوار اللطيفة ١٣٢-١٤٥ ، والداعي شمس الدين بن احمد بن يعقوب الطيبي في الدستور ودعوة المؤمنين للحضور ٩٣ ، وكلاهما من ضمن اربع رسائل الاسماعيلية بتحقيق عارف تامر .

٣- طائفة الاسماعيلية ١٧٢ .

النزارية والمستعلية

بعد قتل المستنصر بالله^(١) عام ٤٨٧ هـ اختلف اتباعه وانقسموا الى فرق مختلفة ومن

اشهرها النزارية (الاجانية فيما بعد) والمستعلية (البوهرية فيما بعد) .

فالنزارية اعتقدت ان الامامة كانت في الابن الاكبر نزار وتضاربت الروايات فيما حدث

فرواية تقول انه استتر او غاب وانه المهدي وسيرجع، ولكن سرعان ما انقرض القائلون بهذه الرواية.^(٢)

ورواية اخرى تقول ان علي بن نزار هرب من مصر الى قلعة آلموت^(٣) ، ورواية ثالثة تقول ان

امّة حامل لنزار هي التي هربت الى قلعة آلموت فولدت الامام الجديد هناك.^(٤) اما

مصطفى غالب، فيقول ان نزار نفسه استطاع ان يهرب الى الاسكندرية ومنها هرب هو

وابنه علي بن نزار الى القلعة وان نزار نفسه عمل مع الداعي الاسماعيلي الكبير حسن بن

الصباح^(٥) (٥١٨ هـ) في تأسيس الدولة الاسماعيلية النزارية في تلك الجهة — اي قلعة

آلموت — حتى مات نزار سنة ٤٩٠ هـ.^(٦) وقد عرف هؤلاء بالفدائيين والحشاشيين لعطيمهم

الفدائي والارهابي في سبيل الدعوة الاسماعيلية ولتعاطيهم الحشيش (افيون) على ما

قيل . وقد استمر الائمة من ذرية نزار في اعتقاد اتباعه حتى يومنا هذا فالامام المعصوم

الحالي هو كريم خان حفيد اغاخان الشهير.^(٧)

١- هو الخليفة الفاطمي الثامن ابو تميم معد المستنصر بالله قتل او توفي سنة ٤٨٧ هـ .

انظر المقرئزي/اتعاظ الحنفا ٢/١٨٤ ، ٢/٣٣٢ .

٢- Bernard Lewis/The Assassins' p.49.

٣- تقع هذه القلعة على ستة فراسخ من شمال غربي قزوین في ٨ / ١٠ انظر لسترنج / بلدان الخلافة الشرقية ٢٥٦ .

٤- Ibid.

٥- هو كما قال المقرئزي ((رئيس الطائفة الباطنية من الاسماعيلية)) اي في زمانه .

انظر المقرئزي/اتعاظ الحنفا ٢/٣٢٣ ، ٣/١٠٨-١٠٩ .

٦- تاريخ الدعوة الاسماعيلية ٢٣٩-١٥٢ .

٧- مصطفى غالب/تاريخ الدعوة الاسماعيلية ٢٣٩-٢٥١ .

اما المستعلية فتعتقد ان نزار قتل وان الامامة كانت في المستعلي ثم في ذريته الى الامام العشرين الأمر بالله الذي طعن سنة ٥٢٤ هـ فعات، ولكن قبل موته دبر استتار ابنه الطيب باليمن . ومنذ استتار الطيب بدأت سلسلة الدعاة المطلقين الذين يدعون لهم العصمة كالامام، وكان منهم ثلاثون باليمن ثم ثلاثون بالهند ووقع لسهذا الفرع نزاع آخر تصدع صفوفهم حيث خرج على الداعي المطلق السادس والعشرين داود (اوداهود) بن عجب شاه منافسا له يدعى سليمان بن حسن . فالبوهرة السليمانية تزعم ان الدعاة من هذا الشخص وانهم على الاتصال بالامام الغائب، بينما تزعم البوهرة الداودية ان الدعاة من داود المذكور وحده لاغير . واستمرت سلسلة الدعاة المطلقين عند الداودية حتى الداعي الرابع والاربعين محمد بدر الدين فعات فجأة سنة ١٢٥٦ هـ بسم دس عليه على ما قيل ، فاجتمع مشايخ الداودية فاقاموا نائبا للداعي المطلق ، وهو عبد القادر نجم الدين ابن الطيب زين الدين ، ثم استمرت النيابة في اسرته الى النائب السادس محمد برهان الدين بن عبد الحسين حسام الدين ، ولم يزل حيا حتى الان واليه الرئاسة للبوهرة^(١).

القرامطة

استفحلت فتنة القرامطة^(٢) في اواخر القرن الثالث الهجري والقرن الرابع^(٣) فكانوا يعيشون في الارض فسادا كما هو معروف في كتب التاريخ . وتشير النصوص الى ان هؤلاء

- ١- انظر رحمة الله الاثرى قمر الهدى / البوهرة تاريخها وعقائدها ٣٤٩ ، محمد حسن الاعظمي في مقدمة تحقيقه لتأويل الدائم لقاضي القضاة النعمان بن محمد ٢١-٢٥ . وانظر Dawoodi Bohra Commission Report (Nathwani Commission) p.7-10.
- ٢- نسبة الى قرمط ، وحكى ابن الجوزي في تلبيس ابليس ١٠٤-١٠٥ قولين في سبب تسميتهم بالقرامطة والراجح منها ، لموافقة كتب المقالات والتاريخ والله اعلم ، انها نسبة الى حمدان قرمط رجل من اهل الكوفة . وانظر البغدادي / الفرق بين الفرق ٢٨٢ ، ابن كثير / البداية والنهاية ١١ / ٦١ .
- ٣- وهذه الفترة توافق تقريبا الغيبة الصغرى عند الاثنى عشرية التي استمرت من سنة ٢٦٠ هـ الى سنة وفاة آخر الوكلاء سنة ٣٢٣ هـ . انظر الطحطاوي رقم (١) ص ٢٣٥ .

اولا هم فرع من فروع الدعوة الاسماعيلية الباطنية ، ثانيا يعتقدون بان محمد بن اسماعيل هو المهدي ، وثالثا يعتقدون بتناسخ الارواح . ويدل على الثلاثة معا ما ذكره النوبختي في انهم صيروا الامة بعد اسماعيل ((في) محمد بن اسماعيل) واعتلوا في ذلك بخبر روه عن جعفر بن محمد عليهما السلام انه قال ما رأيت بد الله عزوجل في اسماعيل وزعموا ان محمد بن اسماعيل حي لم يمت وانه في بلاد الروم وانه القائم المهدي ومعنى القائم عندهم انه يبعث بالرسالة وبشريعة جديدة ينسخ بها شريعة محمد صلى الله عليه وآله وان محمد بن اسماعيل من اولي العزم وأولو العزم عندهم سبعة نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وآله وعليهم وعلي عليه السلام ومحمد بن اسماعيل على معنى ان السموات سبع وان الارضين سبع . . . واعتلوا في نسخ شريعة محمد صلى الله عليه وآله وتبديلها بأخبار روهها عن ابي عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام انه قال لو قام قائمنا علمتم القرآن جديدا ، وانه قال ان الاسلام بدأ غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء ونحو ذلك من اخبار القائم وان الله تبارك وتعالى جعل لمحمد ابن اسماعيل جنة آدم صلى الله عليه ومعناها عندهم الاباحة للمحارم وجميع ما خلق في الدنيا وهو قول الله عزوجل فكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة (٢ : ٣٤) اي "موسى بن جعفر بن محمد" وولده من بعده من ادعى منهم الامة وزعموا ان "محمد بن اسماعيل" هو خاتم النبيين الذي حكاه الله عزوجل في كتابه . . . ((^(١)) اي ان هذا الامام هو يختتم الدور على معتقد التناسخية . ونحو هذا قال اصحاب كتب العقالات والتواريخ^(٢) . وهؤلاء الذين ذكرهم النوبختي وقفوا الامة على محمد بن اسماعيل ولكن بيد وانهم - كالاسماعيلية الخالصة الذين وقفوا على اسماعيل نفسه - جماعة صغيرة منهم سرعان ما انقرضوا^(٣) .

١- فرق الشيعة ٩٤-٩٥ .

٢- انظر مثلا الاشعري/ مقالات الاسلاميين ١٠٠-١٠١ ، المطلي/ التنبيه والرد ٢٦-٢٩ ، ابن الجوزي/ المنتظم ٥ / ١١١-١١٩ ، ابن كثير/ البداية والنهاية ٨٠ / ١١ وما بعده .

٣- اضطربت اخبار القرامطة في الامام الذي كانوا يدعون اليه لانه كان المستور المنتظر . انظر امثلة على بعض تناقضاتهم ما نقله احسان الهي ظهير في الاسماعيلية ٢٥٩-٢٦٠ ، وطه الولي في القرامطة ٩١ .

والذين كشفوا عقائد القرامطة يؤكدون على اعتقادهم بالتناسخ والحلول^(١). فقد وردت في ذلك عبارات صريحة من رسائلهم^(٢). واعرب اصحاب زكرويه بن مهرويه^(٣) عن ضمائرهم حيث قيل في زكرويه - وكان مستترا من قبل - ((هذا صاحبكم وسيدكم ووليكم الذي تنتظرونه " فترجل الجميع والصقوا خدودهم بالارض وضربوا لزكرويه مضربا عظيما ، وطافوا به ، وسروا سرورا عظيما ، واجتمع اليهم اهل دعوته من السواد ، فعظم الجيش جدا))^(٤). واباح ابو طاهر الجنابي بذات نفسه حين غزا مكة عام ٢١٧ هـ ووضع السيف في الحجاج وقلع باب الكعبة والحجر الاسود وهو ينشد:

انا بالله وبالله انا اخلق الخلق وافنيهم انا^(٥)

وقد غلا قرامطة البحرين في الحسن بن بهرام ابو سعيد الجنابي المقتول (٣٠١ هـ) الذي قادهم هدة من الزمن ، وقد ادعى انه سبرجع وقد اوصى ابنائه قائلا ((يرعى الملك ويحافظ عليه بعدى ستة من ابناي يحكمون الناس بالعدل والقسطاس ولا يختلفون فيما بينهم حتى اعود))^(٦). ثم وصف احمد خسرو قبرابي سعيد فقال : ((على قبرابي سعيد حصان مهيا بعناية ، عليه طوق ولجام ، يقف بالنبوة ليلا ونهارا ، يعنون بذلك ان ابا سعيد يركبه حين يرجع الى الدنيا . ويقال انه قال لابنائه : (حين اعود ولا تعرفوني اضربوا رقبتى بسيفي فاذا كنت انا حييت في الحال) . وقد وضعت هذه الدلالة حتى

١- ابن الجوزي/المنتظم ٥/ ١١٧.

٢- الطبري/تاريخ ٥/ ٦٠٢-٦٠٣.

٣- هو احد قادات القرامطة المقتول سنة ١٩٤ هـ ايام الخليفة العباسي المكتفي .

٤- المقرئزي/اتعاظ الحنفا ١٧٧ ، وانظر ركن الدين المنصوري الداوداري في زبدة الفكر في تاريخ الهجرة نقلا عن طه الولي/القرامطة ١١٠-١١١ .

٥- انظر د. محمد احمد الخطيب/الحركات

الباطنية ١٥٢ .

٦- د. يحيى الخشاب/سفرنامه لناصر خسرو ضمن التراث الانسانية ١/ ٦٥٢ . وقد سبقه ابو منصور العجلي بنحو هذا القول ، فانه زعم ان النبوة في ستة من اولاده آخرهم القائم ، النوبختي/فرق الشيعة ٥٩-٦٠ . وابو منصور هذا هو من الغلاة الذين لعنهم جعفر الصادق قتله يوسف بن عمر الثقفي ابن عم الحجاج بن يوسف الطاغية ايام خلافة هشام بن عبد الملك . انظر ايضا الاشعري/مقالات الاسلاميين ٧٤-٧٥ ، البغدادى/الفرق بين الفرق ٢٤٣-٢٤٥ ، الشهرستاني/الطل والنحل ١٨٤-١٨٥ .

لا يدعى احد انه ابو سعيد. (١)

وقد انتشرت في القرامطة نحو هذه الادعاءات فمن ذلك ما ذكره المسعودي في قائد^{من} / قاداتهم يدعى بأبي الفوارس حيث قال : ((وقد كان لاهل بغداد في قتل ابي الفوارس هذا أراجيف كثيرة ، وذلك انه لما قدم ليضرب عنقه اشاعت العامة انه قال لمن حضر قتله من العوام : هذه عما متي تكون قبلك ، فاني راجع بعد اربعين يوما ، فكان يجتمع في كل يوم خلائق من العوام تحت خشبته ويحصون الايام ويقتتلون ويتناظرون في الطرق في ذلك . فلما تمت الاربعون يوما — وقد كان كثر لغطهم ، واجتمعوا ، فكان بعضهم يقول : هذا جسده ، ويقول آخر : قد مر ، وانما السلطان قتل رجلا آخر وصلبه موضعه لكي لا يفتتن الناس — فكثر تنازع الناس في ذلك حتى نودي بتفريقهم ، فترك التنازع والخوض فيه)) (٢)

الدروز

الدروز من الفرق التي انشقت عن الاسماعيلية وقد نادوا بان اللاهوت ظهر في ناسوت الحاكم بامر الله ، وقالوا برجعته آخر الزمان بعد غيبته عام ١١ هـ. (٤) قال محمد عبد الله عنان عند كلامه عن ايمان الدروز برجعة الحاكم بامر الله : ((. . . ولا يزال الموحدون^(٥) يؤمنون برجعته ويرقبونها ، ولم يقل لنا الدعاة أنني ومتي تكون هذه الرجعة من عالم

١ - نفس المصدر .

٢ - مروج الذهب ٤ / ٣٠٤ ، وكان قتل هذا القرمطي ايام الخليفة العباسي المعتضد .

٣ - هو الامام الفاطمي السادس من الاثمة الظاهرين تولى الحكم عام ٣٨٦ هـ وقتل عام ٤١١ هـ ولكن يعتقد الدروز انه غاب وانه المهدي . انظر المقرئ / اتعاظ الحنفا ٣ / ٢٠٣ .

٤ - د. محمد عبد الله عنان / الحاكم بامر الله واسرار الدعوة الفاطمية ٢٠٢ ، ود. الخطيب / الحركات الباطنية ٢٢٣ .

٥ - الموحدون هم الدروز على حد اصطلاحهم .

الابدية ، وكل ما هنالك ان حمزة يقول للمؤمنين في رسالته الشهيرة " انه متى اطلت عليهم رحمة الله خرج ولي الله امامهم باختياره راضيا عنهم حاضرا في اوساطهم . . . (٢) " ويكرر الدعاة هذه الاشارة الفاضة الى مثل الحاكم ورجعته في رسائلهم ، ولا سيما رسالة الغيبة التي أشرنا اليها ، فيقولون : " ان مولاكم لا تخلو منه الدار وقد عدته ابصاركم " ان مولاكم يراكم من حيث لا ترونه " أحسنوا ظنكم بمولاكم يكشف لكم عن ابصاركم ما قد غطاها من سوء ظنكم " وامثالها من الاشارات والعبارات الرمزية الفاضة . وخلاصة مزاعمهم في ذلك هو انه متى حلت الساعة ، يقوم جند الموحدين من ناحية الصين ، ويقصدون الى مكة في كتائب جرارة ، وفي غداة وصولهم بيد ولهم الحاكم على الركن اليماني من الكعبة ، وهو يشهر بيده سيفا مذهبا ، ثم يدفعه الى حمزة بن علي فيقتل به الكلب والخنزير وهما عندهم رمز الناطق والاساس ، ثم يدفع حمزة السيف الى محمد " الكلمة " وهو احد الحدود الخمسة ، وعندئذ يهدم الموحدون الكعبة ويسحقون المسلمين والنصارى في جميع انحاء الارض ، ويملكون العالم الى الابد ، ويبسطون سلطانهم على سائر الامم ، ويفترق الناس عندئذ الى اربع فرق : الاولى الموحدون وهم " العقال " او " العقلاء " ، والثانية اهل الظاهر وهم المسلمون واليهود ، والثالثة اهل الباطن وهم النصارى والشيعة ، والرابعة المرتدون وهم " الجبال " " الجهلاء " ، ويعمد حمزة الى اتباع كل طائفة غير الموحدين فيد مغهم في الجبين او اليد بما يميزهم من غيرهم ، ويفرض عليهم الجزية وغيرها من فروض الذلة والطاعة ، واما اصحابه فالعقلاء منهم يصبحون ارباب السلطة والمال والجاه في سائر انحاء الارض) (٣) . هذا قولهم في احداث آخر الزمان والرجعة ، ومع ذلك فان الدروز يعتقدون اعتقادا جازما بتناسخ ارواح جميع البشر ولكن لا يعتقدون بحالة المسخ كالنصيرية . (٤)

- ١- هو حمزة بن علي بن احمد الزوزني الداعي الدروزي ومؤسس الدعوة الدروزية وفد على مصر عام ٤٠٥ . انظر الخطيب/الحركات الباطنية ٢٠٧ .
- ٢- في المطبوع اوساطهم ولعل الصواب ما اثبت في النص .
- ٣- الحاكم بامر الله واسرار الدعوة الفاطمية ١٤٧-١٤٨ .

- ٤- انظر امين محمد طليع/ اصول الموحدين الدروز واصولهم ٩٩-١٠١ ، د. محمد كامل حسن/ طائفة الدروز ١٢٤-١٢٥ ، د. محمد احمد الخطيب/الحركات الباطنية

النصيرية

تعتبر النصيرية^{من} أخطر فرق الغلاة ، وهي من ابرز فرق الغلاة التي قالت بتناسخ الارواح والرجعة . وسموا بالنصيرية نسبة الى محمد بن نصير النميري^(١) . وكان هذا الرجل قد اطلع على معتقدات الفرق الغالية واليهودية والنصرانية والمجوسية وكذا الفلسفة اليونانية فمزجها واخرج منها معتقدات منحرفة دان بها اتباعه . ولقد سلب ابن شهر آشوب الضوء على بعض معتقده فقال بعد ذكر مغالات السبئية والرد عليها : ((ثم أحي ذلك رجل اسمه محمد بن نصير النميري البصري زعم ان الله تعالى لم يظهره الا في هذا العصر وانه عليّ وحده ، فالشرذمة النصيرية ينتمون اليه وهم قوم اباحية تركوا العبادات والشرعيات واستحلوا المنهيات والمحرمات ومن مقالهم : ((ان اليهود على الحق ولسنا منهم وان النصارى على الحق ولسنا منهم))^(٢) . ومن اشهر اعتقادات هذه الفرقة تأليههم لعلي بن ابي طالب وذلك لان جزءا من الله تعالى حل فيه^(٣) . ولذلك يعبد النصيرية ابن ملجم الخارجي قاتل علي رضي الله عنه لانه كما يقولون خلّص اللاهوت من الناسوت^(٤) . ويعتقدون ان عليا في السحاب وان الرعد صوته والبرق ضحكته ، وقال بعضهم انه يسكن القمر والبعض الاخر انه يسكن الشمس^(٥) .

١- هو ابو شعيب محمد بن نصير النميري البصري وهو الغال الزنديق على حد تعبير الاثنى عشرية . انظر لترجمته الطحوق رقم (٢) ص ٤٠٣ .

٢- المناقب ١ / ٢٦٥ .

٣- البغدادى / الفرق بين الفرق ٤٢٩ ، الشهرستاني / الملل والنحل ١٩٥-١٩٧ ، ٥٤٨ .

٤- ابن حزم / الفصل ٥ / ٥٠ .

٥- د. عبد الرحمن بدوى / النصيرية ١٦ ، د. محمد احمد الخطيب / الحركات الباطنية في العالم الاسلامي ٣٤٥-٣٤٧ .

والنصيرية بنوا اعتقادهم بالوهمية علي بن ابي طالب رضي الله عنه على اعتقادهم بانتقال الجزء الالهي بالتناسخ في صور مختلفة في ادوار التاريخ ، فهم يقولون : ((أن من عرف امير المؤمنين وشهد له بالربوبية فقد اثبتته في جميع الظهورات ، ومن اقر بظهور واحد ونطق واحد اقر بجميع الظهورات))^(١) . ولذلك فهم يقولون : ((ان محمد بن نصير هو باب الله الذي لا يتخذ بابا غيره ، وهو بعد غيبة الاسم محمد بن الحسن العسكري اصبح هو الاسم — اي النبي — فالاسم شخصان هما المهدي صاحب الزمان ، والسيد ابو شعيب محمد بن نصير))^(٢) . ويقولون ايضا : ((والمعنى في ظهوره الاخير — اي في شخص علي — اخفى شخصه بسبب ما سلف من الذنوب ، ولذا ستظهر دعوة الباطل حين طويل مثلها كانت دعوة الحق في اول ظاهرة))^(٣) . ويقولون ايضا : ((وسيظهر علي من جديد في يوم الرجعة البيضاء))^(٤) . لانهم يعتقدون ((ان القتل وقع على الناسوت وان اللاهوت رفع الى السماء وعاد الى ما منه بدأ ، ولم يزل ذلك الى ظهور القائم المهدي لاشهار سيفه العظيم . . . ويكون ظهوره بين الشمال والصبي ومغارب الجنوب والديور))^(٥) . وهذا الظهور سيكون ((الظهور المطلق للخاص والعام لانه يوم الكشف وساعة النداء ، عند ما ينادي السيد محمد هذا ربكم فاعرفوه ، هذا بارئكم فاعبدوه . . .))^(٦) .

١- انظر مناظرة الشيخ يوسف الحلبي / مخطوط في المكتبة الاهلية بباريس رقم ١٤٥٠ عربي ق ١١١ ب بالواسطة عن د. محمد احمد الخطيب / الحركات الباطنية في العالم الاسلامي ٣٤٣-٣٤٤ .

٢- نفس المصدر بنفس الواسطة ٣٤٠ .

٣- انظر كتاب الصراط للمفضل بن عمر ق ١٨٠ أ بالواسطة عن الحركات الباطنية ٣٥١ .

٤- مناظرة الشيخ يوسف الحلبي ق ١٢٧ أ بالواسطة عن الحركات الباطنية ٣٥١ .

٥- نفس المصدر ق ١٤٠ ب بنفس الواسطة ٣٥١ .

٦- نفس المصدر ق ٩٥ أ ب بنفس الواسطة ٣٥١ .

والباب من اهم المناصب الدينية عند النصيرية فهم يعتقدون ان لكل امام من الائمة بابا والائمة في نظرهم اوصياء الرسول صلى الله عليه وسلم ، والباب هو الصلة بين الامام وشيعته . ويظهر بمقارنة الابواب عند النصيرية بالابواب عند الاثنى عشرية^(١) انهم نفس الاشخاص عند الفرقتين ، وانما يختلف نسبة كل واحد الى الامام الذي هو الباب اليه . وهؤلاء الابواب اكثرهم من الغلاة المشهورين .

ولم تعتقد النصيرية بتناسخ الجزء الالهي في الائمة فحسب ، بل اعتقدوا تناسخ ارواح جميع البشر لشوايهم وعقابهم مرة بعد مرة في حالات التناسخ ، حتى انه يمكن ان يحل في حيوان او جماد . وهذا المعتقد لا يزالون يعتقدون به بل ويؤكدون ايمانهم به . فهذا احد رجالهم المعاصرين حاول ان يثبّر أن جميع ما نسب الى النصيرية من الغلو حتى يجعلهم كالشيعة الامامية ، ولما تناول تناسخ الارواح اقرب واستدل عليه بامور : ((اولا : ان العقلاء اتفقوا على ان الارواح بعد مفارقتها عن الابدان تنتقل الى جسم آخر .

ثانيا : انه ما من مذهب الا وللتناسخ فيه قدم راسخ .

ثالثا : ان كلا المذهبين / البعث والتناسخ ، يرجعان الى واحد ، ففي

كل منهما استعمال النفس بعد خلاصها من البدن بتدبير بدن

آخر^(٢) .

١- انظر الطحق رقم (١) ص ٣٣٦، ٣٣٤ .

٢- هاشم عثمان / العلويون بين الاسطورة والحقيقة ٧٢-٧٣ . وانظر قصة طريفة في شدة تمسك النصيرية المعاصرين بمعتقد التناسخ لاحد شباب النصيرية تاب واسلم ، محمد حسن في كتابه الجيل التالي .

وبناءً على هذا المعتقد — أى تناسخ الارواح — واستناداً الى ما ورد في بعض كتبهم السرية المقدسة التأويلية واسمه كتاب الاسوس^(١)، تم تسليم القنيطرة والجهة الجنوبية كمرحلة اولية عام ١٩٦٧م تمهيداً للالتقاء الاعورين وتحقيق النبوة لانهم يقولون : ((ان السيد ابا شعيب الذى كان وحيد العين اى أعور سيحتجب عن طريق التناسخ ويظهر من الجنوب فيحتل دمشق ويتجه نحو الشمال ليؤدى الطاعة الى وارد الوقت وحيد العين أعور ، وعند ما يلتقي الاعوران سيد وم حكمهما مدة سبعين عاماً ، وان ابا شعيب هذا يفسره مشايخهم على انه هو (موشي دايان) حدث الميم وقدم الدال))^(٢).

١- كتاب الاسوس من الكتب النصيرية المقدسة وهو مخطوط توجد نسخة منه في المكتبة الاهلية بباريس رقم (١٤٤٩ عربي) ونقل عنه عدد من الباحثين منهم الاستاذ سعد جمعة رئيس وزراء الاردن عام ١٩٧٦م في كتابه "مجتمع الكراهية" ٦٢-٧٥. ومحمد احمد الخطيب في الحركات الباطنية في العالم الاسلامي ٣٣٦-٣٣٧. والنص هو: ((عند ما يبلغ المريح الى مرتبة الاوتاد الاربعة ويكون بهرام في الطالع يظهر من الجنوب وحيد العين الذى يكون مجتمعاً به حدث الميم وقدم الدال ، عند ما يصبح بهرام في الوتد بمقدار عشر درجات يكون وارد الوقت وحيد العين قد ظهرت اعلامه الخضراء من الشرق راكبا الميمون وبيمينه ذوالفقار المسنون فيظهر البلاد ويقضى على الفساد وينصب الخيام على العاصي وينهى الناس عن المعاصي ويطعم الجائع ، وعند ما يصل بهرام الى الغارب في تلك السنة يكون صاحب حدث الميم وقدم الدال قد وصلت راياته الى دمشق واتجهت جيوشه نحو الشمال لتلتقي مع جيوش وارد الوقت وحيد العين فتلاً الانوار القدسية وتظهر الاظلة والاشباح والايام من خلف القباب لتؤدى الطاعة الى وارد الوقت سيدنا وحيد العين ويدوم العزف في رؤوس العوالي وترفرف الاعلام فوق الجبال مدة سبعين عاماً بالتقريب تكون كلمة وارد الوقت واحد العين هي السائدة يخدمه وحيد العين صاحب حدث الميم وقدم الدال . . .))

٢- استاذ سعد جمعة /مجتمع الكراهية ٧٥ بالواسطة الحركات الباطنية ٣٣٧. وذكر ذلك ايضا الشيخ عبد الرحمن خ في وثيقته — وحيد العين — المؤرخة في ٢٥ ذى القعدة ١٣٨٧هـ في جيلة والتي وجهها الى ابنا طائفته العلوية اى النصيرية.

ومن معتقدات النصيرية التي ورثوها عن الغلاة السابقين ان الحسين رضي الله عنه لم يمت حقيقة وانما اختفى مثل عيسى بن مريم. (١)

ومن مهمة كتب ورسائل النصيرية انها ترشد الى اسماء الغلاة الكاذبين على الاثمة ، فنجد في بيان سري اصدره احد مشايخ النصيرية المعاصرين ((ان اصل الغلو والزندقة والتطرف اربعة هم : ميمون القداح ، الفضل الجعفي ، ابو خطاب المجوسي ، ومحمد بن سنان . . .)) (٢) وما اصدق قوله ، فميمون القداح هو الداعي الاسماعيلي من الدهاة الماكرين ، وابو الخطاب هو اصل من اصول الاسماعيلية الباطنية ، (٣) واما الفضل بن عمر ومحمد بن سنان ، فهما من الرواة الاثنى عشرية المشهورين ولهما شأن عظيم في ترويج احاديث الغلو ومنها الرجعة. (٤)

ومن اشهر مصنفات النصيرية كتاب "الهداية الكبرى" الذي صنعه حسين بن حمدان الخصيبي (٦) واهداه الى سيف الدولة الحمداني. (٧) ومن بين روايات هذا الكتاب رواية

١- د. عبد الرحمن بدوي / النصيرية ٢٨ وتفصيل ذلك في الهفت الشريف المنسوب الى الفضل بن عمر ٩١-٩٢ . وسبق ان الصدوق والمفيد سما هذا الصنف من الغلاة المفوضة . انظر ص ١٢٩ .

٢- استاذ سعد جمعة / مجتمع الكراهية ٦٢ بواسطة الحركات الباطنية ٣٣٦ .

٣- لترجمته وابنه عبدالله بن ميمون القداح انظر ص ١٥٦ .

٤- لترجمته انظر ص ١٥٠ .

٥- انظر لترجمة الفضل بن عمر الطلق رقم (٢) ص ٤٠٥ ، ولمحمد بن سنان ص ٥٩-٦٠ .

٦- هو حسين بن حمدان الخصيبي الجنبلائي ، ويعتبر بحق المؤسس الحقيقي والمنظر لفرقة النصيرية . انظر محمد امين غالب / تاريخ العلويين ١٩٦-١٩٩ . وقد اختلف علماء الاثنى عشرية في توثيقه . انظر لترجمته ص ٦٠ . ويلاحظ ان الخصيبي في كتابه يروي عن الغلاة فيذكر ٣١٤ ان محمد بن نصير النميري كان بابا بعد عمر بن الفرات . انظر ترجمتهما في الطلق رقم (٢) ص ٤٠٤-٤٠٣ . ويذكر ٣٣٨-٣٤٠ اجتماع بعض الغلاة منهم محمد بن نصير واسحاق بن محمد بن ابان النخعي البصري وهو كما قال الكشي رقم ٥٨٤ غال ركن من اركانهم . وقال الكشي رقم ١٠١٤ له كتب في تخليط ومنها احاديث الفضل بن عمر في التفويض ، انظر ترجمته عند الما مقاني / تنقيح المقال ١ / ١٢١ . والما مقاني ينقل من كتاب الهداية الكبرى للخصيبي ويعتمده مثلا ٢ / ٢٧٩ في ترجمة ابن فضال . فهذا يوافق ما زعم محقق كتاب الهداية ان هذا الكتاب معتبر ومن كتب الشيعة الامامية . انظر المقدمة ٢٢-١

في غاية الاهمية تتعلق بالرجعة رواها الخصيبي بسنده المسلسل عن المجاهيل والغلاة
 - وبعضهم الابواب - الى المفضل بن عمر عن جعفر الصادق في احوال المهدي
 والرجعة ، وقد اعتمدها الاثنى عشرية في كتبهم .^(١)

ومن المقارنة بين روايات كتاب باطني يعتبره النصيرية يدعى " الهفت الشريف"
 وروايات الاثنى عشرية يتبين لنا التشابه الكبير في الجزئيات المتعلقة بالمهدي والرجعة .^(٢)

-
- ٧- هو علي بن عبد الله بن حمدان التغلبي صاحب حلب واكثر الشام احد الامراء
 الشجعان ، كان اديبا مليح النظم ، فيه تشيع ، توفي ٣٥٦ هـ . انظر استدراك
 للباب على الانساب للسمعاني في حاشية الانساب ٤ / ٢٤٠ ، الذهبي / سير
 اعلام النبلاء ١٦ / ١٨٧-١٨٩ ، ابن كثير / البداية والنهاية ١١ / ٢٦-٢٦٤ .
 ١- قد اثبت صورة هذه الرواية في المطبق رقم (٢) ص ٣٩٩ . وسأتعرض لذكرها عند
 دراسة نجانج من احاديثهم . انظر ص ٢٧٦ .
 ٢- انظر التعريف بهذا الكتاب ص ٥٨ وللمقارنة المطبق رقم (٢) ص ٤٥٢ .

الشيخية والبابية والبهاية

الشيخية فرقة من فرق الاثنى عشرية وهم اصحاب احمد الاحسائي^(١) وقد تضاربت الاقوال فيهم ، فمنهم من يرى انهم خرجوا من الاثنى عشرية وفارقوا المذهب لاقوالهم الشاذة المائلة الى البدعة المكفرة ، ومنهم من يرى انهم لم يأتوا بجد يد في المذهب لم يسبق اليه غيرهم من متكلمي ومتفلسفي الاثنى عشرية.^(٢)

وقد قيل ان احمد الاحسائي خالف اعتقادهم في المهدي حيث اعتقد انه ليس غائبا في هذه الدنيا ولكن في عالم آخر برزخي روحاني " الهرقلييا " وكذا ان ظهوره سيكون في هذا العالم " الهرقلييا " .^(٣) ولكن هذا يصطدم مع كتابه " الرجعة " الذي لم يأت فيه في العموم بشيء يخالف معتقدات الاثنى عشرية في المهدي وظهوره ورجعة الاموات.^(٤) وقد يقال انه كتب هذا الكتاب تقية ليرضى علماء المذهب الذين حكموا عليه بالكفر.

وتلميذ الاحسائي الاول كاظم الرشتي ١٢٥٨ هـ الذي تولى زعامة الشيخية بعد شيخه ((كان يبشر تابعيه ومريد به وتلاميذه باقتراب ظهور المهدي وذنوب قيام القائم المنتظر بموجب العلامات والامارات والاثار والاشارات))^(٥) وكان احيانا يشير الى انه موجود في حلقة.^(٦)

١- هو احمد بن زيد الدين الاحسائي (١٢٤١ هـ) . وانظر ص ٦١-٦٢ .

٢- وقد بحث هذا الامر بالتفصيل محمد حسن آل الطالقاني في رسالته الماجستير بعنوان الشيخية نشأتها وتطورها/مقدمة الى الاداب الشرقية التابع لجامعة القديس يوسف ، بيروت عام ١٩٧٤ م وذكر ٢٩٧-٢٩٤ ان من المؤاخذات على الشيخية قضية المعاد الجسماني ، والمعراج الجسماني ، والفلو والتفويض ، والامام الناطق ، والركن الرابع . وانظر ايضا Bayat, M/Mysticism & Dissent 37-131.

٣- انظر احسان الهي ظهير في البابية ١٥٣ حيث يسمى هذا العالم بـ(جابلقا) و(جابرسا) . وانظر Ibid p.45.

٤- انظر مقدمة الرجعة للاحسائي لرياض طاهر ٨-١٠ وقد استثنيت بقولي " في العموم " لانه ذكر ٢٣٤ ان الرجعة من نوع البرزخ .

٥- احسان الهي ظهير/البابية ١٥٥ .

٦- نفس المصدر ١٥٧ .

ثم بعد ما مات الرشتي تولى احد خواص تلاميذه وهو علي محمد الشيرازي زعامة
 الفرقة ، ثم ترقى به الامر حتى ادعى انه الباب الى الامام الغائب،^(١) ثم انه هو المهدي
 نفسه عام ١٨٤٤ م ، ثم تدرج الى ان زعم انه الذكر في قوله تعالى ((فاسئلوا اهل
 الذكر ان كنتم لاتعلمون))^(٢) وقال : ((انا الذكر وقد حل في جسمي روح علي بن ابي
 طالب ، وان شمس الحقيقة لاتزال واحدة مع اختلاف الاسماء باختلاف الايام وهذا معنى
 قوله — المروى والمشهور عند الشيعة — : انا صاحب الرجعات ، وانا صاحب الكرات
 والمرات. * "ورجعت اسهل واقرب من لمح البصر وخاصة في اولاده وصلبه لان الطينة
 واحدة بعضها من بعض".^(٣)
 ولم ينته امر هؤلاء — الذين عرفوا بالبابية نسبة الى الباب — حتى نسخوا الشريعة
 الاسلامية جملة وتفصيلا ووضعوا مكانها شريعة خاصة بهم.^(٥)
 وانطلق احد اتباع الباب ، وهو حسين علي المازندراني المعروف بيهاء الله ، وادعى
 ان الباب لم يكن سوى باب اليه هو ، فانه هو القائم المهدي المبشر به لاغير ، وتدرج به
 الامر حتى ادعى الربوبية والالوهية.^(٦) وقد ادعى ان قيامه هو القيامة ، وان الايمان به
 الجنة والكفر به النار ، مع ادعاءات اخرى يطول وصفها.^(٧)

- ١- نفس المصدر ١٥٨ .
- ٢- نفس المصدر ١٦٨ . Dayat/Mysticism p.88-91
- ٣- سورة النحل ٤٣ ، سورة الانبياء ٧ .
- ٤- نقلا عن نفس المصدر ١٦٩ .
- ٥- ميرزا عبد الحسين آواره/الكواكب الدرية في تاريخ ظهور البابية والبهائية ٢١٦ .
- ٦- احسان الهي ظهير/البهائية ٦٥-٨٢ .
- ٧- Esslemont/Baha'ullah & the New Era, p.20, 25, 38-44.
 Fatheazam/The New Garden p.50, 60-65.

* انظر للرواية بطولها الملحق رقم (٢) ص ٣٥٣ .

تعالى ((وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم
شهيذاً...))^(١) قال عمر رضي الله عنه : ((. . . فوالله ان كنت لا ظن انه سيقى في
امة حتى يشهد عليها بآخر اعمالها وانه الذي حملني على ان قلت ما قلت))^(٢)
وسرعان ما اذعن عمر رضي الله عنه للحق حين قام ابوبكر مقامه المشهور وقال مما
قال : ((من كان يعبد محمداً فان محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي
لا يموت)) ، وتلا الايات اهما قوله تعالى ((وما محمد الا رسول قد خلت من قبله
الارسل افاين مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا
وسيجزي الله الشاكرين))^(٣) وموقف الصديق رضي الله عنه هذا دل على حزمه وفقهه
فأزال ما حل بالناس من شبهة في موته صلى الله عليه وسلم وارتباكهم في ذلك وجاءت
مخطبته تبين مسائل خطيرة في صمم العقيدة والعمل .

في العقيدة حيث كان فصلاً لما قد بقع من غلو في شخصه الكريم صلى الله عليه وسلم
ظاكره بقول الحق ((يا بني انت وامي يا بني الله لا يجمع الله عليك موتتين اما الموتة الاولى
التي كتبت عليك فقد متها)) . وفي رواية ((لقد مت الموتة التي لا تموت بعدها))^(٤) .

١- سورة البقرة ١٤٣ .

٢- ابن سعد / الطبقات ٢ / ٢٧١ ، البيهقي / دلائل النبوة ٧ / ٢١٩ .

٣- سورة آل عمران ١٤٤ . قال ابن كثير في تفسيره ١ / ٤٠٩ : ((ثبت في المسانيد
والسنن وغيرها من كتب الاسلام من طرق عديدة تفيد القطع . . . ان ابا بكر الصديق
رضي الله عنه تلا هذه الآية لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم)) .

٤- البخاري ٣ / ١١٣ ، ابن سعد / الطبقات ٢ / ٢٦٨ .

الانصارى وهو انس بن النصر: ((يا قوم ان كان محمد قتل فان رب محمد لم يقتل فقاتلوا
على ما قاتل عليه محمد صلى الله عليه وسلم فقاتل حتى استشهد))^(١)
وبهذا البيان تنتفي شبهة قول عمر بالرجعة حيث فاجأه النبأ ولما نبهه الصديق
رضي الله عنه تنبه وعاد وسلم بالامر وهذا شأن المؤمن الحق . وقد تولى الصديق رضي
الله عنه بعد هذا مهملات الخلافة وحرص المؤمنين على الجهاد وكان عمر وبقية الصحابة
رضي الله عنهم يناصرونه ويعاضدونه .

١- نفس المصدر ٣ / ١١١ ، ونقله السيوطي / الدر المنثور ٣ / ٣٣٨ .

خاتمة السباب

عقيدة رجعة الاموات قبل الساعة لاقامة دولة والانتقام من الاعداء عقيدة متأصلة في فرق الشيعة . فقد وجدت هذه العقيدة في فترة مبكرة عند الغلاة الذين ادعوا التشيع مع دعوى الوقف ، اى وقف الامة على من يعتقد بامامته المستمرة بحجة حياته وانه لم يموت ولن يموت وانه المهدي^(١) . ولهذه الدعوى صور ، فيمكن ان يدعى انه غاب غيبة في الارض ، او في السماء ، او انه سيرجع بعد ان مات حقيقة او مات مائة لها تأويل باطني . ولهذا التأويل صور : فاما ان يدعى تصور الملائكة او الشياطين بصورهم او يدعى انشطار الائمة شطرين : شطر ظاهري مادي ناسوتي وشرط باطني روحي لاهوتي وهو حقيقته وماهيته ، فيموت الشطر الناسوتي ويبقى الشطر اللاهوتي حيا . ثم ينتقل هذا الشطر او بعض منه من شخص الى شخص بطريقة او اخرى . وقد لا يتسول لانفسهم تأويل سائغ فيلحظون الى ان علة غيبة الامام ورجوعه لطف من الله لا يعلمه احد على وجه التحقيق .

وتوسع مفهوم الرجعة فاعتقد بعض خواص شيعة هذا الامام او الزعيم وبعض اعدائه يجب ان يرجع ايضا فيعيد التاريخ نفسه على تصورات اصحاب هذا المعتقد . وكثيرا ما وجدت دعوى الوقف والغيبة والرجعة مع ادعاءات اخرى غالية كالوحي والنبوة والحلول والتناسخ . واذا ما امعنا النظر في الدوافع التي تدفع هؤلاء المدعين رأينا ان الامام الغائب او الميت يصبح امامهم الحاضر والمستقبل فيترقبونه ورجوعه لكي تتحقق فيه القدرات والكمالات التي زعمت فيه . وهكذا يأمن هؤلاء المدعون جانبهم وكذلك الصلة بين الامام واتباعه وشيعته اذ ان خواصه - حسب دعوى بعضهم - يصبحون الابواب اليه والمخبرين عنه وحتى النواب عنه .

١ - للوقوف على اختلاف الشيعة في تعيين المهدي الذي يغيب ويرجع ليملأ العالم عدلا بعد ما ملئت جورا . انظر جداول الوقف ص ٣٣٧ .

الباب الثاني

١٢٤

استدلالات الشيعة الاثنى عشرية في اثبات عقيدة الرجعة

تمهيد

الادلة الشرعية عند الاثنى عشرية تنقسم قسمين نقلية وعقلية ، وقضية الرجعة كما يقولون ادلتها نقلية صرفة ، والادلة النقلية عند هم ثلاثة : القرآن واحاديث المعصومين والاجماع . ولكن هذه الثلاثة في حقيقتها ترجع عند هم الى احاديث المعصومين ، ولذا نحتاج الى دراسة ادلتها وفق مناهج المحدثين . وسنعرض في هذا الباب الادلة التي استدلوا بها ولايتسع المجال للاحاطة بجميع ماوردت في الرجعة لانها كثيرة جدا وبعضها مطولة الى حد مدهش. (١)

١- فعثلا رواية المفضل بن عمر استغرقت ٣٨ صفحة وحدها بطبعة جديدة من بحار الانوار ولاهيتها انظر صورتها في المطبق رقم (٢) ص ٣٩٩.

الفصل الاول

المهدي المنتظر وما يتعلق بظهوره في زمن الرجعة

تمهيد

يعتقد الشيعة الاثنا عشرية ان القائم الذي يخرج من غيبته ويظهر في وقت الرجعة

هو محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم^(١) . ولقبه الشيعة بالقاب عديده ، منها القائم ، المهدي ، الخلف الصالح ، صاحب الزمان ، صاحب الامر .^(٢)

ولقد طال الكلام وكثر الخلاف في حقيقة المهدي المنتظر عند الشيعة الاثني عشرية وتعيين

وقت ولادته ، وتعيين امه ، وزمن غيبته ، والاسباب الداعية الى العيبة وتقسيمها الى غيبة

صغرى ، وتعيين السفراء بين المهدي والشيعة في زمن هذه الغيبة ، وتقسيم السفراء الى ممدوحين

ومذمومين ، ووكلائهم ، والغيبة الكبرى ووقتها ونهايتها ، وسوف لا اخوض في هذه الخلافات ،

بل ولا اعوم وسط هذه الامواج المتلاطمة من التناقضات وحسبي الكلام عن المهدي بما يتعلق

بعقيدة الرجعة . وسأتكلم عن بدء خروجه واعماله واتباعه وما يتعلق بذلك في زمن الظهور .

عقيدة الانتظار

تعتبر عقيدة الانتظار من مستلزمات الرجعة ولذلك خصصوها بالمدح والشواب لمن يلتزم

بها ورووا عن بعض الائمة والرسول الكريم صلى الله عليه وسلم طائفة من الاخبار في ذلك ،

منها ما رواه الصدوق عن ابي الحسن عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ((افضل

اعمال امتي انتظار فرج الله عزوجل))^(٣) . وروى ايضا ((انتظار الفرج عبادة))^(٤) . وروى عن

١- انظر الملحق رقم (١) ص ٣٣٤ .

٢- انظر الطبرسي / اعلام الوري ٣٩٣ ، وللقاب كثيرة للقائم انظر ابن رستم / دلائل الامامة ٢٧١-٢٧٢ .
الطبري

٣- الصدوق / اكمال الدين ٦٠٤ ، الطبرسي / اعلام الوري ٤٠٨ ، بحار الانوار ١٢٨/٥٨ .

٤- بحار الانوار ١٢٢/٥٢ .

المادق انه قال: ((ان لصاحب هذا الامر غيبة المتمسك فيها بدينه كالخارط للقناد - ثم قال هكذا بيده - ثم قال: ان لصاحب هذا الامر غيبة فليترك عبد وليتمسك بدينه))^(١).

وصاحبت عقيدة الانتظار احاديث كثيرة تأمر الشيعة وتصبرهم بالتقية^(٢) في زمن غيبة

المهدي - وهو زمن استيلاء حكام الجور على العالم - واعتبروا ظهوره في زمن الرجعة

توقيتا لرفع التقية . ومن تلك الاحاديث ما ورد عن علي الرضا ((لادين لمن لا ورع له

ولا ايمان لمن لا تقية له وان اكرمكم عند الله اعملكم بالتقية. . . فمن ترك التقية قبل خروج

قائمنا فليس منا))^(٣). وحتى السد الذي وضعه ذوالقرنين هو سد التقية: ((فاذا جاء وعد ربي

جعلته دكاء)) قال الامام: ((رفع التقية قيام القائم فينتقم من اعداء الله))^(٤). وهكذا تمت

احاديث التقية احاديث الانتظار فايدها واثبتتها .

واحاديث الرجعة هي من النوع الصعب المستصعب ومن اسرار الائمة عند الشيعة ، فقد

روى الصدوق بسنده الى الشعبي انه قال: ((قال ابن الكواء لعلي عليه السلام : يا امير المؤمنين

ارأيت قولك: " العجب كل العجب بين جمادى ورجب " قال عليه السلام: ويحك يا أعور هو

جمع اشقات ، ونشر اموات ، وحمد نبات ، وهنات بعد هنات ، مهلكات مببرات ، لست انا

ولا انت هناك . وقال ايضا حدثنا محمد بن الحسن قال : حدثنا محمد بن الحسن المفلح ،

قال : حدثنا احمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى عن صالح بن ميثم ، عن عباية الاسدي

قال : سمعت امير المؤمنين عليه السلام وهو مسجل وانا قائم عليه : لآتين بمصر مبيرا

١- الصدوق/ اكمال الدين ٣٣٥ ، الأئمة/ المجلد الثاني ٨٧ ، بحار الانوار ١١١/٥٢ . والقناد شجر عظيم له شوك مثل الابر ، وخرط القناد يضرب مثلا للامور الصعبة ، انظر بيان المجلسي في بحار الانوار ١١٢/٥٢ .

٢- التقية اظهار خلاف ما يبطن خوفا على النفس او العرض او المال او الدين وعند الاثنى عشرية تنقسم قسمين الاضطرارية والمداراةية . انظر المفيد/ اوائل المقالات ١٣٧ ، الخميني/ رسالة التقية ضمن رسائله ١٧٤/٢-٢١٥ .

٣- الصدوق/ اكمال الدين ٣٥٥ ، بحار الانوار ٣٢١/٥٢ . ومن الملاحظ ان الحر العاملي يوب في وسائل الشيعة ٢/١١ باب كل راية ترفع قبل قيام القائم فصاحبها ظالم .

٤- بحار الانوار ٢٠٧/١٢ .

هذا ما قاله المعتزلي، ولكن يتضح لي ان الشيعة لا يبالون بخرقهم اجماع الامة، بل ان سبب كتمان الشيعة القول بالرجعة ان كان له علة فهي نفس العلة في كون احاديث الرجعة من النوع الصعب المستصعب، اي ان ذلك يعود الي ما يعتقدون انه سيحدث زمن ظهور المهدي ورجعة الاثمة وهو زمن رفع التقية وظهور حقيقة مذهبهم .

واذا ما استقرأنا احاديث الشيعة واقوال علمائهم في احداث ذلك الزمن يتضح لنا ان سيرة المهدي والراجعين تتفق الى حد كبير مع اغراض اعداء الاسلام من الشعوبيين وغيرهم في النيل من العرب وخاصة قريش ثم على الاخص بعض الصحابة من السابقين الاولين من قريش ومن والاهم .

احاديث ترك التوقيت

ولقد كان فريق من الشيعة يتعجلون قائم اهل البيت حسب رواياتهم وحتى لا يستولي على قلوبهم اليأس والقنوط منع الاثمة شيعتهم من الخوض في التوقيت .^(١) ورووا عن الصادق انه قال: ((كان هذا الامر في فآخره الله ويفعل بعد في ذريتي ما يشاء))، ونبه الامام الباقر شيعته بشأن التأخير وفصل في ذلك، فقد روى علماؤهم باسانيدهم الى ابي حمزة الثمالي انه قال: ((سمعت ابا، جعفر عليه السلام يقول: ياثابت ان الله تعالى قد وقّت هذا الامر في سنة السبعين فلما قتل الحسين عليه السلام اشتد غضب الله فأخّره الى اربعين ومائة فحدثناكم بذلك فاذعتم وكشفتهم الستر فلم يجعل الله لهذا الامر بعد ذلك وقتا عندنا ويمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب ، قال ابو حمزة: فحدثت بذلك ابا عبد الله الصادق عليه السلام فقال: قد كان ذلك)).^(٢)

١- انظر الكليني/ اصول الكافي كتاب الحجة باب كراهية التوقيت ٣٠٠/١، والمجلسي/بحار الانوار باب التمهيس والنهي عن التوقيت وحصول البداء في ذلك ١٠١/٥٢-١٢٢.

٢- انظر بحار الانوار ١٠٦/٥٢، ١١٧، ويشهد له ان الباقر قال ان ابنه الصادق هو المهدي كما روى المفيد في الارشاد ٥٢٦.

٣- الكليني/ اصول الكافي ٣٠٠/١ ، النعماني/الغيبة ٢٩٣.

ولقد كان الاثنا عشرية يتوقعون خروجه ايضا عند سقوط الخلافة العباسية لورود احاديث

صريحة تدل على ذلك ، فقد روى النعماني بسنده الى الحسن بن الجهم قال: ((قلت للرضا عليه

السلام اصلحك الله انهم يتحدثون ان السفياي يقوم وقد ذهب سلطان بني العباس . فقال:

كذبوا انه يقوم وان سلطانهم لقائم)). (١)

ولما جاءت الدولة الصفوية واعلن شاه اسماعيل الصفوي عام ٩٠٧ هـ مذهب الاثني

عشرية مذهباً رسمياً للدولة واكره الناس على التمسك به، استبشر بعض علماء تلك الفترة

به وتأول بعض الاخبار بان الدولة الصفوية ستتمل بالدولة المهدوية، منهم المجلسي الذي ذكر

ذلك على سبيل الاحتمال ومنهم نعمة الله الجزائري الذي جزم بذلك . (٢)

وهكذا يحاول علماء الشيعة تسليية اتباعهم بكل حدث ويجعلونه من المبشرات والارهاصات

حتى يكون اتباعهم على الدوام مستعدين لنصرة القائم وبنفس الوقت حتى لا ينفضوا لاتضاح

زيف ما وعدوهم به .

١- النعماني/ الغيبة ٣٠٢، وفي معناه رواية اخرى ص ٣٠٢ . وفي رواية الكليني في روضة الكافي مع مرآة العقول ٢٧٠/٤ تلميح دون تصريح الى اتصال حكم بني عباس بوقت خروج المهدي . وورد في غيبة النعماني ٢٤٩-٢٥٠ في انتهاء دولتهم ((. . . ويسلط الله عليهم علجا يخرج من حيث بدأ ملكهم . . .)) . وفي حديث آخر ٢٥٩ خروج الخراساني عليهم ، فذكر المحقق علي اكبر الفغاري ان بعضهم تأوله بهولاكو . وكذلك نجد ان الجزائري في الانوار النعمانية ٢/٧٨ تأول رواية عندهم في ذلك بمجبي هولاكو . اقول: لعل مثل هذه الاخبار هي التي حملت نصير الدين الطوسي والوزير ابن العلقمي وابن ابي الحديد التأمير ومكاتبة هولاكو في قتل الخليفة العباسي وتدمير بغداد عام ٦٥٦ هـ . انظر ابن تيمية/ منهاج السنة ٣/٢٨ ، ٤/١١٠ ، ابن كثير/ البداية والنهاية ١٣/٢٠٣ ، ٢٦٧ . وذكر محقق كتاب الالفين للحلي قصة والد العلامة الحلي وموقفه من هولاكو ايضا حيث تأول حديثا من احاديثهم بهولاكو ليطيب قلبه فصالح هولاكو اهل الحلي وتركهم . انظر مقدمة الالفين ٩-١٠ للسيد محمد مهدي حسن الموسوي الخراسان .

٢- انظر الجزائري/ الانوار النعمانية ٢/٧٧-٧٨ .

مؤشرات وقت بداية خروجه

- وان كان توجيه الاثمة يمنع الخوض في توقيت سنة خروج القائم الا انهم حاولوا اعطاء بعض المؤشرات على وقت بداية خروجه كتعيين اليوم وما يصحب ذلك من احداث . فقد روى انه يخرج يوم السبت يوم عاشوراء اي في اليوم الذي قتل فيه الحسين رضي الله عنه .^(١) وروى ايضا انه يخرج في يوم النيروز وهو عيد الفرس ،^(٢) وروى انه يوم الجمعة ،^(٣) والاول اشهر . ويرى الشيعة استنادا لبعض الاخبار التي رووها ان بداية زمن الرجعة هي النداء من السماء .^(٤) فتذكر انه سينادي باسم صاحب الامر اي المهدي في اول النهار وفي رواية من السماء ثم باسم عدوه السفيناني في اخر النهار وفي رواية من الارض . وجاءت روايات اخرى انه سيكون باسم علي في اول النهار وينادي ابليس في اخر النهار او في الغد باسم عثمان .^(٥) ثم جاءت روايات مفصلة تصرح باسم علي بن ابي طالب واسم عثمان بن عفان رضي الله عنهما .^(٦)

١- الصدوق/اكمال الدين ٦١٣ ، النعماني/الغيبة ٢٨٢ ، المفيد/الارشاد ٧٠٠ ، الطوسي/الغيبة ٢٧٤ ، الراوندي/الخرائج والجرائح ١٩٧ ، المجلسي/بحار الانوار ٢٩٠/٥٢ ، ٢٨٥ .

٢- وقد نقل المجلسي في بحار الانوار ٢٧٦/٥٢ ، ٣٠٨ في ذلك ((عن المعلي بن خنيس عن ابي عبد الله عليه السلام قال: يوم نيروز هو اليوم الذي يظهر فيه قائمنا اهل البيت وولاية الامر ، ويظفره الله تعالى بالدجال ، فيصلبه على كناسة الكوفة ، وما من يوم نيروز الا ونحن نتوقع فيه الفرج لانه من ايماننا حفظه الفرس وضيتموه)) . وتجدر الاشارة هنا الى ان يوم النيروز هو من العطل الرسمية في ايران الى هذا اليوم وهو اول يوم من السنة عند الفرس ويمصادف ٢١ آذار . وانظر عن نيروز الزبيدي/تاج العروس ٨٥/٤ .

٣- بحار الانوار ٢٧٩/٥٢ .

٤- واعتقاد الشيعة بالنداء مشهور منذ نهاية القرن الاول الهجري فقد روى عن الشعبي انه قال في ضمن اوجه الشبه بين الرافضة واليهود ((وقالت اليهود لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج المسيح الدجال وينزل سيف (في رواية سيد) من السماء . وقال الرافضة: لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج المهدي وينادي من السماء . . .)). وقد لاحظ ابن تيمية في منهاج السنة ٦-٧ ان هذا الخبر المروي عن الشعبي روى من طرق بعضها مطولة واخرى مختصرة والمختصرة اصح من حيث الاسناد . اما المطولة فرواتها ثقات الا عبد الرحمن بن مالك بن مغول فلا يحتج بروايته اذا تفرد بها لضعفه .

٥- انظر مثلا الصدوق/اكمال الدين ٦١٠-٦١١ ، النعماني/الغيبة ٢٥٤ ، ٢٦٤ ، ٢٦٦ ، ٢٧٨ ، ٢٨٢ ، المفيد/الاختصاص ٢٥٧ ، الطوسي/الغيبة ٢٦٦ . وقد انفرد البيهقي فيما اعلم حيث قال في الصراط المستقيم ٢٢٥/٢ ان النداء في اخر النهار هو ((ان الحق في آل عيسى)) .

٦- الكليني/روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجري ٣٩٧/٤ ، النعماني/الغيبة ٢٦٦ ، وفي لفظ ٢٦٤ فلان اي رجل من بني امية ، المفيد/الارشاد ٦٩٥ ، الطوسي/الغيبة ٢٦٦-٢٦٧ ، ٢٧٤ ، الطبرسي/اعلام الوري ٤٢٦ .

ومن ذلك ما رواه النعماني قال: ((أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد قال: حدثنا علي بن الحسن التيملي، قال: حدثنا عمرو بن عثمان عن الحسن بن محبوب، عن عبدالله بن سنان قال: " كنت عند أبي عبدالله عليه السلام فسمعت رجلا من همدان يقول له: ان هؤلاء العامة يعبروننا ويقولون لنا: انكم تزعمون ان مناديا ينادي من السماء باسم صاحب هذا الامر، وكان متكئا فغضب وجلس، ثم قال: لاترووه عني وارووه عن أبي ولا حرج عليكم في ذلك، اشهد اني قد سمعت أبي عليه السلام يقول: والله ان ذلك في كتاب الله عزوجل لبين حيث يقول: " ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت اعناقهم لها خاضعين " فلا يبقى في الارض يومئذ احد الا خضع وذلت رقبتة لها، فيؤمن اهل الارض اذا سمعوا الصوت من السماء " الا ان الحق في علي بن أبي طالب عليه السلام وشيعته " . قال: فاذا كان من الغد صعد ابليس في الهواء حتى يتوارى عن اهل الارض، ثم ينادي " الا ان الحق في عثمان بن عفان وشيعته فانه قتل مظلوما فاطلبوا بدمه " قال: فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت على الحق وهو النداء الاول، ويرتاب يومئذ الذين في قلوبهم مرض، والمرض والله عداوتنا، فعند ذلك يتبرؤون منا ويتناولونا فيقولون: ان المنادي الاول سحر من سحر اهل (هذا) البيت، ثم تلا ابو عبدالله عليه السلام قول الله عزوجل: "وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر "))^(١) ولهذا الخبر عندهم بعض الشواهد، منها ما رواه حسن بن سليمان بسنده الى أبي حمزة الى أبي جعفر انه قال: ((من اراد ان يقاتل شيعة الدجال، فيقاتل الباكي على دم عثمان، والباكي على اهل النهروان، ان من لفي الله مؤمنا بان عثمان قتل مظلوما لقي الله عزوجل ساخطا عليه ولا يدرك الدجال الا آسى به . قيل: وان مات قبل ذلك؟ قال: فيبعث من قبره حتى يؤمن به وان رغم انفه))^(٢).

١- النعماني/الغيبة ٢٦٠-٢٦١.

٢- مختصر بمائر ٢٠، الإيقاظ ٢٨٣-٢٨٤، بحار الانوار ٩٠/٥٣ وانظر ص ٢٣٨-٢٣٩، وانظر ترجمة أبي حمزة الشمالي ص ٣٥٥.

موقف القائم من العرب

يظهر من الروايات العديدة ان القائم حينما يخرج لا يتبعه من العرب الا النذر اليسير ، اما الآخرون فيعذب منهم بعض قبائلهم ويقتلهم كقريش وبني امية . وهذه طائفة من احاديث الشيعة التي رووها عن الائمة تتضمن ما ذكرت .

اما ما يتعلق باتباع القائم من العرب فقد روى الطوسي بسنده ((عن موسى الأبار عن ابي عبدالله عليه السلام انه قال: اتق العرب فان لهم خير سوء ، اما انه لا يخرج مع القائم منهم احد))^(١) وروى الكليني وغيره عن ابن ابي يعفور عن ابي عبدالله انه قال: ((ويل

لطغاة العرب من امر قد اقترب . قلت: جعلت فداك كم مع القائم من العرب؟ قال: نفر يسير . فقلت: والله ان من يصف هذا الامر منهم لكثير . قال: لابد للناس ان يمحصوا

ويميزوا ويفرلوا و سيخرج من الغربال خلق كثير))^(٢) ووضح النعماني موقف القائم منهم

حيث روى باسناده الى ((ابي بصير عن ابي عبدالله عليه السلام انه قال: اذا خرج القائم

لم يكن بينه وبين العرب الا السيف .))^(٣) وروى النعماني ايضا عن الحارث بن المغيرة

١- الغيبة ٢٨٤ ، بحار الانوار ٥٢/٣٣٣ . وموسى الأبار امامي مجهول كما افاد المامقاني في تنقيح المقال ٢٥٢/٣ .

٢- اصول الكافي ١/٣٠٢ ، وانظر ايضا النعماني/الغيبة ٢٠٤ ، وابن رستم الطبري/دلائل الامامة ٢٤٢-٢٤٣ . وابن ابي يعفور هو عبدالله ، ثقة عند الاثنى عشرية ، انظر المامقاني/تنقيح المقال ١٦٥-١٦٦/٢ .

٣- النعماني/الغيبة ٢٣٤ ، بحار الانوار ٥٢/٣٥٥ . وتطلق هذه الكنية - ابي بصير - على اربعة من الرواة، هم ابو بصير ليث بن البختري المرادي ، وعبدالله بن محمد الاسدي ، ويحيى بن القاسم ، ويوسف بن الحرث ، وكما قال هاشم الحسيني في الموضوعات في الآثار والاعبار ٢٣٣ ((وكلهم من المتهمين ، وفضلهم . . . ليث بن البختري ، حيث وثقه جماعة وطعن فيه آخرون ونسبوا اليه ما يشعر بفساد عقيدته)) . وليث هذا اشهرهم واذا اطلق فهو المراد ، وقد روى فيه الكشي رقم ٢٨٥-٢٩٨ اخبار مختلفة بين المدح والذم ، وقال ابن الغضائري: ((وعندي ان الطعن انما وقع على دينه لا على حديثه وهو عندى ثقة)) . وكذا وثقه كثير من نقاد الاثنى عشرية ، وهو معدود من الذين اجمعت العمامة على تصديقهم . انظر المامقاني/تنقيح المقال ٤٦٤/٣ . ومما يلاحظ ان ابا بصير من اصحاب المفضل بن عمر كما روى الكشي رقم ٥٩٢ .

وسيميب بني امية نصيبهم من سخط المهدي ايضا ، وذلك لانهم عند الشيعة هم الشجرة الملعونة في القرآن^(١) وان عثمان ومعاوية رضي الله عنهما منهم ، وان السفيناني عدو المهدي الذي يقاتله منهم ايضا ، ويظهر من رواياتهم ان كل واحد من بني امية يرجع حتى يذوق عذابهم في الرجعة: روى ((عن جابر بن يزيد عن ابي عبدالله عليه السلام قال ان لعلي (ع) في الارض كرة مع الحسين ابنه صلوات الله عليهما يقبل برايته حتى ينتقم له من امية ومعاوية وآل معاوية ومن شهد حربه ثم يبعث الله اليهم بانصاره يومئذ من اهل الكوفة ثلاثين الفا ومن سائر الناس سبعين الفا فيلقاهما بصفين مثل المرة الاولى حتى يقتلهم ولا يبقى منهم مخبر ثم يبعثهم الله عزوجل فيدخلهم اشد عذابه من فرعون وآل فرعون ثم كرة اخرى مع رسول الله صلى الله عليه وآله حتى يكون خليفة في الارض وتكون الاثمة (ع) عماله وحتى يعبد الله علانية فتكون عبادته علانية في الارض كما عبدالله سرا في الارض ثم قال اي والله واضعاف ذلك ثم عقد بيده اضعافا يعطي الله نبيه صلى الله عليه وآله ملك جميع اهل الدنيا منذ يوم خلق الله الدنيا الى يوم ينفياها حتى ينجز له موعده في كتابه كما قال (ويظهره على الدين كله ولو كره المشركون)^(٢).

تعذيبه الشيخين واقامة الحد على عائشة رضي الله عنهم

ولا يقف عذاب الرجعة عند هذا الحد ، بل يتعدى الى الشيخين ابي بكر وعمر رضي الله عنهما فيعذبهما المهدي عذابا اليما فمن الاعمال البارزة للمهدي حسب رواياتهم عذابهما في الرجعة .^(٣)

١- العياشي ٢٩٧/٢، القمي ٢١/٢ ، الصافي ٩٧٥/١-٩٧٨، البرهان ٤٢٦-٤٢٤/٢.

٢- مختصر بمصائر ٢٩ ، الايقاظ ٢٧٩-٢٨٠ ، ٣٦٣-٣٦٤.

٣- انظر تفصيل ذلك في الملحق رقم (٣) ص ٤٦٢.

ومن بين امهات المؤمنين خصمت زواياتهم السيدة عائشة رضي الله عنها بالرجعة واقامة

حد الغرية عليها . فقد روى غير واحد من محدثيهم عن الامام محمد الباقر انه قال:

((اما لو قام قائمنا لقد ردت اليه الحميراء حتى يجلدوها ، وحتى ينتقم لامه فاطمة منها .

قلت: جعلت فداك ولم يجلدوها الحد؟ قال: لفرينها على ام ابراهيم . قلت: فكيف آخر

الله ذلك الى القائم؟ قال: ان الله بعث محمدا رحمة وبعث القائم نقمة ((^(١)

تعذيبه للنصاب

وتعذيب وقتال القائم لا يقتصر على من ذكروا من الصحابة بل يتعدى الى كل ناصبي .

فروى الكليني ((عن سلام بن مستنير قال: سمعت ابا جعفر عليه السلام يحدث: اذا قام

القائم عليه السلام عرض الايمان على كل ناصب فان دخل فيه بحقيقة والا ضرب عنقه او

يؤدى الجزية كما يؤديها اليوم اهل الذمة ، ويشد على وسطه السهميان ، ويخرجهم من الامصار

الى السواد ((^(٢) والمقصود بالنصاب ليس هو المعنى المعروف من ينصب العداوة لعلي بن

ابي طالب واهل بيته ، ^(٣) بل معناه عند العلماء المحققين من الاثنى عشرية هو تقديم غير

١- البرقي/المحاسن ٣٣٩-٣٤٠ ، الصدوق/علل الشرائع ٥٧٩-٥٨٠ ، مختصر بمائر ٢١٣ ، ايقاظ ٢٤٣-٢٤٤ ، بحار الانوار ٣١٤/٥٢ ، ٩٠/٥٣ ، ابو الحسن الشریف/مراة الانوار ٣٦٠ ، شبر/حق البقيين ١٣/٢ ، والجملة الاخيرة في روضة الكافي للكليني ، انظر مع مراة العقول للمجلسي ٣٤٦/٤ . وزاد بعضهم سبب الحد ، فيذكرون انها رضي الله عنها حاشاها رمت ام ابراهيم مارية القبطية ، ام ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بان ابراهيم لا يشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم - اعوذ بالله - فبعث علي بن ابي طالب ليطلب المتهم القبطي فوجده ليس له ما للرجل . . . هكذا .. انظر مختصر بمائر ٢١٣ ، وحاشية بحار الانوار كما سبق . ويلاحظ هنا ان الكليني في اصول الكافي ٢٤٥/١ روى ما يفيد ان اسم الحميراء اسم ينفذه الله .

٢ روضة الكافي مع مراة العقول ط حجرى ٢٢٧/٤ ، بحار الانوار ٣٧٥/٥٢ . وفي رواية نفعه المجلسي في بحار الانوار ٣٧٣/٥٢ عن تفسير فرات الكوفي يفصل الايمان ((وهي الولاية)) .

٣- انظر الصدوق في علل الشرائع ٦٠١ حيث يقول الامام: ((ليس الناصب من نصب لنا اهل البيت لانك لا تجد رجلا يقول انا ابنن محمدا وآل محمد ولكن الناصب من نصب لكم وهو يعلم انكم تتولوننا وانكم من شيعتنا)) .

علي بن ابي طالب رضي الله عنه عليه بالخلافة .^(١) يوضح المجلسي ذلك فيقول: ((حين يظهر

المهدي عليه السلام يبدأ حسابه وعمله اولا مع السّنيين وخاصة علماء السنة وذلك قبل

الكافرين فيقتلهم جميعا ويبيدهم عن آخرهم))^(٢).

وقال المجلسي في معرض كلامه عن حقن دم المسلمين المخالفين للامامية في مسألة

الامامة ماعدا الخوارج والنواصب الذين تحل دماؤهم على كل الاحوال: ((وهذا الحكم (اي

حقن الدماء) انما هو الى ظهور القائم عليه السلام اذ في ذلك الزمان ترتفع الشبهة ويظهر

الحق بحيث لا يبقى لاحد عذر فحكم منكر الامامة في ذلك الزمان حكم سائر الكفار في وجوب

قتلهم وغير ذلك))^(٣). وقال في شرح معنى الكفر وانه يطلق على المخالفين وسائر فرق الشيعة

سوى الامامية: ((واما الاحكام الدنيوية ايضا كالطهارة والتناكح والتوارث فالمشهور انهم في

جميع ذلك بحكم المسلمين ، وذهب السيد المرتضى رضي الله عنه وجماعة الى انهم في الامور

الدنيوية ايضا بحكم الكفار ، والذي يظهر من بعض الاخبار انهم واقعا في جميع الاحكام^(كذا)

بحكم الكفار لكن الله تعالى لما علم ان للمخالفين دولة وغلبة على الشيعة ولا بد لهم من

معاشرتهم رخص لهم في جميع ذلك واجرى على المخالفين في زمان الهدنة والتقية احكام

المسلمين وفرض على القائم عليه السلام لا فرق بينهم وبين الكفار ، وبه يمكن الجمع بين

الاخبار))^(٤).

١- انظر ما وصل اليه من التحقيق حسين بن محمد العصفور الدرازي البحراني (١٢٢٦هـ) في المحاسن النفسانية في الاجوبة المسائل الخراسانية ١٤٥ حيث نقل ذلك عن ابن ادريس في مستطرفات السرائر .

٢- حق اليقين (فارسي) نقلا عن محمد منظور النعماني في الثورة الاسلامية في ميزان الاسلام ١٤٨٠ .

٣- مرآة العقول ١٢١/٧ .

٤- نفس المصدر ١٩١/١١ .

انصار المهدي وجنوده

اما اصحاب المهدي والراجعون في زمنه كي يكونوا من جنوده ، الى جانب جيش من

الملائكة^(١) فهم اقوام من الامم السابقة ومن الشيعة الامامية حسب اعتقاد الاثنى عشرية ،

وبعضهم من الذين وصموا بالغلو .^(٢)

فقد روى العياشي ((عن المفضل بن عمر عن ابي عبدالله عليه السلام قال: اذا قام قائم

آل محمد استخرج من ظهر الكعبة سبعة وعشرين رجلا خمسة عشر من قوم موسى الذين يقضون

بالحق وبه يعدلون وسبعة من اصحاب الكهف ، ويوشع وصي موسى ومؤمن آل فرعون وسلمان

الفارسي وابا دجانة الانصاري ، ومالك الاشتهر^(٣) . وروى هذا الحديث ايضا من طرق اخرى

عن المفضل بن عمر للفظ ((يخرج مع القائم عليه السلام من طهر الكوفة . . .)) الحديث.^(٤)

واورد الاثناعشرية اخبارا في رجعة بعض اصحاب جعفر الصادق ليجاهد مع القائم .^(٥)

ففي رواية ((عن ابي عبدالله عليه السلام قال : كأي بحمران بن اعين ومبسر بن عبدالعزيز

يخبطان الناس بأسيا فهما بين الصفا والمروة))^(٦) وفي هذا الحديث اشارة واضحة الى

١- الكليني/اصول الكافي ١/٢٢٣-٢٢٤ ، النعماني/الغيبة ٣١٠-٣١١ ، الصدوق/اكمال الدين ٦٢٩-٦٣٠ ، بحار الانوار ٥٢/٣٢٨-٣٢٩ ، ٣٣٧ ، محمد المدر/تاريخ ما بعد الظهور ٥٤٦-٥٥٧ .

٢- انظر ص ٢١٤ لرواية ابن سبأ التي يذكر فيها جيش الغضب .

٣- العياشي/تفسيره ٢/٣٢ ، الصافي ٢/٦١٨ ، البرهان ٢/٤١ ، بحار الانوار ٥٢/٣٤٦ ، وفي رواية ابن رستم الطبري في دلائل الامامة ٣٤٧ ((من طهر هذا البيت)) .

٤- المفيد/الارشاد ٧٠٧ ، البياضي/المراط المسنقم ٢/٢٥٤ ، البرهان ٢/٤١ ، الايقاظ ٢٥١ ، بحار الانوار ٥٣/٩٠-١٠٠ ، شبر/حق اليقين ٢/١٤ ، وذكر ان في نسخه سليمان بدل سلمان ، محسن الامين/اعيان الشيعة ٢/٨٤ .

٥- سبق ص ١٥١ برواية سالم بن مكرم ان عبد الله بن شريك العامري منهم ، وانه صاحب لواء اسماعيل ابن جعفر في الرجعة .

٦- مختصر بمائر ٢٥ ، الايقاظ ٢٨٤ . وحرمان بن اعين هو اخو زرارة ، مختلف فيه ، فقليل انه ضعيف لانه لم ينص احد على توثيقه او مدحه ، وقيل انه حسن ، ولكن انتهى المامقاني في تنقيح المقال ١/٣٧٢-٣٧٠ الى انه من الثقات والاجلاء . ومما يلاحظ ان اخاه نجم بن اعين ايضا من انصار المهدي ممن يجاهد في الرجعة كما نص على ذلك الحلي في رجاله ١٧٦ وذكره الحر العاملي في الايقاظ ١٧٦ . اما ميسرة بن عبدالعزيز ، فوثقه الكشي رقم ٤٤٦ ، وانتهى المامقاني الى انه من الثقات الاجلاء . انظر تنقيح المقال ٣/٢٦٤ .

انتهاك حرم الله الامين .^(١) وروى الكشي والكليني بسندهما ((عن زرارة عن ابي جعفر عليه

السلام قال: رايت كاني على رأس جبل ، والناس يصعدون عليه من كل جانب ، حتى اذا كثروا

عليه تطاول بهم في السماء ، وجعل الناس يتساقطون عنه من كل جانب حتى لم يبق عليه

منهم الاعصابة يسيرة ، يفعل ذلك خمس مرات ، وكل ذلك يتساقط الناس عنه وتبقى تلك

العصابة عليه ، اما ان ميسر بن عبدالعزيز وعبدالله بن عجلان في تلك العصابة فما مكث

بعد ذلك الا نحو من سنتين حتى هلك صلوات الله عليه))^(٢)

١- وجدير بالذكر ان ابن رستم الطبري روى في دلائل الامامة ٢٦١ ، ونقله البحراني في حلية الابرار

٦٠٢/٢ ((ان ابا عبدالله عليه السلام قال: العام الذي لا يشهد صاحب هذا الامر الموسم لا يقبل من

الناس حجهم)) . وروى الكليني في اصول الكافي ٢٧٢/١ والصدوق في اكمال الدين ٤١٥ عن الصادق

انه قال: ((يفقد الناس امامهم ، يشهد الموسم فيراهم ولا يرونه)) .

٢- الكشي رقم ٤٤٥ ، الكليني/روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجري ٣٣٠/٤ ، وصححه المامقاني في تنقيح

المقال ١٩٧/٣ . اما ميسر بن عبدالعزيز فقد سبق ترجمته . اما عبدالله بن عجلان فقال المامقاني

في تنقيح المقال ١٩٧/٣-١٩٨ بعد ذكر الاخبار فيه: ((. . . الرجل في غاية الجلالة ونهاية الديانة

غاياته انه حيث لم يدل على التوثيق المصطلح ادرجناه في الحسان وهو اعلا الحسان . . .)) . ولخبر

اخر دل على رجعته انظر الايقاظ ٢٦٧ . اما زرارة راوى الخبر ، فهو ابن اعين ، وقد روى الكشي

ارقام ٢٠٨-٢٦٩ فيه اخبارا مختلفة ، منها ان الامام جعفر لعنه (ارقام ٢٣٧ ، ٢٤١ ، ٢٤٣) ، ومنها

انه مبتدع (رقم ٢٤١) ، ومنها قول الامام فيه ((زرارة شر من اليهود والنصارى ومن قال ان الله

ثالث ثلاثة)) رقم ٢٦٧ . ومع ذلك فقد وردت فيه اخبارا في غاية المدح ، حيث انه احب الناس الى

الامام (رقم ٢١٥) ، وانه من السابقين المقربين (رقم ٢١٨) ، وانه ممن اجتمعت العصابة على تصحيح

ما صح عنه بل هو افقههم (رقم ٤٣١) . واجاب المامقاني في تنقيح المقال ٤٤٣/١-٤٤٤ عن الاخبار

في ذمه حيث حمل كلها على التقية حفظا لزرارة . ومما يلاحظ ان زرارة كان من اصحاب المفضل

ابن عمر كما روى الكشي رقم ٥٩٢ .

ومن الذين نصّ عليهم بالرجعة مع القائم دود بن كثير الرقي .^(١) روى الكشي بسنده

الى الحسين بن بشار ، ((عن داود الرقي ، قال ، قال لي داود : ترى ما تقول الغلاة الطيارة

وما يذكرون من شرطة الحميس عن امير المؤمنين (ع) وما يحكي اصحابه عنه . فذلك والله

اراني اكبر منه ، ولكن امرني ان لا اذكره لاحد ، قال : وقلت له اني قد كبرت ودق عظمي

احب ان يختم عملي بقتل فيكم . فقال وما من هذا بدّ ان لم يكن في العاجلة يكون في

الآجلة))^(٢) . وروى الكشي رواية اخرى دلت على ان داود من اصحاب القائم^(٣).

ولم ينس المفضل بن عمر ان يروى رواية ينص فيها على نفسه انه من الراجعين بل من

المتبوعين منهم فقد روى ابن رستم الطبري ((عن ابي علي النهاوندوي عن محمد بن سعيد

عن ابي عمران عن محمد بن سنان عن المفضل بن عمر قال قال ابو عبدالله يا مفضل انت

واربعة واربعون رجلا تحشرون مع القائم انت على يمين القائم تأمر وتنهى والناس ادراك

اطوع لك منهم اليوم))^(٤).

وبعد هذا كله نجد رواية تصرح بان اوباش الناس وغوغاءهم وعبداء الاصنام يناصرون امر

المهدي في وقت الرجعة فقد روى الطوسي بسنده الى ابي بصير انه قال : ((قال ابو عبدالله

١- اختلف الاثنا عشرية فيه ، قال ابن الغضائري : فاسد المذهب ضعيف الرواية لا يلتفت اليه . وقال النجاشي ضعيف جدا والغلاة تروى عنه . وقال الكشي رقم ٧٦٦ : ((يذكر الغلاة انه من اركانهم وقد روى عنه منكر من الغلو ، وينسب اليه ولم اسمع احدا من مشايخ العصاة يطعن فيه ولا اعثرت من الرواية على شيء غير ما اثبتته في هذا الباب)) . ووثقه اخرون منهم الطوسي والحلي وانتهى المامقاني الى وثاقته وجلالته . انظر تنقيح المقال ١٤/١ : ٤١٥-٤١٤ . اقول : لعل مصداق رواية الغلاة عنه في كتاب الهفت الشريف المنسوب الى المعقل بن عمر فانه يذكر ١٣ انه من حملة العلم الباطن .

٢- الكشي رقم ٧٦٦ ، ايفاط ٢٦٤-٢٦٥ ، شهر / حق اليقين ١٣/٢ . وقال المجلسي في بحار الانوار ٢٥ / ٣٠٨ ((. . . في الآجلة : اي في الرجعة)) .

٣- الكشي رقم ٧٥١ .

٤- دلائل الامامة ٢٤٨ . ولترجمة محمد بن سنان انظر ص ٩٥-٦٠ ، ولترجمة المفضل بن عمر انظر ص ٤٠٥ .

عليه السلام لينصرون الله هذا الأمر بمن لا خلاق له ، ولو جاء امرنا لقد خرج منه من هو

اليوم مقيم على عبادة الاوثان ((^(١) وفي رواية عند النعماني: ((اذا خرج القائم عليه السلام

خرج من هذا الامر من كان يرى انه من اهله ودخل فيه شبه عبدة الشمس والقمر))^(٢).

تجديد القائم لبعض الامور وتغييرها

من الاعمال التي يقوم بتنفيذها القائم عند ظهوره تجديد بعض الامور كاظهار القرآن

الذي كان مخفيا ، واتيانه بسنة جديدة ، ويكون قضاؤه بين الناس كقضاء داود عليه السلام .

وهذا امر من مفهوم الاثنى عشرية لاكمال الدين في زمن المهدي .

روى النعماني باسناده الى ابي بصير ان محمد الباقر قال: ((يقوم القائم بامر جديد

وكتاب جديد وقضاء جديد ، على العرب شديد ، ليس شأنه الا السيف ، ولا يستتيب احدا

ولا يأخذ في الله لومة اللائم))^(٣) وفي رواية اخرى زيادة مفصلة: ((سلطان جديد من السماء))^(٤)،

وفي رواية اخرى ((وسنة جديدة))^(٥) وفي رواية اخرى عند الصغار ((المثل الجديد على العرب

شديد))^(٦).

١- الغيبة ٢٧٣ . وقال المجلسي في بحار الانوار ٣٢٩/٥٢-٣٣٠ في شرحه ((لعل المراد ان اكثر اعوان الحق وانصار الشيعة وفي هذا اليوم جماعة لا نصيب لهم في الدين ولو ظهر الامر وخرج القائم يخرج من هذا الدين من يعلم الناس انه كان مقيما على عبادة الاوثان حقيقة او مجازا او كان الناس يحسبونه مؤمنا ، او انه عند ظهور القائم عليه السلام يشتغل بعبادة الاوثان ، وسيأتي ما يؤيده ولا يبعد ان يكون في الاصل لقد خرج معه فتأمل))

٢- الغيبة ٣١٧ .

٣- النعماني/الغيبة ٢٣٣ ، وانظر ايضا ٢٣٥ ، ٢٥٥ ، ٢٦٣ ، بحار الانوار ٣٥٤/٥٢ ، محسن الامين/ اعيان الشيعة ٨٣/٢ . وانظر فيما يتعلق باظهار القائم للقرآن الصحيح ص ٢٠٠-٢٠٣ .

٤- النعماني/الغيبة ٢٦٢ .

٥- نفس المصدر ٢٥٥ .

٦- الصغار/بصائر الدرجات ١٧٥ .

وبالرغم من ورود بعض الاخبار التي تنص على ان سيرة المهدي لاتخالف سيرة النبي صلى الله عليه وسلم بل تتابعها،^(١) يروى الشيعة اخبارا اخرى تدل على مخالفته سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في حربه وانتقامه من اعدائه . وذلك يوافق ما رواه الكليني ((ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وآله رحمة ويبعث القائم نقمة))^(٢) وفي رواية زرارة عن الصادق انه قال: ((. . . ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سار في امته باليمن كان يتألف الناس، والقائم يسير بالقتل ، بذاك امر في الكتاب الذي معه ان يسير بالقتل لا يستتيب احدا ، ويل لمن ناواه))^(٣).

والكتاب الذي معه هو الجفر الاحمر الذي فيه سلاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتسلح به عند ظهوره . وقد بَوَّب الكليني ، وهو مروي في احاديث عدة عن الائمة ، ((باب ان مثل سلاح رسول الله ^(كذا) مثل التابوت في بني اسرائيل))^(٤).

- ١- مثلا النعماني /الغيبة ٢٣١.
- ٢- انظر روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجري ٤/٣٤٧.
- ٣- النعماني/الغيبة ٢٣١ ، بحار الانوار ٥٢/٢٤٧ ، ٣٥٢ . وانظر ايضا المصارف /بصائر الدرجات ١٧٥ . وقال الاحسائي في الرجعة ١٦٠ في شرح هذا الحديث : ((بين عليه السلام له ان الدين الذي اتى به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما يكمل اذا قام القائم عليه السلام عجل الله فرجه من قوله عزوجل ((ليظهره على الدين كله)) وذلك عند قيام القائم عليه السلام لان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ترك اشياء كثيرة من دينه لاجل موانع واسباب في نقوس المكلفين والقائم عليه السلام يقول بحقيقة ذلك الدين)) .
- ٤- انظر الكليني/اصول الكافي ١/١٨٥ . وانظر ايضا الحميري/قرب الاسناد ١٦٠ ، المسعودي/اثبات الوصية ١٧٨ ، المفيد /الارشاد ٥٣٤ . والجفر هذا هو من الاشياء - كعلم الاولين والاخرين والكتب السماوية ومصحف فاطمة والاسم الاعظم ، وعصى موسى وحاتم سليمان وقميص يوسف وتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم - التي يجب على الامام ان يرثها من الامام الذي سبقه ، فوراثة هذه الاشياء بمثابة علامات على امامته . وحتى الامام نفسه مكوّن من نطفة عجيبة قدسية موروثة عن الامام من قبله . انظر مثلا المصارف /بصائر الدرجات ٥٢ ، المفيد /الارشاد ٥٣٢-٥٣٥ ، بحار الانوار ٥٢/٣٦١-٣٦٢ ، ٣٦٧ ، ٣٩١ .

وسيرة المهدي يخالف سيرة علي بن ابي طالب رضي الله عنه ايضا ، فروى جم من

محدثي الاثنى عشرية عن الامام الصادق انه قال : ((لسيرة على صلوات الله عليه في اهل

البصرة كانت خيرا لشيعة مما طلعت عليه الشمس ، انه علم ان للقوم دولة فلو سباهم ،

لسبيت شيعة ، قلت فاخبرني عن القائم عليه السلام يسير بسيرته عليه السلام قال: ان

عليا عليه السلام سار فيهم باليمن لما علم من دولتهم وان القائم عليه السلام يسير فيهم

خلاف تلك السيرة لانهم لا دولة لهم)) (١).

وجاءت روايات عديدة ضمن الكليني بعضها في ((باب في الاثمة عليهم السلام اذا

اظهروا امرهم حكموا بحكم داود وآل داود ولا يسألون البينة عليهم السلام والرحمة والرضوان)) (٢).

بلوغ اتباع القائم حد الكمال

ان الشيعة يروون روايات يستدلون بها على ان اصحاب المهدي يبلغون درجة الكمال من

نواح عدة من الحياة ، من الناحية الروحية والعقلية والمادية ، وذلك في زمن الرجعة .

فقد روى الكليني والصدوق عن الامامين الباقر والصادق انهما قالوا: ((اذا قام قائمنا وضع

يده على رؤوس العباد فجمع بها عقولهم وكملت بها احلامهم)) (٣). ذكر محمد حسن الطباطبائي

١- الكليني/روضة الكافي ، البرقي/المحاسن ٣٢٠ ، الصدوق/علل الشرائع ٢١٠ ،

الطوسي/تهذيب الاحكام ١٥٥/٦ . وذكره حسن بن محمد عمفور الدرازي في المحاسن النفسية في

اجوبة المسائل الخراسانية ١٦٢-١٦٣ عن هذه المصادر لتدل على ان اباحة دم النصاب - اي الذين

يقدمون على علي بن ابي طالب رضي الله عنه - واموالهم واسترقاقهم مخصوص بزمن ارتفاع التقية .

انظر ١٦٣-١٦٥ .

٢- اصول الكافي ٣٢٧/١ . وانظر ايضا الصغار/بصائر الدرجات ٢٧٨ ، النعماني/الغيبة ٣١٣ ، ٣١٥ ،

الصدوق/اكمال الدين ٦٢٩ ، المفيد/الارشاد ٧٠٧ .

٣- هكذا في بحار الانوار للمجلسي ٣٢٨/٥٢ ، ولكن في اصول الكافي ١٩/١ ((وضع الله يده على رؤوس

العباد)) . فهكذا يرويه الصدوق في اكمال الدين ٦٣٢ والمجلسي نفسه في مرآة العقول ٨٠/١ ولكن

يذكر المجلسي هذا الحديث في بحار الانوار ٣٣٦/٥٢ عن الخرائج والجرائح للراوندي باللفظ كما

في ٣٢٨/٥٢ .

من المعاصرين ان هذا الحديث يشير الى ان الانسان في زمن المهدي يبلغ حد الكمال وتحقق

الحياة الروحية الكاملة .^(١) ثم اضاف الى استدلاله هذا برواية اخرى ((عن ابي عبدالله عليه

السلام قال: العلم سبعة وعشرون حرفا فجميع ما جاء به الرسل حرفان فلم يعرف الناس حتى

اليوم غير حرفين ، فاذا قام قائمنا اخرج الخمسة والعشرين حرفا فبثها في الناس وضم اليها

الحرفين ، حتى يبثها سبعة وعشرين حرفا .^(٢)

وسيحمل لاصحاب القائم حسب رواياتهم كرامات كثيرة ببركة المهدي، من ذلك سيرهم

على السحاب .^(٣)

وروى الكليني بسنده الى ابي جعفر انه قال: ((ان قائمنا اذا قام مدّ الله لشيعتنا في

اسماعهم وابصارهم حتى (لا) يكون بينهم وبين القائم بريد يكلمهم فيسمعهم وينظرون اليه

وهو في مكانه .^(٤) وهناك عدة روايات تذكر ان قلوب اصحاب المهدي ستصبح كزبر الحديد

في زمن الرجعة فيقاتلون اعداءهم . هذا ما يعتقد به الاثنا عشرية ويستدلون على ذلك

باحاديث منها ما رواه الصدوق والراوندي والطبرسي باسانيدهم ((عن محمد بن سنان عن

ابي الجارود زياد بن المنذر عن ابي جعفر الباقر عن ابيه عن جده عليه السلام قال قال امير

المؤمنين عليه السلام وهو على المنبر يخرج رجل من ولدي في آخر الزمان ابيض اللون مشرب

بالحمرة مندح البطن عريض الفخذين عظيم مشاش المنكبين بظهره شامتان على لون جلده .

وشامة على شبه شامة النبي صلى الله عليه وآله ، له اسمان اسم يخفى واسم يعلن ، فأما

الذي يخفى فأحمد وأما الذي يعلن محمد ، اذا هز رأسه اضاء لها ما بين المشرق والمغرب

١- Tabataba'i, A.S.M.H., Shia, p.212, CF. 222 N. 101.

٢- Ibid. ، واصل هذه الرواية عند الراوندي في الخرائج والجرائح ونقله المجلسي في بحار الانوار ٣٣٦/٥٢.

٣- انظر ص ٢١٢.

٤- روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجر ٣٥٥/٤ ، بحار الانوار ٣٣٦/٥٢ ، ولقد فهم محمد الصدر من هذا الخبر وامثاله انه يشير الى ((استعمال البث النلفزيوني في الدولة المهدوية)) . انظر كتابه تاريخ ما بعد الظهور ٨٣٨.

ويوضع يده على رؤوس العباد فلا يبقى مؤمن الا صار قلبه اشد من زبر الحديد وأعطاه الله

تعالى قوة اربعين رجلا ، ولا يبقى ميت من المؤمنين الا دخلت عليه تلك الفرحة في قلبه

وهو في قبره ، وهم يتزاوون في قبورهم ويتباشرون بقيام القائم عليه السلام ((١).

ومن جملة الكرامات التي تظهر للقائم ما ورد في تفسير قوله تعالى ((واشرقت الارض

بنور ربها)) (٢) قال القمي: ((فعن المفضل بن عمر انه سمع ابا عبدالله عليه السلام يقول

فيها: رب الارض يعني امام الارض فقلت: فاذا خرج يكون ماذا؟ قال اذا يستغنى الناس

عن ضوء الشمس ونور القمر ويجتزون بنور الامام ((٣).

ولعل الشيعة يرون ان من انسب الاحداث التي يتوجون بها معجزات المهدي اتباع

الرسول صلى الله عليه وسلم وعلي بن ابي طالب رضي الله عنه له . فقد روى النعماني

١- الصدوق/اكمل الدين ٦١٢ ، الراوندي/الخرايج والجرائح ١٩٥ ، الطبرسي/اعلام الوري
٤٣٤-٤٣٥ . وانظر ايضا محمد الصدر/تاريخ ما بعد الظهور ٤٩٥-٤٩٦ . وهذا الخبر
الذي خرجه ثقات مصنفهم فيه محمد بن سنان وقد رمي بالغلو والكذب ، (انظر
ص ٥٩-٦٠)، عن زياد بن المنذر ، وقد كذبه ولعنه الاثمة حسب ما رواه نقاد الاثنى
عشرية (انظر ص ١٤٦).

٢- سورة الزمر ٦٩.

٣- القمي ٢/٢٥٣ ، الاحسائي/الرجعة ٢١٧ ، وفي لفظ اخر عن المفضل بن عمر عن الصادق
انه قال: ((ان قائمنا اذا قام اشرقت الارض بنور ربها واستغنى العباد عن ضوء الشمس
. . .)) . انظر المفيد/الارشاد ٧٠٢-٧٠٣ ، الطوسي/الغيبة ٢٨٠ ، الطبرسي/اعلام
الوري ٤٣٤ ، بحار الانوار ٥٢/٣٣٠ ، الاحسائي/الرجعة ٢١٦ ، الحائري/الزام الناصب
٨٧/١ ، محسن الامين/ايعان الشيعة ٨٣/٢ . وهذه الرواية وبعض الروايات التي سبقت هي
من طريق المفضل بن عمر الذي رمي بالغلو والكذب . انظر ترجمته ص ٤٠٥ . ولقد
تعقب الاحسائي على هذه الرواية ونحوه من احاديثهم فقال في الرجعة ٢١٧: ((اقول:
مفاد هذه الاحاديث هي وما اشبهها انما يتحقق اذا خلص الحق وزهق الباطل عن جميع
المكلفين وتخلقوا باخلاق الروحانيين وكملت عقولهم واحلامهم وايمانهم وهذا لا يتم
لهم على كمال ما ينبغي الا بالتدريج حتى يحمل لهم ما يشتهون واول شروعيهم في
الصلوح والاصلاح لأنفسهم عند قيام الحجة عليه السلام ولا يكملون على النحو الذي
يحمل لهم ما يشتهون وتنقاد لهم الاشياء الا بعد قتل ابليس وجنوده ودواعي الشهوات ،
ولا يكون ذلك الا في آخر الرجعات كما يأتي)) .

بسندة الى ابي حمزة الثمالي رواية طويلة تشعلق باحداث ظهور المهدي ونصرة الملائكة له

في زمن الرجعة وفيها ((. . اول من يتبعه - اي المهدي - محمد صلى الله عليه

وآله وعلي عليه السلام الثاني . . .)) (١)

١- الغيبة ٢٣٤ ، بحار الانوار ٥٢/٣٦٢ . ونكلف المحقق علي الكبر الغفاري في تأويله فقال:
قوله " اول من يتبعه " معناه " او تأويله بغريته ما تقدم من نصرة الملائكة له وكونهم عن يمينه
وشماله وقدامه ان روح النبي (ص) يكون معه يعضده ويحميه ويشجعه من خلفه وينصره كما ان
الملائكة تنصره عن يمينه وشماله وامامه . وهكذا روح جده علي عليه السلام ، وكأن في المخطوطة
الاصلية " سعه " بدون النقطة بحيث يمكن أن يقرأ " تبعه " كما في المطبوع وأن يقرأ " نعته "
بمعنى اول من وصفه بذلك محمد (ص) والثاني علي عليه السلام ، ويمكن أن يقرأ " سبقه " والمعنى
واضح ، والاولى عندى أصوب وأحسن ولا غبار عليه . وفي البحار " يتبعه " من باب التفعيل وليس
له معنى محصل الا الرجعة وهي لا تقارن ظهوره عليه السلام بل انما تكون بعده على ما جاء به
الاخبار ، وفي بعض النسخ " اول من يبايعه " واختلاف النسخ يدل على ان الكلمة في الاصل غير
مقروءة فقرأها كل على حسب اجتهاده . . .))

اقول: لعل هذا الخبر ، وغيره من الاخبار في معجزات وكرامات المهدي وخوارقه ، هو الذي حمل
روح الله الخميني على تمريره الخطير الذي لا يفهم منه الا تفضيل المهدي المنتظر على رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، والذي اذيع في الاذاعة الايرانية ونفخته وسائل الاعلام ، بمناسبة ذكرى
ميلاد المهدي ١٥ شعبان عام ١٤٠٠ ، حيث قال: ((الانبياء جميعا جاؤوا من اجل ارساء قواعد
العدالة في العالم لكنهم لم ينجحوا . . . وحتى ان النبي محمدا عليه الصلاة والسلام خاتم الانبياء
الذي جاء لاصلاح البشرية وتنفيذ العدالة لم ينجح في ذلك في عهده . . . وأن الشخص الذي سينجح
في ذلك ويرسي قواعد العدالة في أنحاء العالم ويقوم الانحرافات هو الامام المهدي المنتظر .
وان مسألة غيبة الامام المهدي عليه السلام - ارواحنا له الفداء - وهي مسألة هامة تعلمنا اشياء
كثيرة ومن بينها انه لا يوجد في العالم احد سواه من اجل تنفيذ العدالة بمعناها الحقيقي وأن
الله تعالى قد أبغاه ذخرا من اجل البشرية . . . ان الامام المهدي عليه السلام سيعمل على نشر
العدالة في جميع أنحاء العالم وسينجح فيما فشل في تحقيقه الانبياء والاولياء بسبب العراقيل
التي كانت في طريقهم وان السبب الذي اطال الله سبحانه وتعالى من اجله عمر الامام المهدي عليه
السلام هو انه لم يكن بين البشرية من يستطيع القيام بمثل هذا العمل الكبير حتى الانبياء والاولياء
وأجداد الامام المهدي عليه السلام لم ينجحوا في تحقيق ما جاؤوا من اجله ولو كان الامام المهدي
عليه السلام قد الحق الى جوار ربه لما كان هناك احد بين البشر لارساء العدالة وتنفيذها في
العالم . . . ان عيد ميلاد الامام المهدي عليه السلام هو اكبر عيد للبشرية باجمعها . . . عند
ظهوره فانه سيخرج البشرية من الانحطاط ، ويهدي الجميع الى الصراط المستقيم ويملا الأرض
عدلا بعد ما ملئت جورا . ان ميلاد الامام المهدي عيد كبير بالنسبة للمسلمين يعتبر اكبر
من عيد ميلاد النبي محمد ، ولذلك علينا ان نعد انفسنا من اجل مجي الامام المهدي عليه
السلام . . . على جميع الاجهزة في بلادنا . . . ونأمل ان تتوسع في سائر الدول ، ان تهيب نفسها
من اجل ظهور الامام المهدي عليه السلام وتسعد لزيارته . . .))

انظر مثلا جريدة الرأي العام الكويتية الحاديه بتاريخ ٣٠/٦/١٩٨٠ ، مجله المجمع الكويتية
عدد ٤٨٨ بتاريخ ٨/٧/١٩٨٠ =

= اقول تعقيباً: هكذا قال الخميني بعد قيام الثورة الإيرانية بالفعل، ولكنه عند شرحه لنظريته "ولاية الفقيه" - أي الولاية العامة للمجتهد الشيعي المتأهل نيابة عن المهدي الغائب - ذكر في كتابه الحكومة الإسلامية أن المهدي الغائب قد يتأخر مجيئه آلاف السنين، ثم جعل ذلك الاحتمال مما يوجب الحكومة الإسلامية على يد الفقيه الشيعي المتأهل، فقال ص ٢٦: ((فقد ثبت بضرورة الشرع والعقل أن ما كان ضرورياً إمام الرسول (ص) وفي عهد الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع) من وجود الحكومة - لا يزال ضرورياً إلى يومنا هذا - ولتوضيح ذلك اتوجه إليكم بالسؤال التالي: قد مر على الفقيه الكبرى لإمامنا المهدي أكثر من ألف عام، وقد تمر الوفاء السنين قبل أن تقتضي المطلقة قدوم الإمام المنتظر، في طول هذه المدة المديدة هل تبقى أحكام الإسلام معطلة؟ يعمل الناس في ظلها ما يشاؤون؟ ألا يلزم من ذلك الهرج والمرج؟ القوانين التي صدع بها نجسي الإسلام (ص) وجهد في نشرها وبيانها وتنفيذها طيلة ثلاثة وعشرين عاماً، هل كان كل ذلك لمدة محدودة؟ هل حدد الله عمر الشريعة بما شئت عام مثلاً؟ هل ينبغي أن يخسر الإسلام من بعد الفقيه الصغير كل شيء؟ الذهاب إلى هذا الرأي أسوأ في نظري من الاعتقاد بأن الإسلام منسوخ !!!)).

ولبعض النصوص وغيرها عارضه بعض علماء الشيعة في هذه النظرية واعتبرها انتقاصاً من عقيدة انتظار المهدي، منهم "المرجع التقليد الكبير" آية الله شريعتمداري، ومحمد حواد مغنية، وموسى الموسوي، وآية الله حسن طباطبائي القمي. انظر

Hamid. E. Khumayni's Concept of Guardianship of the Juris-consult محمد مال الله، نقد ولاية الفقيه ٢٧-٤١. ونقل عباس كلیدار، أن آية الله، p. 144، شريعتمداري قال عند رجوع الخميني من فرنسا أنه لا ينبغي أن يتوهم أن الإمام المهدي قد رجع إليهم في طائفة بطران بوينج. انظر Kelidar, Abbas, Ayatollah Khomeini's concept of Islamic Govt., in Cudsi, Alex (ed.), Islam and Power, p. 89.

وانظر في عقيدة اليهود في انتظار مسيحهم ص ٨٥ والنصارى في الانتظار ص ١٠٠.

الفصل الثاني

الاستدلال بالقرآن الكريم على الرجعة

تمهيد

ارى من اللازم التطرق الى مسألة تحريف القرآن عند الشيعة وذلك لسببين :

الاول ان بعض مؤلفي هذه الكتب الخاصة في اثبات الرجعة يستدلون بايات ليست هي في القرآن^(١) ، والثاني ان من اعمال المهدي عند خروجه اظهاره القرآن كما جمعه علي ابن ابي طالب رضي الله عنه وفيه التصريح بالامامة وفضائل اهل البيت ومثالب قريش الذي حذفه الصحابة الذين دسوا القرآن/. وقد رويت هذه الفصة بطرق عند الشيعة ومن ذلك ما رواه الكليني حيث سأل احد اصحاب جعفر الصادق ((وانا استمع حروفا من القرآن ليس علي ما يقرؤها الناس فقال ابو عبد الله كف عن هذه القراءة ، اقرأ كما يقرأ الناس حتى يقوم القائم عليه السلام ، فاذا قام القائم عليه السلام قرأ كتاب الله عزوجل علي حده واخرج المصحف الذي كتبه علي عليه السلام وقال اخرج علي عليه السلام الي الناس حين فرغ منه وكتبه فقال لهم : هذا كتاب الله عزوجل كما انزله الله علي محمد صلى الله عليه واله وسلم وقد جمعته من اللوحين فقالوا هو ذا عندنا مصحف جامع فيه القرآن لا حاجة لنا فيه فقال اما والله ما ترونه بعد يومكم هذا ابدا انما كان علي ان اخبركم حين جمعته لتقرؤوه .))^(٢) ولمثل هذا الحديث نجد في كتب عقائد الشيعة حتى في القرن الثالث عشر مثل هذه العبارات : ((وواجب علينا ان نعتقد ان القرآن الاصلي لم^(كذا) يغير ولم يبدل ، وهو الذي ليس الا عند امام العصر عجل الله فرجه ، ولكن المنافقين

١- انظر مثالا للإيقاظ ٢٩٨ ، الطبسي/ الشيعة والرجعة ١٦٣ .

٢- اصول الكافي ٢/ ٦٣ ، وانظر ايضا ٢/ ٤٥٣ .

(١) غيروا وحرفوا القرآن الذي عندهم .))

ونجد بين اخبار المهدي ما يؤيد التحريف ، فانه سيأتي " بكتاب جديد على

العرب شديد " على حد تعبيرهم . (٢) وروى عن جابر عن ابي جعفر انه قال : ((اذ قام

قائم اهل محمد صلى الله عليه وسلم ضرب فساطيط ويعلم الناس القرآن على ما انزل الله عزوجل ، فاصعب ما يكون على من حفظه اليوم لانه يخالف فيه التأليف . (٣)

وقد ذهب الى تحريف القرآن اكثر المتقدمين والمتأخرين ، ورغم ان المعاصرين

لا يقولون به نرى بعضهم يثبتون هذه الاحاديث التي تفيد التحريف وما زال بعضهم حتى اليوم يقرون به . (٤)

١- علي اصغر البروجردى / عقائد الشيعة (فارسي) ط ايران ص ٢٧ ، نقلا عن احسان الهي ظهير / الشيعة والقرآن ص ١٠٥ .

٢- انظر ص ١٩٤ .

٣- المفيد / الارشاد ٧٠٧ وانظر ايضا النعماني / الغيبة ، وبحار الانوار ٥٢ / ٣٦٤-٣٦٥ ونرى تأثير هذا الحديث وامثاله على الشيعة . قال الشيخ موسى جبار الله في الوشيعة ٣٧ : ((لم اربين علماء الشيعة ولا اولاد الشيعة لا في العراق ولا في ايران من يحفظ القرآن . . . ما السبب في ذلك ؟ هل هذا اثر من اثار انتظار الشيعة مصحف علي الذي غاب بيد قائم آل محمد ؟))

٤- قال به جميع المتقدمين الا الصدوق والمرتضى وشيخ الطائفة الطوسي والطبري ولكن قد يحمل على التقية كما فهمه بعض الشيعة انفسهم مثلا المحدث النوري في فصل الخطاب في اثبات تحريف كتاب رب الارباب ٣٣-٣٦ والجزائري في الانوار النعمانية ٢ / ٣٥٧ ، وحتى هؤلاء قد روى ونقل ما افاد التحريف انظر الطوسي في اختيار معرفة الرجال المعروف برجال الكشي رقم ٢٢١ / ٥١١ ونقل عنهم اخبار اخرى المجلسي في بحار الانوار ٥١ / ٣٢٨ ، ٣١٧-٣١٨ والنوري في فصل الخطاب ٣٢ وما بعده ، والخوئي في مقدمة البيان ٢٢٧-٢٢٨ . ويمكن الرجوع الى ما كتب في هذا الصدد احسان الهي ظهير في الشيعة والقرآن ، ومحمد مال الله في الشيعة وتحريف القرآن . ومن المتأخرين انظر مثلا المجلسي / مرآة العقول ١٢ / ٥٢٥ حيث يقول ان الاخبار في تحريف القرآن متواترة المعنى . ومن المعاصرين انظر مثلا هذه التحقيقات ، الحسن العصفور (١٢١٦ هـ) / الانوار الوضيعة في العقائد الرضوية بتحقيق ابي احمد احمد بن خلف بن احمد العصفور البحراني ط الاولى ١٤٠٦ ص ٢٨-٣٠ ، وسيد عدنان آل عبد الجبار (١٣٤٨ هـ) / مشارق الشمس الدرية في احقية مذهب الاخبارية ١٢٦-١٢٧ ، والفضل بن شاذان / الايضاح ١١٢-١١٨ ولم يصرح المحقق باسمه ولكن نقل عن كتاب الطبرسي النوري فصل الخطاب في اثبات تحريف كتاب رب الارباب .

وهذا المفهوم لتحريف القرآن يبرز منهج الشيعة في تفسير القرآن ، فلا يحق لاحد ان يفسر كتاب الله تعالى لانه كما نقل روح الله الخميني : ((فمن طريق الكافي عن ابي جعفر عليه السلام انه قال : ما يستطيع احد ان يدعي ان عنده جميع القرآن كله ظاهره وباطنه غير الاوصياء . ومن طريق الكافي ايضا عن جابر/قال : سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول : ما ادعى احد من الناس انه جمع القرآن كله كما انزل الا كذاب ، وما جمعه وحفظه كما انزله الله تعالى الا علي بن ابي طالب والائمة من بعده عليهم السلام .)) (١)

وقد ساق مفسرو ومحدثو الشيعة في كتبهم روايات تفيد هذا المعنى وان تفسير القرآن هو ما استأثره الائمة دون غيرهم وكل ما خرج من العلم الى الامة انما جاء منهم. (٢)

ولما كان الامر كذلك فهذه التفسيرات هي في الحقيقة اثار مأثورة عن الائمة ، ولكن عند الشيعة هي من القرآن ظاهره وباطنه .

وفي هذا الفصل نعرض تفاصيل استدلالات الشيعة الاثني عشرية بالقرآن الكريم على معتقدهم بالرجعة . فقد استدل الحر العاملي في كتابه الايقاظ من الهجعة بالبرهان على الرجعة باربعة وستين اية من القرآن الكريم على صحة عقيدة الرجعة وهي

- ١- شرح دعاء السحر ٧١ ، ونلاحظ انه ذكر مصحف فاطمة — وليس هو قرآنا ولكن املاء جبريل على فاطمة وكتابة علي بن ابي طالب رضي الله عنهما — كانه حقيقة مسلمة لديه . انظر الكليني/ اصول الكافي وقارن ذلك بما قاله في خطبة بمناسبة يوم النساء كما نقلته جريدة كيهان بطهران Keyhan International, Tehran, Sunday, March 9, 1986, p.3.

وكذلك قد صدر كتاب تحفة العوام من الكتب المتداولة في الادعية بموافقة كبار مجتهدى الشيعة ومنهم الخميني مع ان في فقرات بعض هذه الادعية عبارات صريحة في التحريف مثلا دعاء صمعي قريش وسيأتي مزيد من البيان في علافة عقيدة الرجعة بالادعية المأثورة عن الائمة ص ٢٧٨ . وحديث بالذکر هنا ان الطبرسي في الشيعة والرجعة ٢٥-٢٦ ذكر الحديثين من الكافي الذين ذكرهما الخميني .

- ٢- انظر مثلا الكاشاني/ مقدمة الصافي ١ / ١١-١٧ ، اباالحسين الشريف الفتوني / مقدمة تفسير البرهان للبحراني المقدمة الاولى والثانية ٤-٩ ، والحر العاملي / وسائل الشيعة باب عدم جواز استنباط الاحكام النظرية من ظواهر القرآن الا بعد تفسيرها من الائمة ١٨ / ١٢٩ ، الايقاظ ١٢-١٥ .

تمثل في الاساس استدلال جمهور الشيعة الاثنى عشرية بها . واثنا^١ تتبعي وبحثي
 في كتبهم وتفاسيرهم وقفت على ايات اخرى استدلوا بها ايضا غير التي ذكرها العالمي
 ولو عالج جميع هذه الايات كل واحدة منها على حدة حسب سردهم لها والمرويات
 عن الائمة التي تعززها لطال بنا المقام ولخرج بنا عن نطاق البحث^(١) . ولذلك عمدت الى
 الايات التي تتفق في المعنى او الدلالة - حسب نظرهم - فجمعتها تحت عنوان
 واحد واثبت فيه الايات ووجه الاستدلال بها مع العزو الى مصادرهم بقصد التمثيل
 دون الاستقصاء ، ومن ثم احاول تفنيد ما ذهبوا اليه .

١- لعلي لا اجازف اذا قلت^{انه} يمكن ان يكتب بحث مستقل في استدلال الشيعة بايات
 على الرجعة . وقد ذكر عن البحراني ان له كتابا مستقلا في الايات التي هي
 في المهدي المنتظر . وذكر الذهبي : ((قال هشام السجستاني قال : قال لي
 حريز : تؤمن بالرجعة ؟ قلت : لا . قال هو في اثنتين وسبعين اية من كتاب الله .
 قال الذهبي : قلت قد استشهد به البخاري .)) وقد قال قبل ذلك وقيل : كان
 يؤمن بالرجعة ولا يصح . انظر ميزان الاعتدال ٢ / ٤٠٧-٤٠٨ ، وابو حريز هو
 عبد الله بن الحسن الازدي قاضي سجستان قال فيه ابن حجر في التقریب ١ / ٤٠٩ :
 ((صدوق يخطي)) .

آيات الغيب

ادخل الشيعة في معنى الغيب محمد بن الحسن امامهم الثاني عشر الغائب وعقيدتهم في الرجعة ، واستدلوا في ذلك بقوله تعالى ((الذين يؤمنون بالغيب . . .)) الآية^(١) . روى الصدوق بسنده عن داود بن كثير الرقي عن ابي عبد الله انه قال : ((من امن بقيام القائم عليه السلام انه حق))^(٢) . وروى ايضا عنه انه قال: ((المتقون شيعة علي عليه السلام والغيب فهو الحجة الغائب وشاهد ذلك قوله تعالى (ويقولون لولا انزل عليه آية من ربه فقل انما الغيب لله فانتظروا اني معكم من المنتظرين . . .))^(٣) والمقصود هو عقيدة الاثنى عشرية في انتظار خروج المهدي الغائب . وقال شيخ الطائفة الطوسي : ((ويدخل فيه (اي معنى الغيب) ما رواه اصحابنا في زمن الغيبة ووقت خروج المهدي عليه السلام . . .))^(٤) وفسر الكاشاني معنى الغيب وقال يدخل فيه ما ((غاب عن حواسهم من توحيد الله ونبوة الانبياء وقيام القائم والرجعة والبعث والحساب . . .))^(٥) وفي هذا الكلام فائدة الترتيب عنده ، وتفهم مكانة المهدي والرجعة عنده باقتراحهما باعظم اركان الدين وهي الاركان الثلاثة التي بها يثبت الاسلام وبدونها ينعدم اي توحيد الله سبحانه وتعالى ونبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والايمان بيوم الاخرة . وقال الاحسائي في مكانة الايمان بالرجعة انها ((سر من سر الله والقول بها ثمرة الايمان بالغيب . . .))^(٦) وقال ايضا انها ((من شرائط الايمان الكامل . . .))^(٧)

-
- ١- سورة البقرة آية ٣ .
 - ٢- اكمال الدين ١٧ ، البرهان ١ / ٥٣ ، والجدير بالذكر ان داود بن كثير الرقي من الراجعين من الموت لكي يكون من اصحاب المهدي ، انظر ص ١٩٣ .
 - ٣- اكمال الدين ١٨ ، البرهان ١ / ٥٣-٥٤ ، والحائري / الزام الناصب ١ / ٥١ ، والاية الثانية في سورة يونس آية ٢٠ .
 - ٤- التبيان ١ / ٥٥ ، ونفل الطبرسي في مجمع البيان ١ / ٣٨ كلامه بحرفه على قاعدته ان ينقل عبارة شيخه بدون تصرف .
 - ٥- الصافي ١ / ٥٨ .
 - ٦- الرجعة ١١ .
 - ٧- نفس المصدر ٢٢ .

واستدل الاثنا عشرية للرجعة بايات اخرى في الغيب كقوله تعالى ((عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا . . .)) الى اخر السورة^(١) قال القمي : ((يخبر الله رسوله الذي ارتضى بما كان قبله من الاخبار وما يكون بعده من اخبار القائم والرجعة والقيامة .))^(٢)

المناقشة

لا شك ان الادعاء لا يعجز^{عنه} احد ، وان كلمة الغيب معناها واسع يتيح المجال الفسيح للادعاءات ولا سبيل للتحقيق الا ان ينكشف الغائب، ومثله اخبار الانبياء بحوادث المستقبل وانما يعلم صدقه بحلول الحادث حسب الاخبار . اما الشيعة فقد انفردوا من بين فرق الامة بدعوى المهدي الحي الغائب ورجعة الاموات عند ظهوره مع اختلافات كثيرة بينهم . وانما المعول في ذلك على اخبار المعصومين عند هم فرجع الامر الى بحث احاد يثهم وسيأتي في محله انشاء الله .

قدرة الله تعالى

استدل الاثنا عشرية على صحة القول بالرجعة بانها مقدرة لله تعالى وممكنة غير مستحيلة عقلا وشرعا . اما عقلا فانها حسب قولهم من قسم المعاد واحياء الموتى وقد ضرب الله تعالى امثلة في كتابه العزيز لترد على من يستحيله عقلا فالرجعة مثلها . اما شرعا فقد اخبرنا الله عزوجل بوقوع نظائرها في الامم السابقة وفي هذه الامة ايضا — على ما سيأتي تفصيله —^(٣) فلا ينبغي لمسلم ان يستبعد ها^(٤) .

قال الحر العاملي في قوله تعالى (ان الله على كل شيء قدير)^(٥) : ((هي تدل على امكان الرجعة وقد تكررت هذه الاية في القرآن في مواضع كثيرة في مقام الرد على

١- سورة الجن ٢٧-٢٨ .

٢- تفسير القمي ٢ / ٣٩١ .

٣- انظر ص ٣٠٤ .

٤- انظر في هذا السيد المرتضى في المسائل التي وردت من الرى كما نقلها الاحسائي في الرجعة ٢٩ ، والطبسي في الشيعة والرجعة ٢٥٥-٢٥٩ .

٥- سورة البقرة اية ٢٠ وغيرها .

من انكر احياء الموتى وغير ذلك . . . وقد ورد في بعض الاحاديث انهم عليهم السلام سئلوا عن الرجعة فقالوا تلك قدرة لا ينكرها الا كافر .^(١) ان هذه العبارة تدل بمفهومها على ان الايمان بالرجعة واجب لا يسع المؤمن انكارها بعد بلوغه بها .^(٢) وفي مناظرة علي بن ابي طالب رضي الله عنه لابن الكواء واستدلاله على الرجعة بالقرآن يقول في اخر كلامه : ((فلا تشكّن يا ابن الكواء في قدرة الله عزوجل))^(٣) وقد روى روايات كثيرة في الرجعة كلها متفاربة الالفاظ تتفق معناها في اخرها ((تلك قدرة لا ينكرها الا القدرة .))^(٤) وفي الادعية المأثورة عن الائمة الفاظ كقولهم ((اني من المؤمنين برجعتكم لا انكر لله قدرة ولا اكذب له مشيئة ولا ازمع ان ماشاء لا يكون)) وفي لفظ اخر (يا بكم)^(٥).

وقد استدل الاثنا عشرية بايات اخرى اولوها بهذا المعنى كقوله تعالى ((ان الله قادر على ان ينزل اية ولكن اكثرهم لا يعلمون))^(٦) وقوله تعالى ((اليس ذلك بقادر على ان يحيي الموتى))^(٧) قال فيها الحر العاملي : ((وهي دالة على امكان الرجعة فانها من قسم احياء الموتى لا تزيد على ذلك ولا شك في تساوي نسبة قدرة الله الى جميع الممكنات .))^(٨) وفي قوله تعالى ((انه على رجعه لقادر)) قال القمي : ((كما خلقه من نطفة يقدر ان يرده الى الدنيا والى القيامة .))^(٩)

١- الإيقاظ ٧٧ .

٢- انظر ص ٢٧٧ .

٣- هو عبد الله بن الكواء وذكر الاثنا عشرية انه من اصحاب علي بن ابي طالب خارجي ملعون . انظر الحلي/ رجاله ٢٣٦ ، العامقاني/ تنقيح المقال ٢ / ٣٠٤ . وانظر لهذه المناظرة مختصر بصائر ٢٢-٢٣ ، بحار الانوار ٥٣ / ٧٣-٧٤ .

٤- مختصر بصائر ٢٠-٢٣ ، الإيقاظ ٢٧٥-٢٧٦ .

٥- بحار الانوار ٥٣ / ٩٨ . وانظر ص ٢٨٧ .

٦- سورة الانعام اية ٣٧ ، الإيقاظ ٩٠ .

٧- سورة القيامة اية ٤٠ .

٨- الإيقاظ ٧٧ .

٩- سورة الطارق اية ٨ ، انظر تفسير القمي ٢ / ٤١٥ ، وذكر مراده اخرون ، الصافي ٢ / ٣٠٨ ، البرهان ٤ / ٤٤٦ ، الإيقاظ ٩٧ ، الطبسي/ الشيعة والرجعة ١٧٢-١٧٣ .

المناقشة

كل مسلم يعتقد ان قدرة الله تعالى واسعة شاملة وهو سبحانه وتعالى فعال لما يريد وقضاؤه نافذ لا محالة ، ولكن لا يلزم من ذلك انه يجب على الله تعالى ما يفترضه او يصوره بعضهم انه عدل ولطف . وقال ابن خياط المعتزلي في رده على ابن الراوندي الطحيد المتشيع فيما زعم من الدليل العقلي على الرجعة : ((قد علمنا انه ليس بمستحيل ان يحول الله ابا قبيس ذهابا وان ذلك لو كان لم ينقضي توحيدنا ولم يبطل عدلا وليس لنا وان كان كذلك ان نصف الله بانه يفعل . . . فذلك القول بالرجعة : ليس لنا ان نقول به وان كانت غير مستحيلة في القدرة ، اذ كان لم يأت بها بل قد اتى بابطالها ونفيها .))^(١)

رده هذا قوى سليم ، فالادعاءات عاجزة وباطلة ما لم يقيم الدليل على صحة الدعوى ، فمجرد الدعوى انها مقدرة لله الواحد القهار لا يقلبها حقيقة . وقول المعتزلي ان الله تعالى لم يأت بالرجعة بل اتى بابطالها صحيح على ما سيأتي تفصيله من الادلة على ابطال هذا المعتقد .^(٢) وبالمناسبة اذكر ما قاله الطبرسي في قوله تعالى ((ليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى)) حيث قال : ((وفي الاية دلالة على صحة القياس العقلي فانه اعتبر النشأة الثانية بالنشأة الاولى .))^(٣) وقد عد الطبرسي هنا النشأة الثانية هي القيامة ونسي او تناسى الرجعة التي هو نفسه يقول بها في مواضع اخرى ، وهكذا يقع القوم في التناقضات في اثبات الرجعة بالاستدلال بقدرة الله تعالى .

١- ابن خياط المعتزلي / الانتصار والرد ٩٦ .

٢- وفي هذا الرد لطيفة فهو يرد على الطحيد المتشيع بحجة يمكن لخصمه ان يسلطرها عليه هو حيث ان من اصول المعتزلة الحسن والقبح العقليين . فان لم يكن معه دليل شرعي صحيح فلا يمكن ان يقيم دليلا عقليا على مذهبه والا يرد بمثل رده هنا لان المعول عليه الشرع وليس ما زعموه بمقتضى عقولهم .

٣- مجمع البيان ٤٢ / ٥ ، ومعناه عند شيخه الطوسي في التبيان ٢٠٣ / ١٠ .

استدل الاثنا عشرية على الرجعة بقوله تعالى ((كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا
 فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون))^(١) . قال الحر العاملي : ((وجه الاستدلال
 انه اثبت الاحياء مرتين ثم قال بعد هما (ثم اليه ترجعون) والمراد به القيامة قطعاً
 والعطف خصوصاً بتم ظاهر في المغايرة فالاحياء الثاني اما الرجعة او نظير لها
 وبالجملة ففيها دلالة على وقوع الاحياء الثاني قبل القيامة بعد الموت في الجملة .))^(٢)
 يشير العاملي في هذا الاستدلال الى اختلاف علمائهم في تأييد تفسيره لهذا المفهوم .
 فالامام الحسن العسكري — المعصوم عندهم — يقرر ان الاحياء الثاني هو في القبر
 حيث ((ينعم فيها المؤمن بنبوة محمد وولاية علي عليه السلام ويعذب الكافر فيها ثم
 اليه ترجعون في الآخرة .))^(٣) وتبع الطبرسي والحلي والكاشاني امامهم المعصوم فحملوا
 الاحياء الثاني على القبر^(٤) اما الغمي فحملة على القيامة والحشر صراحة^(٥) . اما الطوسي
 فذكر عدة وجوه ثم اخذ بقول ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما ((لم تكونوا شيئاً
 فخلقكم ثم يميتكم ثم يحييكم يوم القيامة)) وذكر ما يؤيد ذلك برواية ابي الاحوص^(٦) عن
 عبد الله (اي ابن مسعود) رضي الله عنه في قوله تعالى ((قالوا ربنا امثنا اثنتين واحييتنا
 اثنتين . . .))^(٧) ، قال : هي كالتي في البقرة ثم ذكر الآية^(٨) . وهذا هو التفسير المعتمد
 عند جمهور اهل السنة^(٩) .

١- سورة البقرة ٢٨ .

٢- الأيقاظ ٨٤ .

٣- تفسير العسكري على هامش تفسير القمي ط حجري ٧١ ونقله البحراني في البرهان
 ٧٢/١ وابن العصفور في الاسوار الوضعية ٧٨ .

٤- مجمع البيان ٧١/١ ، كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد ٤٥٢ ، الصافي ٧٠/١ .

٥- القمي ٢٥/١ .

٦- اسمه عوف بن مالك بن نضله ، ثقة ، ابن حجر/تقريب ٩٠/٢ .

٧- سورة غافر ١١ .

٨- التبيان ١٢٢/١-١٢٣ .

٩- انظر الطبري ٤٧/١٢ ، البيهقي ٩٢/٤ ، القرطبي ١٩٨/٦ ، ابن كثير ٧٣/٤ ،
 السيوطي/الدر المنثور ٢٧٨/٧ ، الشوكاني ٥٩-٦٠/٤ ، ٤٨٤/٤ ، اللوسي/روح
 المعاني ٣٠٥/٨ ، وانظر ايضا في المعنى المتقارب القرطبي ١٧٢/٨ ، وابن تيمية/
 مجموع الفتاوى ٢٧٤-٢٧٦ .

ويتقارب استدلال الاثنى عشرية على الرجعة بآية سورة البقرة وآية سورة غافر . قال
 الحر العاملي : ((وردت احاديث بان المراد باحدى الحيوتين والموتتين الرجعة
 ومعلوم ان ذلك لا يمتنع ارادته من الآية فانها ليست بطريق الحصر ولا يدل على نفي
 الزيادة وان الحياة في القبر ليست حياة تامة كما يفهم من بعض الاحاديث .))^(١) يشير
 الى ما رواه القمي ((عن الصادق عليه السلام : ذلك في الرجعة))^(٢) وفي رواية اخرى
 عن الصادق ((هو خاص لا قوام في الرجعة بعد الموت ويجرى في القيامة .))^(٣) وينتصر
 الشيخ المفيد لهذا الاستدلال فيقول : ((وللعمامة في هذه الآية تأويل مردود وهو ان
 المعنى بقوله ربنا امتنا اثنتين انه خلقهم امواتا ثم اماتهم بعد الحياة وهذا باطل
 لايجرى على لسان العرب لان الفعل لا يدخل الا على ما كان بغير الصفة التي انطوى
 اللفظ على معناها ومن خلقه الله ميتا لا يقال له اماته وانما يقال ذلك فيمن طرأ عليه
 الموت بعد الحياة ولذلك لا يقال جعله الله ميتا الا بعد ما كان حيا وهذا بين وقد
 زعم بعضهم ان المراد بقوله ربنا امتنا اثنتين الموتة التي يكون بعد حياتهم في القبور
 للمسألة فتكون الاولى قبل الاحياء والثانية بعده وهذا ايضا باطل من وجه اخر وهو
 ان الحياة للمسألة ليست لتكليف فيندم الانسان على ما فاتته في حياته وندم القوم على
 ما فاتهم في حياتهم مرتين يدل على انه لم يرد حياة المسألة لكنه اراد حياة الرجعة
 التي تكون لتكليفهم الندم على تفريطهم فلم يفعلوا فيندمون يوم العرض على ما فاتهم
 من ذلك . . .))^(٤) وجدير بالذكر ان المجلسي عقب تفسيره للآية بالرجعة بقوله :

١- الايقاظ ٨٤ .

٢- تفسير القمي ٢ / ٢٥٦ ، وذكره الحسن بن سليمان في مختصر بصائر الدرجات ٥٥ ،
 والكاشاني في الصافي ٢ / ٢٧٩ ، والبحراني في البرهان ٤ / ٩٤ ، والمجلسي في
 بحار الانوار ٥٣ / ٥٩ ، وعبد الله شبر في حق اليقين ٢ / ٧ ، والزنجاني في عقائد
 الامامية الاثنى عشرية ٢ / ٢٣٠ ، كلهم عن القمي . وفسر الآية المظفر في عقائد الامامية
 ٦٧-٦٨ بالرجعة بدون اشارة الى القمي او غيره .

٣- البرهان ٢ / ٩٤ الايقاظ ٢٩٨ ، بحار الانوار ٥٣ / ٥٩ ، الحائري / الزام الناصب
 ٣٤٩ / ٢ .

٤- رسالة في اجوبة المسائل السروية ٤٢-٤٣ ، ولخص ذلك عبد الله شبر في حق اليقين
 ٧ / ٢ .

((وبعض المفسرين صححوا التشبيه بالا حياء في القبر للسؤال والامامة فيه ومنهم من حمل الامامة الاولى في خلقهم متبين ككوسهم بطفه .))^(١) يريد - والله اعلم - امثال الصدوق^(٢) والطبرسي^(٣) والحلي^(٤) الذين استدلوا بها على عذاب القبر . اما الطوسي فيقول ان الاستدلال بهذه الآية على الرجعة ((ليس بقوى لانه لو سلم ذلك لكان لا بد من اربع احياءات وثلاث اماتات .))^(٥) ولكن نراه بعد قليل يقول ان الآية محتملة لهذا الوجه لان ليس فيها ما يفيد نفي الزيادة^(٦) . ونرى من عبد الله شبر من المتأخرين التناقض حيث يحتج بآية في موضع للرجعة وفي موضع اخر لاثبات عذاب القبر^(٧) .

المناقشة

لنا ان نرد على استدلال الاثنى عشرية بآية غافر بمثل تقرير الطوسي وغيره فعلى موجب القول بالرجعة فهناك اكثر من احياءين فتصير ثلاثة الخلق الاول والرجعة والنشر، ولمن يقول بدلالة الآية على احياء في القبر فيلزمهم نفس اللزوم . ان الاصل باتفاق الامة هو حياتان حياة الدنيا وحياة الآخرة وقد احكم الله تعالى احوال هاتين الحياتين بيانا فحمل الآية عليهما اولى واظهر من تأويل بعيد انفرد به^{اهل} مذهب معين انتصارا لمعتقدهم . اما بالنسبة للموت، فانما الاشكال في الامامة بزيادة الهمزة ، وقول المفيد انها لا تكون الا لمن طرأ عليه الموت بعد الحياة . وقد اجاب عن هذا الاشكال كل من الزمخشري^(٨) والرازي^(٩) والالوسي^(١٠) بما فيه الكفاية فانه لا يمنع في كلام العرب، وذهاب

١- بحار الانوار ٥٣/٥٦ .

٢- الاعتقادات كما نقله هاشم معروف الحسيني في اصول التشيع ١٣٧ .

٣- مجمع البيان ٥١٦/٤-٥١٧ .

٤- كشف المراد ٤٥٢ .

٥- التبيان ٦٠/٩ .

٦- نفس المصدر .

٧- حق اليقين ٧/٢ ، وقارن مع ٦٨/٢ .

٨- الكشف ٣٦٣/٣ .

٩- التفسير الكبير ٢٧/٢٩ .

١٠- روح المعاني ٥١/٢٤-٥٣ .

جماعة من الصحابة ومفسري الامة واللغويين اليه شاهد عليه . اما قولهم ان الاية لا تنفي الزيادة فغير صحيح ، فقد افاد الالوسي انه اذا قيل امتنا امانتين او كرتين لعله يكون لهذا الكلام وجه ، ولكن قال الله تعالى " اثنتين " فالتحديد ((فيه وصف لاماتتين واهياءين وهو دافع لاحتمال ارادة التكثير كما قيل في السبعين اثنتين .))^(١)

واقول اذا امكن القول بان المراد باثنتين التعدد والتكثير فيصير التفسير اقرب الى تفسير الباطنية القائلين بالدور . فانهم يحطون جميع الايات في القيامة على قيام الدور الجديد والتناسخ وهو باطل بالاتفاق .

وهناك وجه اخر لبطلان الاستدلال بهذه الاية حسب مرادهم وذلك انه دعوى التخصيص دون مخصص . فاذا ادعى هنا انه قول بعض الكفار الراجعين الى حياة الدنيا ، فما الفرق بين هذه الاية والايات الكثيرة التي تبين تنفي الكفار الرجوع الى الدنيا بعد تيقنهم العذاب ندما وحسرة على ما فاتهم .^(٢) وقد افاد الشيخ محمد الصدر ان هذه الاية عامة لا تختص ببعض دون البعض فرد الاستدلال بها على الرجعة .^(٣)

ويحسن الاشارة في اخر هذا المبحث الى ان بعض المفسرين فسر الاحياء الاول على خلقهم في ظهر آدم عليه السلام حينما اخذ عليهم الميثاق ، ولكن الاصح ما سبق في بيان تكوينهم الاول من الطين في حق آدم عليه السلام او في اصلااب ابائهم وارحام امهاتهم . ولا شك ان الله يقدر ان يخلقهم احياء ولكن شاء الله تعالى ان يركبهم من عناصر ومواد ميتة ثم ينفخ فيهم الروح فيصبروا بعد العدم او الموت احياء ف سبحانه الله احسن الخالقين . فهذه الاية بالمفهوم الصحيح صارت دليلا عليهم وليس للشيعه ان يقولوا بعد هذا الا كما قال الطبرسي بان الامر الى النص على المعصوم الذي يقطع ((الاحتمالات الباردة مما يخالف النص . . .))^(٥) اي يرد البحث الى فحص احاديث الائمة المعصومين ورواتهم ووجه التوفيق بين الروايات المختلفة المتناقضة — والله اعلم .

١- روح المعاني ٢٤ / ٥٣ .

٢- هي ايات كثيرة ستأتي بعضها ، انظر ص ٢٥٢-٢٥٥ .

٣- محمد الصدر / تاريخ ما بعد الظهور ٩٠٦-٩٠٧ .

٤- الطبري ٨ / ٢٦٨ .

٥- الشيعة والرجعة ١٥٦ .

اصحاب المهدي

ذكر الاثنا عشرية جملة من الايات على انها تشير الى اصحاب المهدي ومن ذلك ما روى النعماني والعياشي ((عن المفضل بن عمر قال : قال ابو عبد الله عليه السلام : اذا اودن الامام دعا الله باسمه العبراني الاكبر فاستحيت له اصحابه الثلثمائة والثلاثة عشر قزعا كقزع الخريف وهم اصحاب الولاية ومنهم من يفتقد من فراشه ليلا فيصبح بمكة ، ومنهم من يرى يسير في السحاب نهارا يعرف باسمه واسم ابيه وحسبه ونسبه ، قلت جعلت فداك ايهم اعظم ايمانا ؟ قال : الذي يسير في السحاب نهارا وهم المفقودون ، وفيهم نزلت هذه الاية " اينما تكونوا يأت بكم الله جميعا " .))^(١) وروى كل من القمي^(٢) والكليني^(٣) والنعماني^(٤) والصدوق^(٥) والمفيد^(٦) والطوسي^(٧) وابي منصور الطبرسي^(٨) وابن ابي طالب الطبرسي^(٩) في معنى الاية انها في اصحاب القائم واكثر رواياتهم تحدد عدد اصحاب القائم بثلاث مائة وثلاثة عشر رجلا عدد اصحاب بدر . وقد نقل البحراني في هذا المعنى اربع عشرة رواية^(١٠) وروى ابن طاووس رواية طويلة جدا عن الاصبع بن نباتة تذكرهم رجلا رجلا باسمائهم وبلدانهم^(١١) وان كانت هذه الاية من اشهر ما روى عندهم في اصحاب المهدي فقد وردت

- ١- الغيبة ٣١٢-٣١٣ ، تفسير العياشي ١/ ٦٧ ، والاية في سورة البقرة ١٤٧ . ولترجمة المفضل بن عمر انظر ص ٤٠٥ .
- ٢- تفسير القمي ٢/ ٢٠٥ في رواية عن ابي خالد الكايلي وهو احد الابواب انظر ص ٣٣٤-٣٣٦ .
- ٣- روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجرى ٤/ ٣٩٩-٣٩٨ عن ابي خالد كذلك .
- ٤- الغيبة ٣١١-٣١٦ في روايات عن جابر الجعفي وابي خالد واخرين .
- ٥- اكمال الدين ٦١٣ ، عن ابي خالد .
- ٦- الاختصاص ٢٥٧ ، عن جابر الجعفي .
- ٧- الغيبة ١١٠ ، عن الكليني عن ابي صالح عن ابن العباس ، انظر ص ٢٤٠ .
- ٨- اعلام الورى ٤٠٩ عن عبد العظيم الحسي . انظر ص ٤٩٤ .
- ٩- الاحتجاج ٤٤٩ ، عن عبد العظيم ايضا .
- ١٠- البرهان ١/ ١٦٢-١٦٦ .
- ١١- الملاحم والفتن ١٤٥-١٥١ . ونقل نحوه الحائري في الزام الناصب ٢/ ٢٠١-٢٠٥ ، ونجم الدين جعفر بن محمد العسكري في المهدي الموعود المنتظر ٢٠١-٢١٢ ، ومحمد الصدر في التاريخ ما بعد الطهور ٣٩٢-٤٠٢ . ولخير الاصح في الدابة انظر ص ١٢٥ .

آيات أخرى فيهم أيضاً ، كقوله تعالى ((فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوم ليسوا بها بكافرين))^(١) ، وقوله تعالى ((فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين))^(٢) ، وقوله تعالى ((ولئن اخبرنا عنهم العذاب الى امة معدودة))^(٣) ، وقوله تعالى ((ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت واخذوا من مكان قريب وقالوا آمنا به . . .))^(٤)

المناقشة

اصحاب المهدي هم جيش الغضب كما يصور الشيعة ، وقد وردت رواية افادت دور ابن السوداء ، وهو لقب لابن سبأ ، في تأصيل هذا المعتقد ، وهي ما رواه النعماني ((عن جابر اى الجعفي قال : حدثني من رأى المسيب بن نجبة قال : وقد جاء رجل الى امير المؤمنين عليه السلام ومعه رجل يقال له ابن السوداء ، فقال له : يا امير المؤمنين ان هذا يكذب على الله وعلى رسوله ويستشهدك ، فقال امير المؤمنين عليه السلام : لقد اعرض واطول ، يقول ماذا ؟ فقال يذكر جيش الغضب ، فقال : خل سبيل الرجل ، اولئك قوم يأتون في اخر الزمان قزع كقزع الخريف . . .)) الى اخر الرواية.^(٥) فالرواية تجعل امير المؤمنين يصدق في امر هذا الجيش . وفي اخبار هذا الجيش ما افاد صلته باليهود . فلماذا تخصيص النداء في رواية النعماني والعياشي باللغة العبرانية لغة اليهود ؟ وروى النعماني في نفس الباب ((ثم يأمر مناديا فينادي هذا المهدي يقضي بقضاء داود وسليمان لا يسأل على ذلك بينة .))^(٦) فما فائدة تخصيص قضاء داود وسليمان عليهما السلام في هذه المناسبة . ألا يحتمل ان يشير

١- سورة الانعام ٨٩ ، النعماني / الغيبة ٣١٦ .

٢- سورة المائدة ٥٤ ، النعماني / الغيبة ٣١٦ ، القمي ١ / ١٧٠ ، مجمع البيان ٢ / ٢٠٨-٢٠٩ .

٣- سورة هود ٨ ، القمي ١ / ٣٢٣ .

٤- سورة سبأ ٥١-٥٢ ، القمي ٢ / ٢٠٥ .

٥- الغيبة (باب ما جاء في ذكر جيش الغضب وهم اصحاب المهدي . . .) ٣١١-٣١٢ ، بحار الانوار ٥٢ / ٣٤٧-٣٤٨ ، ولترجمة جابر الجعفي انظر الطحق (٢) ص ٣٤٦ .

٦- الغيبة ٣١٣-٣١٤ ، ٣١٥ . وانظر ايضا الصفار / بصائر الدرجات ٢٧٨ ، الكليني / اصول الكافي ١ / ٣٢٧-٣٢٨ ، المفيد / الارشاد ٧٠٧ .

الى ما سبق في كتاب اشعياء من ان المحلل المسيح يقضي بطريق معجزة لا بما يرى ويسمع^(١) ، والا فمن المعلوم انه لا يجوز ان يقضي القاضي الا على بينة فيحكم حسب ماظهر له بعد استغراق وسعه في القضية والله يتولى السرائر . ثم ما فائدة تخصيص ذكر الكرامة العجيبة ان هؤلاء يسيرون على السحاب . ألا يحتمل ان احد رواة الشيعة استفاد من الكرامة التي يزعمها اليهود والنصارى في اصحاب مسيحهما ثم وضع لها اسنادا ودسها في كتب احد الائمة كما كان يفعل الغلاة؟^(٢) ثم ان اية سورة البقرة نصت على ان الله تعالى يأتي بالناس جميعا ، والرجعة حسب قاعدة الشيعة خاصة وليست عامة لجميع الناس كما تقرر ذلك^(٣) ، فاستدلال الشيعة لا يتم الا بتخصيص الاية بهؤلاء ولا وجه له ، ولذا فاستدلالاتهم كما هو دأبهم تفتقر الى روايات المعصومين عند هم فرجع الامر الى دراسة ونقد الروايات .

آيات الانتظار والصبر

عقيدة الانتظار هي ملازمة لفرقة الاثنى عشرية في امامهم الغائب الثاني عشر ، فهذه حالتهم الواجبة عليهم منذ ان غاب الى ان يظهر في اخر الزمان . واشتوا هذه العقيدة في تفسيرهم لكتاب الله . فمثلا نقل البحراني روايات عدة تؤكد ان معا في تعجيل الفرج بقيام القائم قوله تعالى : ((ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والشمرات وبشر الصابرين .))^(٤) وروى عن الباقر قوله في قوله تعالى ((يا ايها الذين امنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون))^(٥) : ((اصبروا على اداء الفرائض وصابروا عدوكم ورابطوا امامكم المنتظر .))^(٦) وروى العياشي عن احمد

١- انظر ص ٦٨ .

٢- انظر ص ١٤٣ ، ١٥٢ .

٣- انظر ص ٢٧٣ .

٤- سورة البقرة ١٥٥ ، البرهان ١/ ١٦٧-١٦٨ ، الحائري / الزام الناصب ١/ ٥٢ .

٥- سورة ال عمران اية ٢٠٠ .

٦- الحائري / الزام الناصب ١/ ٥٣ .

ابن محمد عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال سمعته يقول : ما احسن الصبر وانتظار
الفرج ، اما سمعت قول العبد الصالح (انتظروا اني معكم من المنتظرين)^(١) وروى عن
جعفر الصادق قوله : ((نزلت هذه الاية في القائم عليه السلام (ولا تكونوا كالذين
اوتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الا مد فقست قلوبهم وكثير منهم فاسقون))^(٢) . وحسب
رواية الصدوق حتى سورة العصر مؤولة بالانتظار روى الصدوق بسنده ((عن محمد بن
سنان عن المفضل بن عمر قال سألت الصادق جعفر بن محمد عليه السلام عن قول الله
عز وجل : (والعصر ان الانسان لفي خسر) يعني اعداءنا الا الذين امنوا - يعني
باياتنا - وعملوا الصالحات - يعني بمواساة الاخوان - وتواصوا بالحق - يعني
الامامة - وتواصوا بالصبر - يعني بالفترة .))^(٣) وسيأتي قريبا ان عقيدة الانتظار كانت
في الامم السابقة حسب ما يرى الشيعة من التأويلات والروايات ، بل كانت منذ اول
الخلق .

المناقشة

صرف الاثنا عشرية ايات الصبر الى عقيدتهم في انتظار الغائب من جنس تعطيلهم
الجهاد انتظار الرجوع الائمة المعصومين عندهم ، وكفى بهذه الشبهة ردا على تأويلاتهم
وسيأتي تفصيلها انشاء الله .

١- الاية من سورة الاعراف ٧١ ولكن حذف منه الرواية الفاء في اوله ، وايضا يونس
٢٠ ، ١٠٢ . وانظر العياشي ٢ / ٢٠ ، البرهان ٢ / ٢٣ ، ومعناه عند الصدوق /
اكمال الدين ٦٠٤ ، ولترجمة احمد بن محمد انظر ص ٢٧٣ .

٢- سورة الحديد ١٦ ، الصدوق / اكمال الدين ٦٢٦ .

٣- اكمال الدين ٦١٥-٦١٦ ، وفي الحاشية ((قال عليه السلام العصر خروج القائم
عليه السلام ان الانسان لفي خسر)) اشارة الى اختلاف النسخ . ولترجمة محمد
ابن سنان انظر ص ٦٠-٥٩ ، والمفضل انظر ص ٤٠٥ .

تسوية الرجعة بالآخرة عند الاثني عشرية

استدل الاثنا عشرية بمجموعة من الايات على انها في الرجعة وهذه الايات عند اهل السنة هي في المعاد والقيامة والآخرة ، اما بصريح اللفظ او بتفسير مأثور صحيح او بضموم المعنى مع دلالة السياق والفرائس . ولا يكاد يشذ عن هذا المفهوم المتبادر لهذه الايات الا هؤلاء الشيعة حيث اعتمدوا على قاعدة ان كل او معظم ما يستدل به على المعاد يصح الاستدلال^{به} على الرجعة ايضا . وزاد في ذلك الحر العاملي قائلا ((بل استقامة هذا الدليل في اثبات الرجعة اوضح من استقامته في اثبات المعاد لان امر المعاد اعظم واحواله اعجب واغرب (كذا) ، ولم يقع مثله قط ، بخلاف الرجعة وفي الكتاب والسنة اشارات الى هذا الدليل ، ورد عظيم على من انكر احياء الموتى . . .))^(١)

ولا همية ذلك اعرض هذه الايات وتفسيرها والاشارات اليها عندهم . فمما ورد في الرجعة حسب روايات عن جابر الجعفي وابي حمزة الثمالي ومثاليهم قوله تعالى ((هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الامر . . .))^(٢) قال الاحسائي : ((. . . فالغمام امير المؤمنين عليه السلام يظهر بصر الله لدينه وللمؤمنين وفهره لاعداء الدين وهلاك ابليس اللعين وحبوده واتباعه اجمعين وعلي امير المؤمنين وقضى الامر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ينزل من السحاب في يده حربة من نار فيقتل به ابليس . . .))^(٣) ولكن في رواية اخرى طويلة عن عبد الكريم بن عمرو الخثعمي عن ابي عبد الله يقول الامام في معركة امير المؤمنين وابليس ((فعند ذلك يهبط الحبار عزوجل

١- الايقاظ ٣٠-٣١ .

٢- الاية في سورة البقرة ٢١٠ ، وانظر العباسي ١٠٣/١ اسهم نزل على قباب من نور سينزل على طهر الكوفة . وايضا الصافي ١٨٣/١ ، البرهان ٢٠٨/١-٢٠٩ ، الطبرسي / الشيعة والرجعة ٦٢-٦٣ . وحدد بالذكر ان الصدوق في عيون اخبار الرضا والتوحيد روى عن الامام الرضا ان في هذه الاية تحريفا وان النزول ((يأتيهم الله بالملائكة)) . ونقله الصافي ١٨٢/١ اما عند الطبرسي في الاحتجاج ٤١١/٢ فالاية مؤولة باتيان الملائكة على لسان الامام الرضا .

٣- الرجعة ٢١٣-٢١٤ وهو شرح الاحسائي لحدِيث المفضل بن عمر انظر الملحق رقم (٢) ص ٣٩٩ .

(١) في ظل من الغمام والملائكة وقضى الامر رسول الله (ص) بيده حربة من نور . . .))
 فحسب الرواية ان الذي يأتي في الغمام هو الله سبحانه . روى القمي ((عن ابي حمزة
 الشمالي قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول في قوله (فالذين لا يؤمنون بالآخرة)
 يعني انهم لا يؤمنون بالرجعة انها حق (قلوبهم منكورة) يعني انها كافرة (وهم مستكبرون)
 يعني انهم عن ولاية علي مستكبرون)) (٢) . وروى الكليني - وغيره نحوها - ((عن ابي
 بصير قال : قلت لابي^{عبدالله} عليه السلام قوله تعالى " واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث
 الله من يموت بلى وعدا عليه حقا ولكن اكثر الناس لا يعلمون " قال : يا ابا بصير ما يقولون
 في هذه الآية ؟ قلت : ان المشركين يزعمون ويحلفون لرسول الله ان الله لا يبعث الموتى ،
 قال : فقال تباً لمن قال هذا ، سلهم هل كان المشركون يحلفون بالله ام باللات والعزى
 قال : قلت : فأوجد نيه فقال : يا ابا بصير لو قد قام قائمنا لقد بعث الله قوما من شيعتنا
 قباع سيوفهم على عواتقهم فيبلغ ذلك قوما من شيعتنا لم يموتوا فيقولون : ابعث فلان
 وفلان وفلان من قبورهم وهم مع القائم ، فيبلغ ذلك قوما من عدونا فيقولون يا معشر
 الشيعة ما اكد بكم هذه د ولتكم وانتم تقولون فيها الكذب لا والله ما عاش هؤلاء ولا يبعثون
 الى يوم القيمة قال : " فحكى الله قولهم فقال : " واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث
 الله من يموت " (٣) .

١- مختصر بصائر ٢٦-٢٧ ، وانظر صورة هذه الرواية الطويلة كما هي في الملحق رقم (٢)
 ص ٣٩٥ ، ونلاحظ/لفظ الهبوط من قول المجسمة المشبهة فلا يقال لنزول^{الله} عز وجل
 هبوط لانه ينافي عظمته ، ويجب التوقيف الى ما ورد في النصوص الصريحة الصحيحة .
 ٢- الآية في سورة النحل ٢١ ، وانظر تفسير القمي ٣٨٣/١ ، وعند العياشي ٢٥٦/٢ -
 ٢٥٧ عن ابي حمزة الشمالي وعن جابر الجعفي نحوه وكلاهما من الغلاة . وانظر
 الصافي ٩١٩-٩٢٠ ، البرهان ٣٦٣/٢ ، الايقاظ ٢٩٨ ، الطبسي/الشيعة
 والرجعة ١٠٧ .

٣- الآية في سورة النحل ٣٨ ، وانظر روضة الكافي مع مراة العقول ٢٦٨/٤ ، ولترجمة
 ابي بصير انظر ص ١٨٦ ، وانظر ايضا القمي ٣٨٥/١ ، العياشي ٢٥٩-٢٦٠ ،
 ابن طاووس/سعد سعود ١١٦ ، الصافي ٩٢٤/١ ، البرهان ٣٦٨/٢ ، الايقاظ
 ٨٦ ، ٢٤٧-٢٤٨ ، ٢٩٣ ، بحار الانوار ٧١/٥٣ ، الطبسي/الشيعة والرجعة
 ١٠٧-١٠٨ ، ويحسن هنا بيان ان دعوى الشيعة بان المشركين لم يكونوا يحلفون
 بالله باطل فان ادلة الكتاب والسنة قامت على ان المشركين كانوا يؤمنون بالله ومع
 ذلك كانوا يشركون . قال الله تعالى مثلا ((وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون))
 سورة يوسف ٦ ، وقال تعالى ((ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن
 الله . . .)) الآية في سورة الزمر ٣٨ وامثاله كثيرة .

وروى العياشي وغيره عن ابي بصير ان مما في الرجعة قوله تعالى ((ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى .))^(١) ومن تأويلات الشيعة المشهورة في الرجعة ، وهي ما ورد عن ابن سبأ^(٢) أيضا ، قوله تعالى ((ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد))^(٣) وفسر الحر العاملي الايات في آخر سورة يس بانها في الرجعة مع وضوحها في الآخرة والمعاد .^(٤) ونسب الى علي بن ابي طالب رضي الله عنه خطبة تسمى المخزون بفسر فيها قوله تعالى ((لا تقولوا قوما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من اصحاب القبور))^(٥) بالرجعة .

ومن اصرح النصوص التي تساوى بين الآخرة والرجعة ما رواه الكليني عن ابي حمزة الثمالي عن الباقر ان الآية ((والذين يصدفون بيوم الدين)) تعني ((خروج القائم عليه السلام .))^(٦) قال المجلسي في شرحه : ((اعلم ان اكثر الايات الواردة في القيامة الكبرى دالة بباطنها على الرجعة الصغرى ولما كان في زمن القائم (ع) يرد بعض المشركين والمخالفين والمنافقين ويجازون ببعض اعمالهم فلذلك سمي بيوم الدين . . .))^(٧)

- ١- سورة الاسراء ٧٢ ، العياشي ٣٠٦/٢ ، مختصر بصائر ٢٠ ، البرهان ٤٣٣/٢ ، الايقاظ ٩٧ ، ٢٧٤ ، بحار الانوار ٦٧/٥٣ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ١١٢ .
- ٢- رواه الطبري في تاريخه ٦٤٧/٢ برواية سيف بن عمر المتهم بالزندقة . انظر الذهبي / ميزان الاعتدال ٢٠٥٥/٢ .
- ٣- سورة القصص ٨٥ وانظر القمي ١٤٧/٢٠ ، مختصر بصائر ٤٤ ، ٢١٠ ، الصافي ٢٧٩/٢-٢٨٠ ، البرهان ٢٣٩/٣-٢٤٠ ، الايقاظ ٨٩ ، بحار الانوار ٥٣/٥٦ ، ٦١ ، ١١٣ ، ١١٩ ، ١٢٢ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ١٤٠-١٤٢ .
- ٤- سورة يس ((وضرب لنا مثلا ونسي خلفه . . . الايتين)) ٧٨ و ٨١ ، الايقاظ ٧٧-٨٧ وهذا يخالف جميع مفسري الشيعة الآخرين الذين فسرها بالآخرة ، انظر مثلا التبيان ٤٧٨/٨-٤٧٩ ، مجمع البيان ٤٣٢/٤-٤٣٥ ، الصافي ٤١٨/٢ ، البرهان ١٣/٤-١٤ ، شبر/ حق البقي ٣٧/٢ .
- ٥- سورة الممتحنة ١٣ ، مختصر بصائر ١٩٥-٢٠٢ ، الايقاظ ٢٨٩ ، بحار الانوار ٧٨-٨٨ ، شبر/ حق البقي ١٣/٢ ، ويذكر الطبسي في الشيعة والرجعة ١٦٤ برواية نحوه وهي رواية زياد بن المنذر ، انظر ترجمته ص ١٤٦ .
- ٦- سورة المعارج ٢٦ ، روضة الكافي مع مرآة العفول ط حجري ٣٧٥/٤ .
- ٧- نفس المصدر .

وروى فرات الكوفي ، وآخرون ، في قوله تعالى ((يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة))
 عن الصادق ((الراجفة الحسين بن علي (ع) والرادفة علي بن ابي طالب (ع) واول من
 ينفذ عن رأسه التراب الحسين بن علي في خمسة وسبعين الفا))^(١) .
 وتأول الاثنا عشرية علامات الساعة بانها في الرجعة كقوله تعالى ((يوم تأتي السماء
 بدخان مبين))^(٢) ، وقوله تعالى ((يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج))^(٣) ،
 وقوله تعالى ((يوم تشقق الارض عنهم سراجا))^(٤) . وفي قوله تعالى ((اقتربت الساعة))
 قال القمي ((خروج القائم))^(٥) . وافاد القمي وغيره ان ما يفسر بخروج القائم والرجعة
 قوله تعالى ((مهطعين الى الداع يقول الكافرون هذا يوم عسر))^(٦) ، ولكن هذا ينافي من
 فسرهما بالقيامة وهو المعتمد^(٧) .

-
- ١- النازعات ٦-٧ ، تفسير فرات الكوفي ٢٠٣ بتغيير في اللفظ، ولهذا اللفظ انظر بحار الانوار /
 البرهان ٤ / ٤٢٤ ، شبر / حق اليقين ١٧ / ٢ ، الاحشائي / الرجعة ٢٣٦ ، والطبسي / الشيعة
 للرجعة ١٧٠ ، وكذلك الايات بعدها مفسرة بالرجعة انظر الايقاظ ٢٧٩ . والجدير بالذكر ان
 القمي في تفسيره ٢ / ٤٠٣ ، والكاشاني في الصافي ٢ / ٧٨٣-٧٨٤ لم يشيرا الى
 الرجعة في الايات بل فسرها بالآخرة ، هذا مع كثرة تأويلاتها بالرجعة .
- ٢- سورة الدخان ١٠ ، القمي ٢ / ٢٩٠-٢٩١ ، مختصر بصائر ٤٥ ، الصافي ٢ / ٥٤١ ،
 البرهان ٤ / ١٦٠ ، الايقاظ ٩٤ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ١٥٩ .
- ٣- سورة ق ٤٢ ، القمي ٢ / ٣٢٧ ، مختصر بصائر ١٩ ، ٤٦ ، الصافي ٢ / ٦٠٤ ،
 البرهان ٤ / ٢٢٩ ، الايقاظ ٩٤ ، ٢٨٣ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ١٦١ .
- ٤- سورة ق ٤٤ ، القمي ٢ / ٣٢٧ ، مختصر بصائر ٤٦ ، الصافي ٢ / ٦٠٤ .
 والرواية عن حميل بن دراج عن جعفر الصادق وجميل من الثقات ومن اصحاب
 اسرار الائمة . انظر المامقاني / تنقيح المقال ١ / ٢٣١-٢٣٢ .
- ٥- سورة القمر ١ ، القمي ٢ / ٣٤٠-٣٤١ ، ولكن ما اكثر تناقضة ففي نفس السورة يقول
 ٢ / ٣٤٢ في قوله تعالى ((قال بل الساعة موعدهم)) اية ٤٦ انه يعني القيامة .
- ٦- سورة القمر ٨ ، القمي ٢ / ٣٤٠ ، الصافي ٢ / ٦٣٢ ، الايقاظ ٩٥ .
- ٧- نضله الكاشاني في الصافي ٢ / ٦٣٢ ، والبحراني في البرهان ٤ / ٢٦٠ عن الكليني
 في الكافي .

وروى القمي عن الحسين بن علي بن ابي حمزة عن ابيه عن ابي بصير عن ابي

عبد الله عليه السلام في قوله تعالى ((وللاخرة خير لك من الاولى)) قال : ((يعني الكرة هي الاخرة للنبي صلى الله عليه واله وسلم))^(١) وكذا فسر الشيعة بالرجعة قوله تعالى ((كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون))^(٢) قالوا : ((يعني في كرة ومرة في يوم القيامة))^(٣).

وفي كتاب سليم بن قيس الهلالي^(٤) عن ابان بن ابي عياش عن سليم : ((قال ابان) فعند ذلك سألته عما يسعني جهله وعما لا يسعني جهله فاجابني بما اجابني (قال ابان) ثم لقيت ابا الطفيل بعد ذلك في منزله فحدثني في الرجعة عن اناس من اهل بدر وعن سلمان والمقداد وابي بن كعب، وقال ابو الطفيل فعرضت ذلك الذي سمعته منهم على علي بن ابي طالب عليه السلام بالكوفة فقال لي هذا علم خاص يسع الامة جهله ورد علمه الى الله ثم صدقني بكل ما حدثوني فيها وقرأ علي بذلك قرآنا كثيرا وفسره تفسيرا شافيا حتى صرت ما انا بيوم القيامة اشد يفيئا مني بالرجعة . . .))^(٥) الحديث بطوله .

١- سورة الضحى ٤ ، القمي ٤٢٧/٤ ، ويشرح المحقق ان المراد بالكرة هو الرجعة مختصر بصائر ٤٧-٤٨ ، الصافي ٨٢٧/٢ ، البرهان ٤٧٢/٤ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ١٧٢-١٧٤ . والحسن بن علي بن ابي حمزة له كتاب في الرجعة وهو كذاب ملعون على حد تعبير نقاد الشيعة ، انظر ص ٢٠ .

٢- التكاثر ٣-٤ .

٣- البرهان ٥٠١/٤ ، الإيقاظ ٢٨٢ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ١٧٤ .

٤- يقال انه اول كتاب للشيعة ظهر وعلى غلافه قول جعفر الصادق فيه ((من لم يكن عنده من شيعتنا ومحبينا كتاب سليم بن قيس الهلالي فليس عنده من امرنا شي ولا يعلم من أسانينا شيئا وهو ابجد الشيعة وهو سر من اسرار آل محمد صلى الله عليه واله وسلم)) وقال المجلسي فيه كما في مقدمة ٤ كتاب سليم بن قيس في غاية الاشتهار وقد طعن فيه جماعة والحق انه من الاصول المعتمدة . . .)) .

٥- السقيفة او كتاب سليم بن قيس الهلالي ٦٧-٦٨ .

المناقشة

اطلعت في عرض هذه التأويلات كي اوضح ان الاثنى عشرية صرفوا الايات البيئات الصريحة والظاهرة في الاخرة الى معتقد هم بالرجعة فاشتركوا في ذلك مع الغلاة والباطنية الذين زادوا عليهم بصريح عباراتهم حمل القيامة على قيام الدور الجديد . وهذا على ما احسب يكفي للرد على هذه الاستدلالات فان الاثنى عشرية وان لم يذهبوا مذهب التناسخ صريحا فمعتقد هم بالرجعة درجة من درجات الغلو ينتقص من شأن يوم القيامة وفيه بعض المفاسد مثل عقيدة التناسخ .

ايات الوعد بالنصر وتأخيرها

من ابرز استدلالات الاثنى عشرية على الرجعة استدلالهم بمجموعة كبيرة جدا من الايات تدل على الوعد بالنصر والفتح للمؤمنين والغلبة على عدوهم . وهذه الايات عند اهل السنة تفسر باسباب نزولها وعموم الفاظها والاحكام المستمدة منها ومن غير ذلك من وجوه التفسير المعلوم ، ولكن الاثنى عشرية رأوا تخصيصها بظهور مهد يهيم الغائب ورجعة ائمتهم المعصومين في اخر الزمان .

قال الله تعالى ((واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه . . .))^(١) قال فيها القمي : ((حدثني ابي عن ابن ابي عمير عن ابن مسكان عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما بعث الله نبيا من لدن آدم فهلم جرا الا ويرجع الى الدنيا وينصر امير المؤمنين عليه السلام وهو قوله تعالى (لتؤمنن به) يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولتنصرنه) يعني امير المؤمنين عليه السلام .))^(٢)

١- سورة آل عمران ٨١ .

٢- القمي ١/ ١٠٦-١٠٧ ، العياشي ١/ ١٨٠-١٨١ ، وانظر ايضا مختصر بصائر ٤٢ وسنده تختلف وسيأتي دراسته ص ٢٧٠-٢٧١ ، الصافي ١/ ٢٧٤ ، البرهان ١/ ٢٩٤-٢٩٥ ، الإيضاظ ٢٨٠-٢٨١ ، بحار الانوار ٥٣/ ٥٠ ، شيرازي حق اليقين ٢/ ٥ ، الطبرسي / الشيعة والرجعة ٩٦-٩٤ بسنده الطويل وسيأتي ص ٢٧٠-٢٧٢ ، وفي تفسير العياشي ١/ ١٨٠ ، حديث نحوه بطريق اخر ، وروى عن الباقر قوله ((يا حبيب ان القرآن قد طرح منه اى كثير ولم يزد فيه الا حروف اخطئت بها الكتبة وتوهم الرجال وهذا وهم فاقروها)) (واذا اخذ الله ميثاق ام النبيين . . .) الاية اما الطوسي في التبيان ٢/ ٥١٥ ، والطبرسي في مجمع البيان ١/ ٦٨٤ فوجه لفظ " ام " بانه تقدير الصادق وليس في التنزيل .

وللاثني عشرية روايات كثيرة جدا في الميثاق والذر وهي تتفق على اخذ الميثاق بولاية الائمة مع ميثاق توحيد الله تعالى ونبوة الانبياء فتميز الشيعة المختارين منذ ذلك الوقت. والذي يهمننا من هذه الروايات ان الله وعد الائمة بالنصر فسيظل الخلق في انتظار انجاز الوعد الى وقت خروج المهدي الغائب ورجعة الائمة.^(١)

وكما روى عن جعفر الصادق في قوله تعالى ((وتلك الايام نداولها بين الناس)) قال : ((ما زال منذ خلق الله آدم دولة لله ودولة لابليس فأين دولة الله ما هو الا قائم واحد))^(٢). وابليس نفسه قد انظره الله الى يوم الوقت المعلوم وليس هي القيامة بل وقت الرجعة حسب الروايات.^(٣) وكان ابليس اول من بايع ابا بكر بالخلافة فكان ابوبكر وعمر اول من اسس الدولة الباطلة في الاسلام وستا سنة ظلم اهل البيت.^(٤)

ونقل الاحسائي ((عن جابر بن يزيد عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله عزوجل ((واليل اذا يغشى)) قال دولة ابليس لعنه الله الى يوم القيامة وهو يوم قيام القائم عليه السلام ((والسهار اذا تجلى)) هو القائم عليه السلام...))^(٥) وروى جابر ايضا

١- تطول مجرد عدد الايات فانظر مثلا التفسيرات لسورة الاعراف اية ١٥٦ و ١٧٢ ، سورة البقرة ١١٢-١١٣ ، سورة الاحزاب ٧ . وانظر مثلا الصفار/بصائر الدرجات ٩٠-١١٠ ، وفي رواية ص ٩٠ عن ابي جعفر الباقر فيها ((واخذ الميثاق على اولوا العزم الا اني ربكم ومحمد رسولي وعلي امير المؤمنين واوصياؤه من بعده ولاية امري وخزان علمي وان المهدي انتصر به لديني واطهر به دولتي وانتقم به من اعدائي واعبد به طوعا وكرها قالوا اقررنا وشهدنا يارب ولم يجحد آدم ولم يقر فثبتت العزيمة لهؤلاء الخمسة في المهدي ولم يكن لادم عزم على الاقرار به وهو قوله عزوجل ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى فلم نجد له عزما...)) . والقمي ٢٤٢/١ ، الكليني/١/٣٢١، ٣٦٢ ، البرقي/المحاسن ١٣٥-١٣٧، ٢٠٣-٢٠٤ ، العياشي ١١٢-١١٣/٢ ، مختصر بصائر ١٤٩-١٧٦، ٢١٤-٢٢٨ ، الصافي/١/٦٢٤-٦٢٥، ٧٢٥-٧٣٣ البرهان ٢/٢٠ ، الطبرسي/الشيعة والرجعة ١٠١-١٠٢ . وانظر ص ٤٠٣.

٢- الحائري/الزام الناصب ٥٤ .

٣- انظر مثلا تفصيل ذلك برواية الخثعمي في الملحق رقم (٢) ص ٣٩٥ .

٤- انظر الملحق رقم (٣) ص ٤٦٧ ، والطبرسي/الاحتجاج ٨٠-٨١ .

٥- سورة الليل ١-٢ ، الرجعة ٢٦١ . ولا حظ ان فرات الكوفي روى في تفسير سورة الشمس ص ٢١٢ ان قوله تعالى ((والسهار اذا جلتها)) يراد به ظهور القائم . انظر ايضا الطبرسي/الشيعة والرجعة ١٧٣ .

((عن ابي جعفر في قوله تعالى ((ذرني ومن خلقت وحيدا)) يعني بهذا الاية ابليس اللعين خلقه وحيدا من غير اب وام وقوله ((وجعلت له مالا ممدودا)) يعني هذه الدولة الى يوم الوقت المعلوم يوم يقوم القائم عليه السلام . . . الى قوله تعالى)) (كلا بل لا يخافون الاخرة))) هي دولة القائم))^(١).

وروى في تفسير قوله تعالى ((انا لننصر رسلنا والذين امنوا معه في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد))^(٢) ، عن جميل بن دراج عن الصادق قال : ((ذلك والله في الرجعة اما علمت ان انبياء الله كثيرة لم ينصروا في الدنيا وقتلوا والائمة بعدهم قتلوا ولم ينصروا ، ذلك في الرجعة))^(٣).

مواقف

وفسر الشيعة الايات التي ذكرت الانبياء السابقين بوقت الرجعة ، فصرفوا كلمة التوحيد التي اكرم الله بها ابراهيم والتي ((وجعلها كلمة باقية في عقبه لعلهم يرجعون))^(٤) الى مرادهم . قال القمي : ((يعني فانهم يرجعون اى الائمة في الرجعة))^(٥) . وصرخوا عن اسماعيل عليه السلام حقه كما مدحه الله تعالى في قوله تعالى ((واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادقا الوعد وكان رسولا نبيا))^(٦) ففي رواية طويلة ان ذاك ليس اسماعيل ابن ابراهيم ولكن شخصا اخر ، اسماعيل بن حزقيال ، قتله قومه فارسل اليه ملكا وسأله حاجته فكان مما قاله : ((يارب انك اخذت الميثاق لنفسك بالربوبية ، ولمحمد صلى الله عليه واله وسلم بالنبوة ، ولوصيه بالولاية واخبرت خلقك بما تفعل امته بالحسين بن علي

١- الايات في سورة المدثر ١١-٥٣ ، الاحسائي/الرجعة ٢٦٣-٢٦٤ ، ولكن هذا يخالف ما ورد ان هذه الايات في زفر اى عمر بن الخطاب رضي الله عنه وانه ينتقم في الرجعة ، انظر القمي ٢/٣٩٥ ، والملحق رقم (٣) ص ٤٧٦ .

٢- سورة المؤمن ٥١ .

٣- القمي ٢/٢٥٩ ، مختصر بصائر ٤٥ ، الصافي ٢/٤٨٨ ، الايقاظ ٨٢-٨٣ ، البرهان ٤/١٠٠ ، شبر/حق اليقين ٢/١٧ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ١٥٦-١٥٨ ، الزنجاني/عقائد الامامية ٢٢٩-٢٣٠ . اما الطبري في مجمع البيان ٤/٥٢٧ فيفسرها بانواع من النصر في الدنيا مع قيام يوم الاشهاد يوم القيامة وكذا شيخه الطوسي في التبيان ٩/٨٥ .

٤- سورة الزخرف ٢٨ .

٥- القمي ٢/٢٨٢ ، البرهان ٤/١٤٠ ، بحار الانوار ٥٣/٥٩ ، الحائري/الزام الناصب ٨٦/١ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ١٥٨-١٥٩ .

٦- سورة مريم ٥٣ .

عليهما السلام من بعد نبيها ، وانك وعدت الحسين عليه السلام انك تكره الى الدنيا حتى ينتقم بنفسه له فحاجتي اليك يارب ان تكرني الى الدنيا حتى انتقم بمن فعل ذلك بي ما فعل كما تكر الحسين عليه السلام فوعد الله اسمعيل بن حزقيل ذلك فهو يكر مع الحسين بن علي صلوات الله عليه .))^(١) وصرفوا طائفة من الايات التي يمتن الله تعالى بها على موسى عليه السلام وقومه الى الرجعة ايضا كقوله تعالى ((اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء وجعلكم ملوكا))^(٢) ، وقوله تعالى ((ولقد ارسلنا موسى بايتنا ان اخرج قومك من الظلمت الى النور واذكرهم بأيام الله . . .))^(٣) ، والايات في اول سورة الاسراء^(٤) ، وقوله تعالى ((ونريد ان نمنّ على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة ونجعلهم الورثين . ونمكن لهم في الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون))^(٥) . وكذا زعموا ان في زيور داود عليه السلام اخبار المهدي والرجعة^(٦) . والقائم مما يجد الامم السابقة مكتوبا عندهم كما فسر الامام الباقر قوله تعالى ((ويجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل))^(٧) .

- ١- مختصر بصائر ١٧٧ ، البرهان ١٦/٣ ، بحار الانوار ٥٣/١٠٥ ، الجزائري / الانوار النعمانية ٢/٩٨-٩٩ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ١١٩ .
- ٢- سورة المائدة ٢٠ ، فسر الملك الذي اعطى الملوك ان الائمة بطك الجنة وملك الكرة اى الرجعة . انظر حسن بن سليمان في مختصر بصائر ٢٨ فقد ذكرها هكذا (وجعلكم انبياء وجعلكم ملوكا) ، البرهان ١/٤٥٥ ، شبر / حق اليقين ٢/٧ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ٩٨-٩٩ ، الزنجاني / عقائد الامامية ٢/٢٣٠ ، وذكر اية البحراني وشبر والزنجاني مثل حسن بن سليمان .
- ٣- سورة ابراهيم ٥ ، وانظر القمي ١/٣٦٧ ، الصدوق / الخصال ١٠٨ ، مختصر بصائر ١٨ ، الصافي ١/٨٨١-٨٨٢ ، الايقاظ ٩٧ ، ٢٣٥ ، ٢٨٢ ، البرهان ٢/٣٠٥ ، بحار الانوار ٥٣/٦٣ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ١٠٥-١٠٦ .
- ٤- انظر ص ٣٠٩ .
- ٥- سورة القصص ٥-٦ ، انظر ص ٣١١ ، ٤٣٠ ، ٤٣٩ .
- ٦- ومن ذلك قوله تعالى (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون) الانبياء ١٠٥ ، انظر القمي ٢/٧٧ ، مجمع البيان ٤/٦٦-٦٧ ، الصافي ٢/١٠٧ ، الايقاظ ٩٢-٩٣ .
- ٧- سورة الاعراف ١٥٧ ، الكليني / اصول الكافي ١/٣٥٥ ، الحائري / الزام الناصب ١/٦٣ .

هذه نماذج من تفاسير الشيعة لآيات قرآنية في حق الامم السابقة . اما بالنسبة لهذه الامة ، فقد بعث الله تعالى رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم وايداه في مواطن كثيرة كما اعلنه سبحانه في كتابه العزيز ، ولكن الشيعة في تفاسيرهم صرفوه ايضا الى المهدي والرجعة . روى الحسن بن سليمان : ((عن محمد بن الحسين بن ابي الخطاب عن محمد بن سنان عن عمار بن مسروق عن المنخل بن جميل عن جابر بن يزيد عن ابي جعفر (ع) في قول الله عزوجل (يا ايها المدثر قم فانذر) يعني بذلك محمدا صلى الله عليه واله وقيامه في الرجعة ينذر فيها وفي قوله (انها لاحدى الكبر نذيرا) يعني محمدا (ص) نذيرا للبشر في الرجعة وفي قوله انا ارسلناك كافة للناس في الرجعة .))^(١)

وصرفوا كلمة " الفتح " الى مرادهم ايضا قال القمي في قوله تعالى (اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز) قال : ((الارض الخراب وهو مثل ضربه الله في الرجعة والقائم عليه السلام فلما اخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبر الرجعة قالوا (متى هذا الفتح ان كنتم صادقين) وهذه معطوفة على قوله (ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر) فقالوا (متى هذا الفتح ان كنتم صادقين) فقال الله قل لهم (يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون فاعرض عنهم - يا محمد - وانتظر انهم منتظرون))^(٢) وروى الكليني بسنده ((عن محمد بن سنان عن ابن دراج ، قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في قول الله عزوجل " قل يوم القيمة لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون " قال يوم الفتح يوم تفتح الدنيا على القائم عليه السلام لا ينفع احدا تقرب بالايان مالم يكن قبل مؤمنا وبهذا الفتح موقنا فذلك الذي ينفعه ايمانه ويعظم الله عنده قدره وشانه ويزخر له يوم القيمة والبعث جنانه وتحجب عنه نيرانه وهذا اجر الموالين لا مير المؤمنين عليه السلام ولذريته الطيبين عليهم السلام .))^(٣)

-
- ١- حسن بن سليمان الحلبي / مختصر بصائر الدرجات . والآيات هي من اول سورة المدثر . اما الآية الاخيرة فقد حرفوها والتي صرفوا هي قوله تعالى (وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا) سورة سبأ ٢٨ . فييد و/ واضح الخبر كان جاهلا بالقرآن ولا غرابة في ذلك ففي سنده بعض الغلاة محمد بن سنان والمنخل ابن جميل وجابر الجعفي .
 - ٢- الآيات في اخر سورة السجدة ، القمي ١٧١ / ٢ ، الصافي ٣٢٧-٣٢٨ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ١٤٢-١٤٣ .
 - ٣- هكذا نقله البحراني في البرهان ٢٨٩ / ٣ .

وقال في قوله تعالى ((ذلك ومن عاف)) يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (بمثل ما عوفبه) حين اراد ان يقتلوه (ثم بغى عليه ليصره الله) يعني بالقائم
 عليه السلام من ولده .^(١) وقال في قوله تعالى ((ولئن جاء نصر من ربك)) يعني القائم
 عليه السلام .^(٢) وجعل على لسان النبي صلى الله عليه وسلم في رجعتة حسب
 رواية امتنانه بالمهدى والفتح الذى فتحه الله عليه بخروجه قوله تعالى (انا فتحنا
 لك فتحا مبينا)^(٣) وكذا قوله تعالى (اذا جاء نصر الله والفتح)^(٤) . وروى الكليني عن
 ابي حمزة الثمالي عن الباقر ان احدى الحسنين ((اما الموت في طاعة الله او ادراك
 ظهور امام))^(٥) . وفي قوله تعالى ((وقل جاء الحق وزهق الباطل)) قال : ((اذا قام القائم
 ذهبت دولة الباطل))^(٦) .

والروايات عددهم مستفيضة في رجعة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومن ذلك^(٧)
 تفسيرهم لقوله تعالى ((ان الذى فرس عليك القرآن لرادك الى معاد))^(٨) . قال فيها
 الحر العاملي : ((روى في عدة احاديث تأتى انشاء الله ان المراد بها الرجعة ومعلوم
 انها خطاب للرسول الله صلى الله عليه وسلم))^(٩) .

-
- ١- سورة الحج ٦٠ ، الحائرى/ الزام الناصب ١/ ٧٧ ولكن اسقط كلمة "ذلك" .
 - ٢- العنكبوت ١٠ ، نفس المصدر ١/ ٨٣ .
 - ٣- سورة الفتح ١ ، وانظر رواية المفضل بن عمر ملحق رقم (٢) ص ٤٤٦ .
 - ٤- سورة النصر ١ ، انظر رواية المفضل بن عمر ملحق رقم (٢) ص ٤٤٥ وايضا الحائرى/
 الزام الناصب ١/ ١٠٨ .
 - ٥- احدى الحسنين في سورة التوبة ٥٢ ، انظر روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجرى
 ٣٧٤/ ٤ .
 - ٦- سورة الاسراء ٨١ ، نفس المصدر ٤/ ٣٧٥ .
 - ٧- انظر ص ٢٦٨ .
 - ٨- سورة القصص ٨٥ .
 - ٩- الايقاظ ٨٩ ، وانظر ايضا الفمي ١/ ٢٤-٢٥ ، مختصر بصائر ٢٢-٤٤ ، الصافي
 ٢/ ٢٧٩-٢٨٠ ، البرهان ٣/ ٢٣٩ ، بحار الانوار ٥٣/ ١١٣ ، شبر/ حق اليقين
 ٥/ ٢ ، الحائرى/ الزام الناصب ٢/ ٣٣٨ ، الطبسي/ الشيعة والرجعة ١٤٠-١٤٢ .

ويرافق عقيدة الشيعة في انتظار خروج قائمهم المهدى الغائب تعطيل الجهاد حتى خروجه وهذا امر معلوم.^(١) وقد فسره آيات تشريع الجهاد كما روى القمي ((عن ابن مسكان عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى (اذن للذين يقتلون بانهم ظلموا))) الآية . ان العامة يقولون نزلت في رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اخرجته قريش من مكة وانما هي للقائم اذا خرج يطلب بدم الحسين عليه السلام))^(٢) وروى الكليني والعياشي بسندهما ((عن ابي جعفر عليه السلام قال والله الذي صنع الحسين عليه السلام كان خيرا لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس، والله لفيه نزلت هذه الآية (ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم واقموا الصلاة واتوا الزكاة) انما هي طاعة الامة فطلبوا القتال (فلما كتب عليهم القتال) مع الحسين (قالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب) وقوله ربنا اخرنا الى اجل قريب نجب دعوتك ونتبع الرسل) ارادوا تأخير ذلك الى القائم))^(٣) وفي قوله تعالى ((ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا))^(٤) روى العياشي احاديث تفيد ان الحسين هو المقتول مظلوما وان القائم وليه يطلب ثأره عند خروجه ، وان الحسين رضي الله عنه هو المنصور.^(٥) وجاءت رواية جعفر الصادق ((... فلو قتل اهل الارض لم يكن مسرفا...))^(٦)

١- انظر مثلا الحر العاملي/ وسائل الشيعة ٢٥/١١ باب حكم الخروج بالسيف قبل قيام القائم، ٣٢/١١ باب اشتراط وجوب الجهاد بامر الامام واذنه وتحريم الجهاد مع غير الامام العادل .

٢- سورة الحج ٣٩ ، القمي ٨٤-٨٥ ، وانظر ايضا النعماني/ الغيبة ٢٤١ .

٣- الايات من سورة النساء ٧٧ ، وانظر روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجري ٤٠٨/٤ ، العياشي ٢٥٨/١ ، وفي سنده محمد بن سنان .

٤- سورة الاسراء ٣٣ .

٥- العياشي ٢٩٠-٢٩١ ، البرهان ٢١٨-٢١٩ وهي رواية جابر بن يزيد الجعفي .

٦- البرهان ٢١٨/٢ .

ويوم السقيفة حسب معتقد هم أسس أبو بكر وعمر رضي الله عنهما دولة الباطل وسنا ظلم أهل البيت. وكما روى فكان أول من بايع أبابكر هو إبليس^(١). واعتقد الاثنى عشرية أن الله تعالى لم يَمُكِّنْ لاحد من الائمة في دنياهم بل أخره الى وقت المهدي والرجعة، واحتجوا لذلك بقوله تعالى ((وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم امنا يعبدونني لا يشركون بي شيئا ومن كفر بعد ذلك فالولئك هم الفاسقون))^(٢). روى الصدوق في حديث طويل عن بعض اصحاب الصادق المشهورين المفضل بن عمر و ابي بصير وابان بن تغلب وفيه قال المفضل : ((. . . فقلت يا بن رسول الله فان النواصب تزعم ان هذه الاية انزلت في ابي بكر وعمر وعثمان وعلي فقال : لا هدى الله قلوب الناصبة متى كان الدين الذي ارتضاه متمكنا بانتشار الامن في الامة ، وذهاب الخوف من قلوبها وارتفاع الشك من صدورها في عهد واحد من هؤلاء اوفي عهد علي عليه السلام مع ارتداد المسلمين والفتن التي كانت تثور في ايامهم ، والحروب والفتن التي كانت تشب بين الكفار وبينهم ، ثم تلا الصادق عليه السلام هذه الاية مثلا لابطاء القائم عليه السلام (حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاءهم نصرنا) الاية))^(٣). فالوعد من الله للاستخلاف والتمكين والأمن هو للائمة ولكي يتحقق ذلك لابد لهم من رجعة ، وعلى رأسهم علي بن ابي طالب رضي الله عنه ، فرجعته متواترة عند هم^(٤) وهو دابة الارض^(٥). وفي قوله تعالى ((أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه))^(٦) ، روى الكراجكي عن ابي عبد الله ابي جعفر الصادق قال : ((الموعود علي بن ابي طالب وعد الله ان ينتقم له من اعدائه في الدنيا ووعدناه الجنة له ولا وليائه في الآخرة))^(٧).

١- انظر الكليني/روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجري ٤/٤١٩.

٢- سورة النور ٥٥ ، التبيان ٧/٥٧ ، مجمع البيان ٤/١٥٢-١٥٣ ، الصافي ٢/ ١٧٧-١٧٨ ، البرهان ٣/ ١٥٠ . وانظر الملحق رقم (٢) لرواية المفضل بن عمر و ابي حمزة الثمالي ص ٣٩٩، ٣٥٣، وفي اصول الكافي للكليني ١/ ١٥٠ " هم الائمة " .

٣- الصدوق/ اكمال الدين ٣/ ٣٤٣ . وليس في المطبوع اسماء الخلفاء الثلاثة رضي الله عنهم وانما هناك نقاط (. . .) ، ولكن الاسماء مثبتة في غيبة الطوسي ١٠٨ ، والبرهان ٣/ ١٤٧-١٤٩ ، مما دل على انه في الاصل .

٤- انظر ص ٢٦٨ .

٥- انظر ص ٢٤٤ .

٦- القصص ٦١ .

وقد انظر امير المؤمنين اعداءه في اعتقاد الشيعة كما انظر الله تعالى ابليس في رواية ابي حمزة الثمالي كما سبق . وجاء في تفسير الامام المعصوم عندهم - الحسن العسكري - في حديث طويل فيه ((فقال علي يا ملائكة ربي ايتوني بمعاوية وعمرو ويزيد فنظروا (اي بعض اصحابه) في الهواء فاذا ملائكة كانهم الشرط السود ان قد علق كل واحد منهم بواحد فانزلهم الى حضرته فاذا احدهم معاوية والاخر عمرو والاخر يزيد فقال علي عليه السلام تعالوا فانظروا اليهم انا لو شئت لقتلتهم ولكني انظرهم كما انظر الله ابليس الى يوم الوقت المعلوم ، ان الذي ترون بصاحبكم ليس بعجز ولا ذل ولكنه مختار من الله لكم لينظر كيف تعملون . . .)) كذا^(١) . وهكذا بقية الائمة ايضا لم ينتصروا في دنياهم ولكن وعدهم الله رجعة فيها ينالون ثأرهم والنصر والدولة .

المناقشة

ان قضية تأخير الشيعة الاثنى عشرية للنصر الذي وعد الله تعالى به رسله واوليائه الى زمن خروج مهديهم الغائب ورجعة ائمتهم الموتى في نظري لا تحتاج الى مناقشة لمخالفتها سنة الله الكونية والشرعية في رسله واوليائه والواقع التاريخي ، ولو عددت الايات والمواقف في السيرة والتاريخ لطال المقام بنا لبيان امر معلوم مشهور . ومن ذلك مشاركة امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه - امامهم المعصوم - اثناء حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع بقية الصحابة في الجهاد ضد المشركين حتى الفتح ، ومشاركته مع ابي بكر في حروب الردة وهكذا حتى انه جاهد الخوارج وانتصر عليهم كما وعده رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) . ولكن الشيعة الامامية يرون كما رووا ((لا جهاد الا مع الامام))^(٣) . وقال الفضل بن شاذان في جداله مع المخالفين : ((ولو جعلتم للذين تسمونهم الرافضة ما في الارض من ذهب او فضة على ان يستحلوا قتل رجل مسلم

= ٧- الكراچي / كنز الفوائد بواسطة الايقاظ ٢٩٤-٢٩٥ .

١- تفسير العسكري علي هامش تفسير القمي ط حجري ص ٥٦ .

٢- في احاديث صحيحة في شأن الخوارج ورد التبشير ((يقتلهم اقرب الطائفتين من الحق)) .

انظر صحيح مسلم بشرح النووي ١٦٨/٧ .

٣- بحار الانوار ٢٥/١٠٠ .

او اخذ ماله ما استحلوا ذلك الا مع امام مثل علي صلوات الله عليه في علمه بما يعلم ويذر ، وهو المهدي الذي تروون انه يعدل بين الناس . . . (١)

اما تأويلاتهم ورواياتهم في ^{أخذ}الميثاق بالولاية فذاك دعواهم ان التشيع كان منذ الخلق الاول وهذه الروايات كلها من الموضوعات المكذوبة . (٢)

وهذه الاستدلالات التي تصرف ^{النصر}عن الانبياء والرسل ، وحتى الرسول المصطفى صلى الله عليه وسلم ، الى المهدي الغائب والرجعة ، هي لا تستحق الرد التفصيلي لوضوح علامات الوضع والاختلاف عليها . ومما يثبت ان الامر جد خطير ، انهم بهذا الضروب من التأويلات قد صرفوا عن الجهاد الذي شرعه الله منذ زمن الرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وادعوا ان الايات المحكمات في ذلك هي موقعة الى خروج المهدي والرجعة . ولا شيء احب الى اعداء الاسلام من ان يعطلوا المسلمين عن جهادهم ويصدوهم عن

سبيل الله . المسلم الفطن يحفظ غيرته ويثق بوعد الله سبحانه فانما هي احدي الحسينيين اما الفتح او الشهادة وكلاهما ما يتربصه المومنون . (٣)

اما ما ذكره الشيعة ان العامة - اي اهل السنة - يفسرون اية الاستخلاف والتمكين بالخلفاء الراشدين ، فهذا هو التفسير الصحيح المعتمد عند اهل السنة والجماعة ، ولكن لم يقصروه على الخلفاء الثلاثة فقط بل قالوا انها في الصحابة جميعا فانهم اسسوا الدولة الاسلامية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحكموا بالعدل والاحسان فانتشر الاسلام في زمنهم ما لم يتحقق لاحد من بعدهم . ومما يؤيد تفسير الاية باستخلاف الصحابة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى ((كما استخلف الذين من قبلهم) ، فالمراد بنو اسرائيل بالاتفاق وعلى قاعدة الاثنى عشرية التي سيأتي تفصيلها - سيكون في هذه الامة كل ما كان في الامم السابقة حذو النعل بالنعل - (٤) يلزم ان

١- الايضاح ٢٠٨ .

٢- كما افاده ابن تيمية / منهاج السنة ٤ / ٧٨ .

٣- التوبة ٥٢ . انظر الطبري ١٠ / ١٥٠-١٥١ ، البغوي ٢ / ٢٩٩ ، ابن كثير ٢ / ٣٦٢ .

٤- انظر ص ٣٠٤ .

يكون الاستخلاف لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان لأصحاب موسى عليه السلام فيوشع بن نون دخل فلسطين وملكها فمكثهم^{الله} في الأرض فازد هرت د ولتهم في زمن داود وسليمان عليهما السلام ثم ضعفت بعد ذلك . ولا يلزم أن يملك جميع العالم كما نعلم أنه سيحصل في زمن المهدي وعند نزول عيسى عليه السلام حتى لا يبقى دين سوى الاسلام . فان قيل ان اظهار الدين الذي وعد الله تعالى في هذه الآية وفي غيرها كقوله تعالى ((ليظهره على الدين كله))^(١) وانتشاره على العالم كله انما يتم في زمن المهدي كما يذهب اليه جمهور الشيعة^(٢) وبعض اهل السنة^(٣) — مع خلاف معروف في تفصيل اخبار المهدي — فالجواب انه ليس للمهدي ولا لعيسى بن مريم عليهما السلام استقلال عن شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهاده فهما مستمران الى يوم القيامة ، ففضل اظهار الدين يثبت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اولا قبل كل احد ثم لأصحابه وامتة تبعها . وقد زوى الله للنبي صلى الله عليه وسلم مشارق الأرض ومغابها وأراه ما تبلغه امته منها فكل واحد من امته — والمهدي وعيسى عليهما السلام من جملة امته — يصيبه من فضل اظهار الدين حسب جهاده . فلا يستطيع الشيعة بمجرد انكارهم او تأويلهم انتصارات النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه والتابعين لهم باحسان ان يقلبوا حقيقة النصر الذي فضلهم به .

-
- ١- سورة التوبة ٣٣ ، الفتح ٢٨ ، الصف ٩ .
 - ٢- القمي ٢٨٩/١ ، العياشي ٨٧/٢ ، مجمع البيان ٢٤٠-٢٤١/٣ ، ابن طاووس/ سعد السعود ١٧٢ ، الصافي ٦٩٧-٦٩٨/١ ، البرهان ١٣١/٢ .
 - ٣- ذكر مفسروا اهل السنة انه في زمن عيسى عليه السلام . الطبري ١١٦-١١٧ ، البغوي ٢٨٦-٢٨٧/٢ ، السيوطي الدر المنثور ١٧٥-١٧٦/٤ ، وذكر ابن كثير ٢٤٩-٢٥٠ احاديث في اظهار الاسلام بدون اشارة الى عيسى عليه السلام وهناك رواية عن السدي انه في المهدي . انظر القرطبي ١٢١-١٢٢ ، والسدي هو السدي الكبير اسماعيل بن عبد الرحمن قال ابن حجر في تقريب ٧٢/١ ((صدوق يهيم ، رمي بالتشيع)) وذكر في تهذيب التهذيب ٣١٤/١ عن احمد ((انه يحسن الحديث الا ان هذا التفسير الذي يجيء به قد جعل له اسنادا واستكلفه)) .

قاعدة التفريق بين الموت والقتل

استدل الاثنا عشرية ببعض آيات من القرآن على ان الله تعالى قد فرق بين الموت والقتل ، ومن ذلك ما روى ((عن زرارة قال: كرهت ان أسأل ابا جعفر عليه السلام فاحتلت مسئلة لطيفة لا بلغ بها حاجتي منها فقلت: اخبرني عن قتل مات ، قال: لا الموت موت والقتل قتل. فقلت: ما اجد قولك قد فرق بين القتل والموت في القرآن. فقال: (أفان مات او قتل) وقال: (ولئن متم او قتلتم لآلي الله تحشرون) فليس كما قلت بازرارة فالموت موت والقتل قتل، وقد قال الله عزوجل: ((إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِمْ حَفًّا) قال: فقلت ان الله عزوجل يقول: (كل نفس ذائقة الموت) أفرايت من قتل لم يذوق الموت؟ قال: ليس من قتل بالسيف كم مات على فراشه ان من قتل لا بد ان يرجع الى الدنيا حتى يذوق الموت. (((١)

- ١- انظر العياشي ٢٠٢/١ ، مختصر بصائر الدرجات ١٩ واللفظ له ، الصافي ٣٠٢/١ البرهان ٣٢٢/١ ، الايقاظ ٢٧٣-٢٧٤ ، بحار الانوار ٥٣/٦٥-٦٦ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ١٠٤ وعزاه الى الكليني في الكافي ولكن يبدو انه خطأ ، الزنجاني / عقائد الامامية ٢/٢٩٩ . والآيات المذكورة في النص هي من سورة آل عمران ١٤٥ وهي قوله تعالى ((وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم . . .)) الآية . والجدير بالذكر ان الشيعة رووا ان الآية تدل على ان الصحابة ارتدوا الا ثلاثة منهم بعد وفاة الرسول الله صلى الله عليه وسلم انظر العياشي ٢٠٥/١ ، وانه صلى الله عليه وسلم لم يمض بل قتل غيلة حيث يزعمون ان عائشة وحفصة سقتاه سما حاشاهما الله تعالى . انظر العياشي ٢٠٠/١ ، الصافي ٣٠٥/١ ، البرهان ٣٢٠/١ . والآية الثانية في النص قوله تعالى ((ولئن قتلتم في سبيل الله او متم لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون)) سورة آل عمران ١٥٧ وورد فيها تأويلات كثيرة بالرجعة نحو ما روى عن ((جابر بن يزيد ، عن ابي جعفر عليه السلام قال سئل عن قول الله " ولئن قتلتم في سبيل الله او متم " قال يا جابر أتدري ما سبيل الله ؟ قلت لا والله الا اذا سمعت منك ، فقال القتل في سبيل الله في ولاية علي وذريته عليه السلام فمن قتل في ولايته قتل في سبيل الله ، وليس من احد يؤمن بهذه الآية الا وله غنلة ومبتة انه من قتل يبشر حتى يموت ومن يموت يبشر حتى يقتل .)) انظر العياشي ٢٠٢/١ ، مختصر بصائر ٢٥ ، الصافي البرهان ٣٢٢/١ ، الايقاظ ٢٧٤ ، بحار الانوار ٥٣/٤٠-٤١ ، شبر/ حق اليقين ٥/٢ . والآية الثالثة من سورة التوبة ١١١ ، وهي ايضا مفسرة بالرجعة والآية الاخيرة في عدة سور ، آل عمران ١٨٥ ، الانبياء ٣٥ ، العنكبوت ٥٧ وهي ايضا مفسرة بالرجعة وروى فيها تحريفا حيث زيدت فيها بعد الموت ((ومشورة)) انظر العياشي ٢١٠/١ . ولترجمة زرارة انظر ص ١٩٢ .

فصار تأويلهم لهذه الايات وامثالها قاعدة انه يلزم على المؤمن الذي محض الايمان محضا اذا قتل يرجع حتى يموت ميتة طبيعة واذا مات يرجع حتى يستشهد في المعارك اخر الزمان في دولة المهدي والائمة الراجعين .

المناقشة

التفريق بين الموت والقتل على هذا المفهوم باطل من وجوه :

اولا : انه يستلزم احد الاثنين لاثالث لهما . اما ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل وهذا تكذيب لقوله تعالى ((والله يعصمك من الناس))^(١) ، وما تواتر في سيرته من فشل جميع محاولات اغتياله بحفظ الله تعالى له صلى الله عليه وسلم . او اما ان يكون مات في الدنيا ولا بد ان يرجع حتى يقتل بغلبة العدو عليه ويشمئز كل مؤمن به صلى الله عليه وسلم ان يخطر على باله ذلك فان الله وعده بالنصر والفتح المبين .

ثانيا : يلزم على مقتضى ما سبق ان جميع الانبياء والمرسلين يرجعون واكثرهم يقتلون في الرجعة لانهم ماتوا في الدنيا وهذا ايضا فاسد باطل .

ثالثا : ان تفريقهم حسب مفهومهم باطل لغة وشرعا فان الموت ضد الحياة^(٢) فهو اعم من القتل الذي يندرج في عموم الموت لانه من هيئاته . وقد جعل الله الحياة في ايات كثيرة مقابلة الموت . وان الموت يطلق احيانا على القتل ، ففي الآية قبل آية آل عمران التي فسروها بالرجعة نجد قوله سبحانه ((ولقد كنتم تمنون الموت من قبل))^(٣) والمراد الجهاد الذي فيه الاستشهاد بالقتل . وقال تعالى في يحيى عليه السلام ((وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا))^(٤) ومن المعلوم ان الطغاة قتلوه . وفي السنة والسيرة والتاريخ شواهد لا تحصى فمثلا قد سميت الحديقة

١- سورة المائدة ٦٧ .

٢- ابن منظور/ لسان العرب ١٤ / ٢١١ .

٣- سورة آل عمران ١٤٣ .

٤- سورة مريم ١٥ .

التي لحاً اليها مسيلمة الكذاب واصحابه بحد يقة الموت لكثرة من قتل فيها .

ثم ان الشيعة انفسهم يرون ما ينافض هذا فيسمون القتل موتاً . قال امير المؤمنين

يوم الجمل : ((الموت طالب حثيث لا يعجزه المقيم . . . وان اشرف الموت القتل ، والذي

نفسى بيده لالف ضربة بالسيف اهون من موت على فراش))^(١) . وقد تمثل رضي الله عنه

بشعر قبل قتله فانشد : اشد د حياريمك للمو ت فان الموت لا قيك
ولا تجزع من السمو ت اذا حل بواديك^(٢)

وفي اخبار الاثمة نجد قول الامام ((. . . لا يموت منا حتى يخلف من بعده من

يعمل بمثل عمله . . .))^(٣) ومن المشهور ان الشيعة يعتقدون ان جميع الاثمة قتلوا ظاهراً

او غيلة . وفي اخبار المهدي نجد من علامات المهدي ((بين يدي المهدي موت احمر

وموت ابيض . . . اما الموت الاحمر بالسيف اما الموت الابيض فالتاعون))^(٤) وفي رواية في

تحذير الامام الصادق شيعته ((ما تستعجلون بخروج القائم . فوالله ما لباسه الا

الغليظ وطعامه الا الشعير الجشب وما هو الا السيف والموت تحت ظل السيف))^(٥) .

فهذه الروايات وامثالها الكثيرة تدل على ان القتل داخل معنى الموت ، وهذا موجود

حتى في تعريف الشيعة للرجعة اصطلاحاً حيث يعرفونها بالرجوع الى الدنيا لمن تقدم

موته ، فيغفلون ذكر صريح "او من قتل"^(٦) وهذه القضية واضحة فكل من مات مهما كانت

طريقة الموت بقتل او غيره فقد جاء اجله وذاق موته الذي كتب عليه وانقطع عمله والله

يحي ويميت وهو على كل شيء قدير .

١- تاريخ يعقوبي ٢/ ٢٠٩ .

٢- المفيد / الارشاد ١٥ ، ٢٠٠ .

٣- الكليني / اصول الكافي ١/ ٣٢٧ ، وانظر مرآة العقول للمجلسي ٤/ ٢٩٩-٣٠٠ .

٤- الصدوق / اكمال الدين ٦١٤ ، المفيد / الارشاد ٦٩٥ ، الطوسي / الغيبة ٢٦٧ ،

وقال ابن الاثير في النهاية ١/ ٣٨٨ ونقل عنه المجلسي في بحار الانوار ١٦/ ١٢١

في الموت الاحمر ((يعني القتل لما فيه من حمرة الدم او شدته ويقال موت احمر :
اي شديد)) .

٥- الطوسي / الغيبة ٢٧٧ ، الاحسائي / الرجعة ١٦١ .

٦- انظر المفيد / رسالة اجوبة المسائل السرية ٢٢ ، الايقاظ ٢٩-٣٠ ، بحار الانوار ٥٣ /

١٣٨ ، شبر / حق اليقين ٢/ ٣٠٣ . وانظر ص ١١ .

اكمال الدين بالائمة

يرى جمهور الشيعة ان اكمال الدين واتمام النعمة انما كان بنصب الولاية والامامة لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه والائمة من بعده من ذريته ، وان الولاية آخر الفريضة نزلت في القرآن حين نزل حسب رواياتهم في غد يرخم قوله تعالى ((اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً . . .)) الآية (١) وقد حرف بعضهم الآية حتى تكون اصرح لمرادهم فاضافوا " في علي " او "ولاية علي بن ابي طالب" (٢) واستدلوا بقوله تعالى ((يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته . . .)) الآية (٣) على انها نزلت تشجيعاً لرسول صلى الله عليه وسلم في تبليغ هذا الامر الذي ثقل عليه وشق لمعرفته عناد اصحابه لولاية ابن عمه وذريته من بعده حتى اورد بعضهم زيادة في الآية ايضاً "في علي" او "في شأن علي" او "ان علياً مولى المؤمنين" (٤).

١- سورة المائدة ٣ . والقصة من اشهر المتواترات عندهم ، انظر تفسير فرات الكوفي ٣٨ ، القمي ١٦٢/١ ، العياشي ٢٩٢-٢٩٣/١ ، اصول الكافي ٢٢٩/١ ، الصفار/ بصائر الدرجات ٢٢١ ، ٥٣٧-٥٣٨ ، الصدوق/ اكمال الدين ٢٦٨ ، ٢٧٤ ، ومالي ١٢٥ ، ٣٥٦ ، النعماني/ الغيبة ٦٩ ، ٢١٧ ، الطوسي/ التبيان ٤٣٥-٤٣٦ ، واختيار معرفة الرجال المعروف برجال الكشي رقم ١٠٦٠ ، ١٠٨٨ ، والطبرسي/ احتجاج ٤٣٣ ، الاربلي/ كشف الغمة ٣٢٣ ، الصافي ٤٢١/١ ، البرهان ١/ ٤٢٤-٤٩٧ . وقال اية الله روح الله الخميني في ذلك ((فبالامامة يكتمل الدين والتبليغ يتم)) انظر كشف الاسرار ١٥٤ ، وانظر ايضاً ١٤٩-١٥٠ ، ١٥٥-١٥٦ ، ولكن في موضع اخر ص ٣١١ استدل بالاية على عدم نسخ الشريعة واكمال الدين ((لان النبوة قد ختمت)).

٢- العياشي ٢٩٣/١ ، سيد عدنان آل عبد الجبار/ مشارق الشمس الدرية ١٢٨ .
٣- سورة المائدة ٦٧ .

٤- انظر القمي ١٧٤-٦٧١/١ ، الصفار/ بصائر الدرجات ٥٣٦ ، العياشي ٣٣٢-٣٣٤ ، الكليني/ اصول الكافي ٣٣٩/١ ، وشرحه في مراة العقول للمجلسي ٢/ ٣٧٦ وما يلي ، النعماني/ الغيبة ٢١٧-٢٤٤ ، التبيان ٥٨٨/٣ ، الصافي ١/ ٤٧٥-٤٥٦ ، البرهان ١/ ٤٨٨-٤٩١ ، المجلسي/ تذكرة الائمة ٢٠ ، النوري الطبرسي/ فصل الخطاب ١٨١ . وقد رد على هذا الاستدلال بتفصيل ابن تيمية في منهاج السنة ٩/ ١٧ ، والعلامة الالوسي في روح المعاني ٦/ ١٩٢-٢٠٠ ، والسالوسي في اثر الامامة في فقه الجعفرى ٧٨-٩٥ . ولكن نرى ان تفسيرهم بهذا المفهوم جار الى اليوم قال اية الله الخميني في الحكومة الاسلامية ٢٣ : =

ومطابقا لهذا المفهوم هكذا ذكر الشيعة في تفسير سورة الشرح ((فاذا فرغت

فانصب عليا والى ربك فارغب في ذلك))^(١) . فالدين يكتمل تدريجيا عند الاثنى عشرية

بالامامة والامامة تشمل اثني عشر اماما معصومين جاء النص بتعيينهم وقد مضى منهم احد

عشر اما الثاني عشر اخرهم فهو المهدي الذي غاب وما زال حيا ، وجاء في رواية انه

((خير اهل الارض في زمانه تكلمة اثني عشر اماما . . .))^(٢) ، وفي حديث مشهور عندهم

في اللوح الذي انزله الله سبحانه على فاطمة رضي الله عنها يذكر اخر الحديث المهدي

((. . . ثم اكمل ديني بابنه محمد رحمة للعالمين))^(٣) ولذلك قال النعماني ان المهدي

هو ((الذي جعل كمال الدين به وعلى يديه))^(٤) . وسمى الصدوق كتابه المشهور في

احوال المهدي والغيبة ((اكمال الدين واتمام النعمة في اثبات الغيبة وكشف الحيرة))^(٥) .

اشارة الى هذا المعتقد واقتباسا من الآية الكريمة .

= ٤ - ((. . . بحيث كان يعتبر الرسول صلى الله عليه وسلم لولا تعيينه الخليفة من بعده غير مبلغ رسالته . . .)) . ونلاحظ ان هذا يناقض ما قاله من قبل في كشف الاسرار ١٥٥ : ((وواضح بأن النبي لو كان قد بلغ بامر الامامة طبقا لما امر به الله ، وبذل المساعي في هذا المجال ، لما نشبت في البلدان الاسلامية كل هذه الاختلافات والمشاحنات والمعارك ولما ظهرت ثمة خلافات في اصول الدين وفروعه .)) . واقول : لا يخفى ما في هذا الكلام من انتقاص من شخصية الرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث لا يمتلك الشجاعة والامانة (وحاشاه) في التبليغ بما امره الله حسب رواياتهم . وللشيعة الامامية سلف في فرق الكيسانية حيث نقل عنهم ابن حزم في الفصل ٤٢ / ٥ ((. . . ومنهم من يرد الذنب في ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم اذ لم يبين الامر بيانا رافعا للاشكال .)) .

١- تفسير فرات الكوفي ٢١٧ ، وانظر لنحوه القمي ٤٢٨ / ٢ - ٤٢٩ ، الصافي ٨٣٠ / ٢ ، البرهان ٤٧٥ / ٤ - ٤٧٦ . وقد رد الزمخشري المعتزلي عليهم في تفسيرهم لهذه الآية في الكشاف ٢٢٢ / ٤ .

٢- البياضي / صراط المستقيم ٢٢٨ / ٢ ، وانظر قوله ايضا ٣١٥ / ١ .

٣- الطبرسي / الاحتجاج ٦٨ / ١ ، وهذا يناقض ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث رحمة والمهدي يبعث نقمة كما في روضة الكافي مع مراة العفول ط حجري ٣٤٧ / ٤ .

٤- الغيبة ١٨٣ .

٥- انظر ٦٣٨ من الكتاب المذكور ، وهذا يخالف ما هو على غلاف الكتاب ((. . . في اثبات الرجعة)) .

المناقشة

ليس الفراغ هنا الخوض في تفاصيل منزلة الاثمة عند الامامية^(١) ، وانما يهمننا بيان ان اعتقاد الشيعة عدم اكتمال الدين والرسالة وان كمالها يكون بظهور المهدي ورجعة الاثمة هو المعتقد الذي جعل الشيعة يغالون في انتمهم وينسبون اليهم ما لا ينسب الى الانبياء والمرسلين ، بل فضلوا الاثمة حتى على اولى العزم من الرسل الا رسول الله صلى الله عليه وسلم.^(٢)

آيات العذاب الواقعة على الاعداء في الرجعة

مقابل مجموعة الايات التي وعدت الوعد الجميل للاثمة المعصومين وشيعتهم بالنصر في الرجعة قدّم الاثنا عشرية مجموعة اخرى من الايات فسرت بانها تتوعّد الظالمين للشيعة والغاصبين لحقوق الاثمة بعذاب شديد في الرجعة ، ومن هذه الايات التي تنص بكلمة " العذاب " ومنها ما يفيد بالمعنى عندهم .

- ١- انظر رسالة ماجستير لجلال الدين محمد صالح / الامامة عند الشيعة الاثني عشرية .
 - ٢- ومن غلوهم من هذا المنطلق زيادة الشهادة الثالثة بالولاية مع الشهادتين بالتوحيد والنبوة . فمثلا اية الله الخميني يرغب في زيادة الشهادة بالولاية في الاذان وعند تلقين المحتضر انظر ص ٢٨٤ . وانظر للمستشرق فون جوسف مقاله كاملة في هذه القضية Von Joseph, On the Genesisist Development of the Twelver Shia Three-Tenet Shahadha, Der Islam, 47, 1971.
- وفي مشاركة الامامة مع النبوة انظر الطبرسي / اعلام الوري ٣٨٨ ، البياضي / صراط المستقيم ١٧٦ / ٢ ، وقال المجلسي في مرآة العقول ط حجري ٣١٥ / ٤ بان امير المؤمنين ((كان في جميع الكمالات شاركا مع الرسول (ص) سوى النبوة . . .)) . وقال ايضا ٣٧٨ / ٤ : ((ووردت الاخبار المتواترة في ان الانبياء والاثمة صلوات الله عليهم لا يفعلون شيئا من الامور لاسيما امور الدين الا بما امرهم الله ولا يتكلمون في شيء من امورهم على الراي والهوى ان هو الا وحي يوحى . . .)) . وفي تفضيل الاثمة على الانبياء عند الاثني عشرية انظر ص ٣٢٠ .

ومن الاول قوله تعالى ((ولئن اخبرنا عنهم العذاب الى امة معدودة ليقولن ما يحبسهم . . .)) الآية^(١) ، قال القمي: ((ان متعناهم في هذه الدنيا الى خروج القائم فنردهم ونعذبهم (ليقولن ما يحبسهم) اى يقولون اما لا يقوم القائم ولا يخرج على حد الاستهزاء . . .))^(٢) . وقال القمي ايضا : ((اما قوله (ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر . . .) الآية قال : العذاب الادنى عذاب الرجعة بالسيف ومعنى قوله : (لعلهم يرجعون) يعنى فانهم يرجعون في الرجعة حتى يعذبوا . . .))^(٣) . ونقل الحر العاملي عن القمي في تفسير قوله تعالى ((حتى اذا راوا ما يوعدون اما العذاب واما الساعة . . .)) الآية^(٤) ، قال : ((ان المراد بها القائم وامير المؤمنين في الرجعة))^(٥) . اما الايات التي اولوها بتعذيب الاعداء في الرجعة فهي كثيرة جدا ، فعلا في خطبة واحدة منسوبة لامير المؤمنين التي تسمى المخزون عدة ايات في انواع العذاب الواقع على الاعداء في الرجعة^(٦) . ووقع في بعض تفسيرات وضوحا لا يترك شكا في المقصود . من ذلك ما ورد في تعذيب ابي بكر وعمر رضي الله عنهما وهي كثيرة جدا^(٧) . وفي عثمان رضي الله عنه ورد مثل هذه التفسيرات حيث روى عن جابر بن يزيد عن جعفر الصادق قول امير المؤمنين رضي الله عنه في قوله تعالى ((ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين))^(٨) .

١- سورة هود ٨ .

- ٢- القمي ٣٢٢/١ . وذكر في الاستهزاء قوله تعالى ((فاصابهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزون)) سورة النحل ٣٤ ، قال القمي ٣٨٥/١ ((من العذاب في الرجعة)) وانظر ايضا الصافي ٩٢٤/١ ، البرهان ٣٦٧/٢ ، الايقاظ ٩١-٩٢ .
- ٣- السجدة ٢١ . انظر القمي ١٧٠/٢ ، وايضا مختصر بصائر ١٧ ، الصافي ٣٢٤/٢ ، البرهان ٢٨٨/٢ ، بحار الانوار ٥٣/٥٩ ، ١١٤ ، شبر/حق اليقين ٧/٢ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ١٤٧ .

٤- سورة مريم ٧٥ .

- ٥- الايقاظ ٩٦ ولكن لم اجده في القمي وانما قال ٥٢-٥٣ العذاب القتل والساعة الموت . وانظر ايضا التبيان ١٤٥/٧ ، مجمع البيان ٥٢٧/٣ ، الصافي ٥٣/٢ ، البرهان ٣٠/٧ .

٦- انظر مختصر بصائر ١٩٥-٢٠٣ ، بحار الانوار ٥٣/٧٧-٨٩ .

٧- انظر ملحق رقم (٣) الخاص في ذلك .

٨- سورة الحجر ٢ .

فقال: ((هو انا اذا خرجت انا وشيعتي وخرج عثمان بن عفان وشيعته ونقتل بني امية فعند ذلك يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين))^(١).

وكذا فسر الشيعة الايات الاتية بالرجعة: قوله تعالى ((حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد . . .))^(٢) الآية، وقوله تعالى ((فاصبر ان وعد الله حق فاما نرينك بعض الذي نعدهم او نتوفينك فاليينا يرجعون))^(٣) وقوله تعالى ((ولمن انتصر بعد ظلمه . . . الى قوله . . . وترى الظالمين لهما راوا العذاب . . .))^(٤) الايات. وقوله ((وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك))^(٥).

وفي تفسير اليوم الذي تأتي السماء بدخان مبين قال: ((ذلك اذا خرجوا في الرجعة من القبر يغمى الناس كلهم الظلمة يقولون هذا عذاب اليم (ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون)))^(٦) وكذا القول ((هذا يوم عسر))^(٧) والقول ((تلك اذا كرة خاسرة))^(٨) والقول ((ياليتني كنت ترابا)) ، فقد فسرته ((اي من شيعة ابي تراب))^(٩).

- ١- مختصر بصائر ١٨ ، بحار الانوار ٥٣ / ٦٤ . وهذا الخبر موافق لما في روضة الكافي للكليني في النداء من السماء في اول النهار باسم علي وفي اخر النهار باسم عثمان رضي الله عنهما ، انظر روضة الكافي مع مراة العقول ٣٩٧ / ٤ .
- ٢- سورة المؤمنون ٧٧ ، والباب علي بن ابي طالب رضي الله عنه عندهم ، انظر مجمع البيان ١١٤ / ٤ ، مختصر بصائر ١٧-١٨ ، الصافي ١٤٦ / ٢ ، البرهان ١١٨ / ٣ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ١٢٣-١٢٤ .
- ٣- سورة غافر ٧٧ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ١٥٨ . وقد زاد في الآية المذكورة نعدهم من العذاب او نتوفيتك .
- ٤- سورة الشورى ٤١-٤٤ ، والعذاب حسب رواية هو علي بن ابي طالب كما رواه القمي ٢٧٨ / ٢ ، الصافي ٥١٩ / ٢ ، البرهان ١٢٩ / ٤ ، الايقاظ ٩٣ ، الطبسي / الشيعة والرجعة .
- ٥- سورة الطور ٤٧ ، انظر القمي ٣٣٣ / ٢ ، مختصر بصائر ٤٦ ، الصافي ٦١٦ / ٢ ، البرهان ٢٤٣ / ٤ ، الايقاظ ٩٥ . وروى ((نزل جبريل بهذه الآية هكذا)) فان للظالمين آل محمد حقهم عذابا دون ذلك)) انظر الايقاظ ٢٩٨ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ١٦٣ .
- ٦- سورة الدخان ١٠-١٢ ، القمي ٢٩٠-٢٩١ ، مختصر بصائر ٤٥ .
- ٧- سورة القمر ٨ ، القمي ٣٤٧ / ٢ .
- ٨- سورة النازعات ١٢ ، الايقاظ ٢٧٩ .
- ٩- سورة النبأ ٤٠ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ١٧٠ .

وكثير من الايات التي تشير الى ما يتلفظ به الكفار والعصاة يوم القيامة هي ايضا في الرجعة^(١). روى الكليني في الكافي ((عن الحسن بن شاذان الواسطي قال كتبت الى ابي الحسن المرضا (ع) اشكوا جفاء اهل واسط وحملهم علي وكانت عصابة من العثمانية تؤذيني فوق بخطه ان الله اخذ ميثاق اوليائنا على الصبر في دولة الباطل فاصبر لحكم ربك فلو قد قام سيد الخلق لقالوا (ياويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون))^(٢).

وذكر عدد من علماء الاثنى عشرية ان الآية ((ان نشأ ننزل عليهم من السماء اية فظلت اعناقهم لها خاضعين))^(٣) نزلت في خروج القائم بالصيحة من السماء وان الذين يخضعون هم بنو امية في الرجعة ، ويذكرون في ذلك روايات مطولة ومختصرة^(٤) ، ومن المختصرة ما روى الكراجكي بسنده عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس رضي الله عنه ((هذه نزلت فينا وفي بني امية يكون لنا عليهم دولة فتذل اعناقهم لنا بعد صعوبة وهوانا بعد عز))^(٥).

١- وسيأتي ان اكثر هذه الايات ترد الرجعة . انظر ص ٣٥٢ . وانظر ما سبق في سورة غافر ص ٢٠٨-٢١١.

٢- سورة يس ٥٢ ، روضة الكافي مع مرآة العقول/٤/٣٥٧ . وقال المجلسي: ((سيد الخلق اى القائم فيرجعون في الرجعة لينتقم منهم المؤمنون فيقولون ياويلنا . . .)).

٣- سورة الشعراء ٤ .

٤- القمي ١١٨/٢ ، النعماني/الغيبة ٢٦٠-٢٦١ ، الصافي ٢٠٨/٢ ، البرهان ١٧٩/٣ ، الحائري/الزام الناصب ١/٧٩-٨٠ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ١٣٠ .

٥- الكراجكي/كنز الفوائد بواسطة الايقاظ ٢٩٧ . وفي هذا الاسناد الكلبي وهو محمد ابن سائب الكلبي صاحب التفسير ، مات ١٤٦ هـ وهو والد هشام النسائي المشهور ، وهو الذي كان يقول انا سبائي انا سبائي . قال ابن حبان في المجروحين ٢٥٣/٢ ((وكان الكلبي سبيئا من اصحاب عبد الله بن سبأ من اولئك الذين يقولون ان عليا لم يمت وانه راجع الي الدنيا قبل قيام الساعة فيملؤها عدلا كما ملئت جورا ، وان راوا سحابة قالوا امير المؤمنين فيها)) . انظر ايضا الذهبي/ميزان الاعتدال ٣/٥٥٨ ، ابن حجر/تهذيب التهذيب ٩/١٨١ . اما عند الشيعة الاثنى عشرية فذكر الما مقاني في تنقيح المقال ٣/١١٩ يظهر انه إما مامي الا ان حاله مجهول .

وبغض الشيعة لبني امية معروف مشهور ، حتى جعلوهم الشجرة ملعونة في القرآن ^(١) ،
وان كل واحد منهم يمسح وزغا عند موته ^(٢) ، واستدلوا على بغضهم لهم بما رواه الكراجكي
بسنده الى ابي بصير عن ابي عبد الله في تفسير الاية السابقة في الشعراء قال : ((تخضع
لها رقاب بني امية ، قال : وذلك علي بن ابي طالب يبرز عند زوال الشمس على رؤوس الناس
ساعة حتى يبرز وجهه يعرف الناس حسبه ونسبه ، ثم قال : اما ان بني امية ليخبين الرجل
منهم الى جنب شجرة فيقول : هذا رجل من بني امية فاقتلوه .)) ^(٣)

وورد في بني امية ما رواه الكليني بسنده ((عن ابي جعفر عليه السلام يقول في قول
الله عزوجل : (فلما احسوا بأسنا اذا هم منها يركضون لا تركضوا وارجعوا الى ما اترفتم
فيه ومساكنكم لعلكم تسئلون) قال : اذا قام القائم عليه السلام وبعث الى بني امية بالشام
هربوا الى الروم فيقول لهم الروم لا ندخلكم حتى تتنصروا فيعلقون في اعناقهم الصلبان
فيدخلونهم فاذا نزل بحضرتهم اصحاب القائم عليه السلام طلبوا الا مان والصلح فيقول
اصحاب القائم عليه السلام لا نفعل حتى تدفعوا الينا من قبلكم منا ، قال : فيدفعونهم
اليهم فذلك قوله : (لا تركضوا وارجعوا الى ما اترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسئلون) قال :
يسألونهم الكنوز ولهم علم بها . قال : فيقولون (يا ويلنا انا كنا ظالمين فما زالت تلك دعوتهم
حتى جعلناهم حصيدا خامدين) بالسيف وهو سعيد بن عبد الطك الاموي صاحب سعيد
بالرحبة .)) ^(٤)

وروى في قوله تعالى ((ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة
اعمى)) أن معاوية بن عمار قال قلت لابي عبد الله عليه السلام عن هذه الاية فقال :

- ١- المفيد / الاختصاص ٨٥ ، المجلسي / مرآة العقول ط حجري ٢٦٨ / ٤ .
- ٢- الكليني / روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجري ٣٤٧ / ٤ ٤٣٣ .
- ٣- الكراجكي / كنز الفوائد بواسطة الايقاظ ٣٨٢ ، وهذه الرواية مأخوذة عن الحديث
الصحيح المشهور ، وفي لفظ مسلم رقم ٢٩٢٢ ((عن ابي هريرة ، ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال " لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود . فيقتلهم المسلمون
حتى يختبيء اليهودي من وراء الحجر والشجر . فيقول الحجر او الشجر : يا مسلم
يا عبد الله هذا يهودي خلفي . فتعال فاقتله . الا الفرقد . فانه من شجر
اليهود .))

٤- سورة الانبياء ٣١-١٥ روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجري ٢٦٨ / ٤ . وانظر ايضا
القمي ٦٨ / ٢ ، الصافي ٨٦ / ٢ ، البرهان ٥٣ / ٢ - ٥٤ .

((هي والله للنصاب . قال جعلت فداك قد رأيناهم ودهرهم الاطول في كفاية حتى ماتوا . قال ذلك والله في الرجعة يأكلون العذرة))^(١) . ولكن هذا يناقض ما ذكر اخرون من الشيعة مثل فرات الكوفي^(٢) والطوسي^(٣) والطبرسي^(٤) من القدماء وقال الخميني من المعاصرين انها في القيامة^(٥) .

ولم يغفل ذكر اهل البصرة من المعذبين في الرجعة . قال القمي في قوله تعالى ((والموتفة اهوى))^(٦) ((هي بصرة والدليل على ذلك قول امير المؤمنين . . . وقد اتفكت باهلها مرتين . . . وتام الثالثة في الرجعة))^(٧) .

وهكذا تشمل تفاسير الشيعة الامامية اصنافا من اعدائهم بذكر خاص لعذابهم في الرجعة . ويصور الشيعة ان هؤلاء ولو رجعوا قبل وقت الرجعة لم ينتفعوا بذلك ففي رواية طويلة أحيا علي بن ابي طالب بعض يهود فقالوا : ((يا امير المؤمنين ردنا الى الدنيا نقر بفضلك ونقر بالولاية لك فقلت : لا والله لا فعلت لا والله لا كان ذلك ابدا ثم قرئ هذه الآية (ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون) الى اخر الرواية^(٨) . وفي نهاية سرد استدلالاتهم بايات العذاب ينبغي ان اذكر قاعدة عند الاثنى عشرية استمدوها من قوله تعالى : ((وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون))^(٩) روى

١- القمي ٦٥/٢ ، مختصر بصائر ١٨ ، الصافي ٨١/٢ ، البرهان ٤٧/٣ ، الايقاظ ٩٢ ، بحار الانوار ٥٣/٥١ ، شبر/حق اليقين ٩/٢ ، الطبرسي/الشيعة والرجعة ١٢٠-١٢١ .

٢- تفسير فرات الكوفي ٩٣ .

٣- التبيان ٢١٩/٧-٢٢٠ .

٤- مجمع البيان ٢٤/٤ .

٥- Khumayni, 40 Hadith: Part 2, Al-Tawhid Vol.II, No.4, Shawwal-Dhul-Hijjah 1405, P.34.

٦- سورة النجم ٥٣ .

٧- القمي ٣٣٩/٢-٣٤٠ .

٨- سورة الانعام ٢٨ ، وانظر البرهان ٥٢٢/١ ، الطبرسي/الشيعة والرجعة ٩٩ ، وانظر لاستدلال بهذه الآية على الرجعة المفيد/الفصول المختارة ١١٨-١١٩ ، شبر/حق اليقين ٣٣/٢ .

٩- سورة الانبياء ٩٥ .

القمي بسنده ((عن ابي عبد الله وابي جعفر عليهما السلام قالا كل قرية اهلك الله اهلها بالعذاب لا يرجعون في الرجعة . ثم قال فهذه الاية من اعظم الدلالة في الرجعة لان احدا من اهل الاسلام لا ينكر ان الناس كلهم يرجعون الى القيامة من هلك ومن لم يهلك قوله (ولا يرجعون) ايضا عني في الرجعة فاما الى القيامة فيرجعون حتى يدخلوا النار))^(١).

المناقشة

هذه الاستدلالات كغيرها تصرف ايات بينات الى معتقد هم بالرجعة ، وان كان بعض هذه الايات يدل على عذاب واقع بهم في الدنيا فليس فيها ما يدل على الرجعة بوجه ، ولذا يفتقر احتجاجهم بها على الرجعة الى دعم برواياتهم عن الاثمة .

اما " اعظم اية دالة على الرجعة " كما زعموا فهي من اعظم الايات التي تنفي الرجعة حيث نصت نصا صريحا على ان اهل القرى الذين اهلكهم الله لا يرجعون ، والهلاك هنا بمعنى الموت .^(٢) ونتدبر اية اخرى قريبة من هذا المعنى هي قوله تعالى ((ألم يروا كم اهلكنا قبلهم من القرون انهم اليهم لا يرجعون))^(٣) . وقال الزمخشري المعتزلي : ((وهذا مما يرد قول اهل الرجعة . . .))^(٤) . وقال القرطبي : ((هذه اية رد على من زعم ان من الخلق من يرجع قبل القيامة بعد الموت))^(٥) . وقال ابن كثير : ((لم يكن الى هذه الدنيا كرة ولا رجعة . . .))^(٦) . وقال السيوطي : ((اخرج عبد بن حميد وابن منذر عن ابي اسحاق قال قيل لابن عباس ان ناسا يزعمون ان عليا مبعوث قبل القيامة فسكت ساعة ثم قال بشس القوم نحن اذا كنا انكحنا نساءه واقتسمنا ميراثه أما تقرءون (ألم يروا كم اهلكنا قبلهم من القرون انهم اليهم لا يرجعون))^(٧) .

ومن الملاحظ ان مفسري الشيعة يغفلون ذكر تفسير هذه الاية تماما .^(٨) اما الطوسي فقال : ((ثبت ان هلاكهم بحي قادر اذا شاء رد هم واذا شاء لم يرد هم . . . هؤلاء الذين لا يرجعون كلهم . . .))^(٩) .

- ١- القمي ٧٥-٧٦ . وانظر الايقاظ ٨٩ ، شهر/حق اليقين ٨ / ٢ ، وقال روى القمي في صحيح فذكره الطبرسي / الشيعة والرجعة ١٢١-١٢٢ .
- ٢- الاصفهاني / المفردات ٥٤٤ ، الدامغاني / الوجوه والنظائر ٤٧٧ .
- ٣- سورة يس ٣١ .
- ٤- الكشف ٢٨٥ / ٣ .
- ٥- الجامع لاحكام القرآن ٢٤ / ٨ .
- ٦- تفسير القرآن العظيم ٥٧٠ / ٣ .

اما ما نقل الطبرسي من رد الحكيم الفيلسوف صدر المتألهين علي الزمخشري في تفسير هذه الاية فلم يأت الا بتكرار الدعوى بان الرجعة لا تمنع عقلا وقد وردت عن الائمة بروايات متظافرة ، فرد الامر الى بحث احاديث الاثنى عشرية في الرجعة وسيأتي .

علي بن ابي طالب رضي الله عنه كدابة الارض

يعتقد الشيعة ان علي بن ابي طالب هو دابة الارض المذكورة في قوله تعالى : ((واذا وقع القول عليهم اخرجنا لهم دابة من الارض تكلمهم ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون))^(١) . وقد ذهب الى هذا التفسير مفسرو الاثنى عشرية^(٢) . وربطوا تلك الدابة بآيات اخرى كقوله تعالى ((هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضي الامر . . .))^(٣) الاية . ويذكرون ان عليا كدابة هو " الطامة الكبرى " ،^(٤) وهو " العذاب الادي " .^(٥) وفسر القمي قوله تعالى ((سنسمه على الخرطوم))^(٦) هكذا : ((في الرجعة اذا رجع امير المؤمنين عليه السلام ورجع اعداؤه فيسمهم بميسم معه كما توسم البهائم على الخرطوم والانف والشفنتين))^(٧) . وروى محدثوهم في هذا المعنى احاديث

=٧- الدر المنثور ٧/ ٥٤-٥٥ . والاية من سورة يس ٣١ . ولأثر آخر بنحو هذا اللفظ عن ابن عباس ترد على عقيدة الرجعة ، انظر ص ٢٩٧ .

=٨- مثل فرات الكوفي ١٣١-١٤٠ ، القمي ٢١٤-٢١٦ ، اما العياشي فهذه اجزاء مفقودة ، الكاشاني ٢/ ٤١٠ ، البحراني ٤/ ١٠-١١ فلم يذكروا كلمة واحدة في تفاسيرهم . ٢٠٠

=٩- الطوسي/ التبيان ٨/ ٤٥٦ .

١- سورة النمل ٨٢ .

٢- القمي ٢/ ١٣٠-١٣١ ، العياشي ١/ ١٠٣ ، مجمع البيان ٢/ ٢٣٣-٢٣٤ ، الصافي ٢/ ٢٤٥-٢٤٧ ، البرهان ٣/ ٢٠٩-٣١١ ، ويلمح الى هذا الاعتقاد الطوسي في التبيان ٨/ ١١٩-١٢٠ .

٣- سورة البقرة ٢١٠ ، العياشي ١/ ١٠٣ ، الصافي ١/ ١٨٣ ، البرهان ١/ ٢٠٨-٢٠٩ ، وانظر ص ١٣٦-١٣٨ .

٤- سورة النازعات ٣٤ ، الصدوق/ اكمال الدين ٩١ ، العياشي ١/ ٣٨٤-٣٨٥ ، بحار الانوار ٥٣/ ١٠٠ ، الاحسائي/ الرجعة ٢٥٨ .

٥- سورة السجدة ٢١ ، مختصر بصائر ٢١٠ ، الصافي ٢/ ٣٢٤ ، بحار الانوار ٥٣/ ١١٤ .

٦- سورة القلم ١٠ .

٧- القمي ٢/ ٣٨١ ، مختصر بصائر ٤٦ ، الصافي ٢/ ٧٣٠ ، الإيقاظ ٩٥ ، بحار الانوار ٥٣/ ١٠٣ .

يصعب احصائها ، ومن ذلك ما روى من قول علي بن ابي طالب ((لقد اعطيت الست علم
المنايا ، والبلايا ، وفصل الخطاب ، واني صاحب الكرات ودولة الدول ، واني لصاحب
العصاة والميسم ، والدابة التي تكلم الناس)) (١)

وروى الصفار قال : ((حدثنا ابراهيم بن هاشم عن البرقي عن ابن سنان وغيره عن
عبد الله بن سنان قال قال ابو عبد الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لقد اسرى بي ربي فاوحى اليّ من وراء الحجاب ما اوحى وكلمني ان قال يا محمد عليّ
الاول وعليّ الآخر وهو بكل شيء عليم فقال يا رب اليس ذلك انت اليس ذلك انت فقال
يا محمد صلى الله عليه واله وسلم انا الله لا اله الا انا الطك القدوس السلام المؤمن
المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون اني انا الله لا اله الا انا الخالق
البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح له من في السموات والارضين وانا العزيز
الحكيم يا محمد صلى الله عليه وسلم انا الله لا اله الا انا الاول ولا شيء قبلي وانا
الآخر فلا شيء بعدى وانا الظاهر فلا شيء فوقى وانا الباطن فلا شيء تحتي وانا الله
لا اله الا انا بكل شيء عليم يا محمد صلى الله عليه واله وسلم عليّ الاول اول من اخذ
ميثاقى من الائمة يا محمد صلى الله عليه واله وسلم عليّ الآخر اخر من اقبض روحه من
الائمة وهي الدابة التي تكلمهم يا محمد عليّ الظاهر اظهر عليه جميع ما اوصيته اليك

١- الصفار/بصائر الدرجات الكبرى ٢١٩-٢٢٠ ، الكليني/اصول الكافي ١/١٥٤ ،
البرقي/المحاسن ، فهكذا ذكر غير واحد ولكن لم اجد بعد ولعله في الجزء
المفقود . وسأتي في الحواشي الاتية من ذكره او نحوه . قال المجلسي في بحار
الانوار ٢٦/١٤٢ : ((المنايا اي اجال الناس ، والبلايا اي ما يمتحن الله به العباد
من الامراض والافات وفصل الخطاب اي الخطاب الفاصل بين الحق والباطل)) . وقال
ايضا ٢٦/١٤٨ : ((وانا صاحب الكرات ودولة الدول : اي الحملات في الحروب
والغلبة فيها او المعنى ارجع الى الدنيا مرات شتى وكانت غلبة الانبياء على اعدائهم
ونجاتهم من المهالك بسبب التوسل بنوري)) ، ويجزم المعلق على اصول الكافي
علي اكبر الغفاري ١/١٥٤ شرحا للكرات " اي الرجعات الى الدنيا " . وجد ير
بالذكر ان العصا عصى موسى والخاتم خاتم سليمان عليهما السلام كما جاء مبينا في
روايات ((فتجلو وجه المؤمن بعصا موسى عليه السلام وتسم وجه الكافر بخاتم سليمان
عليه السلام)) . مختصر بصائر ٢٠٨ ، بحار الانوار ٥٣/١١١ . وعصى موسى وخاتم
سليمان عليهما السلام من ضمن التركة التي ورثتها الائمة عن الانبياء حسب ما ورد ،
انظر مثلا اصول الكافي ١/١٨٠ باب ما عند الائمة من آيات الانبياء عليهم السلام .
اما " تكلم الناس " فقد وردت فيها قراءتان الاول تكلمهم " اي من الكلام فيكلمهم بما
يسوءهم وهو انهم يصيرون الى النار " . مجمع البيان ٢٠/٢٣٤ ، والثاني تكلمهم
بالتخفيف من الكلم بمعنى الجرح ، الصافي ٢/٢٣٦ . والقراءتان مأثورتان عند اهل
السنة ذكرهما ابن جرير الطبري ٢١/١٦ وفصل المعاني لهما ابن منظور في لسان
العرب ١٢/٥٢٥ .

ليس لك ان تكتم منه شيئا يا محمد عليّ الباطن سر الذي اسررتك اليك وليس فيما بيني وبينك سرا ازويه عن عليّ ما خلقت من حلال او حرام عليّ عليم به .^(١)

ولا تكاد تخلو الكتب الخاصة باثبات الرجعة او ابواب الكتب الاخرى التي تناولت الرجعة من ذكر هذه التأويلات والروايات في الدابة^(٢) . ولقد استحكم هذا المعتقد في نفوس الشيعة الاثنى عشرية حتى ان احد الشيعة المعاصرين كتب موسوعة في المهدي المنتظر في اربع مجلدات ضخام ولما تناول عقيدة الرجعة انكرها ونفاها عموما باستثناء كون امير المؤمنين هو دابة الارض^(٣).

المناقشة

القول بان امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه هو دابة الارض قد يم في الامة فقد ظهر منذ ظهور غلاة الشيعة كالسيئة وقد سبق ان ذكرت رواية عندهم صرحت بان الشيعة سمعته من اليهود واليهود يجدونه في كتبهم لان اسم " علي " " ايليا " وفي رواية " ايليا " .^(٤) ويعلم مما سبق في دراسة الرجعة عند اليهود ان معتقد الرجعة مستحكم فيهم ولا يستبعد ان يكونوا اذاعوه بين المسلمين اثارة للفتنة والاختلاف . وهناك تشابه كبير ويبدو^{أنه} ارتباط بين ما ورد في كتب الروايات عند اليهود في المسيح ، واعتقاد النصارى في كيفية عودة عيسى عليه السلام ، وقول غلاة الشيعة في علي بن ابي طالب رضي الله عنه .^(٥)

١- الصفار/بصائر الدرجات ٥٣٤ ، وايضا مختصر بصائر الدرجات ٣١ ، بحار الانوار ٥٣/٦٨ . ولا حظ لسلسلة سند هذا الحديث فابراهيم والد علي بن ابراهيم القمي صاحب التفسير ثقة معروف ، المامقاني/تنقيح المقال ٣٩/١ - ٤٢ ، والبرقي صاحب المحاسن ثقة معروف المامقاني/تنقيح المقال ٨٢/١ - ٨٣ ، ومحمد بن سنان اختلف فيه ، انظر ترجمته مفصلا ص ٦٠٥٩ . وعبد الله بن سنان ثقة معروف ، المامقاني/تنقيح المقال ١٨٦/٢ - ١٨٧ .

٢- انظر علي سبيل المثال لا الحصر كتاب سليم بن قيس ٦٧-٦٩ ، مختصر بصائر في نحو عشرين رواية ٢٠٦-٢١٠ ، الايقاظ ٣١٢ ، ٣٢٣ ، ٣٣٤-٣٣٧ ، ٣٥٦ ، ٣٦٦ ، ٣٧٢-٣٧٣ ، ٣٨٠-٣٨٨ ، ٣٩١ ، بحار الانوار ٥٣/١٠٠-١٠١ ، ١١٠-١١٥ ، ومراة العقول ٣٦٩/٢ ، الحزائري/الانوار النعمانية ٨٤/٢ ، ١٠٠ ، الاحسائي/الرجعة ٢٤١ ، شبر/حق اليقين ٤/٢ - ٥ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ١٣١-١٣٢ ، الزنجاني/عقائد الامامية ٢/٢٣١ .

٣- محمد الصدر/تاريخ ما بعد الظهور ٩٠٩-٩١١ ، فلم يستطع ان ينفذها لتوافر الادلة في رآية من الكتاب والسنة .

٤- انظر ص ١٢٥-١٢٦ .

٥- انظر ص ١٢١-١٢٣ .

وها هو امير المؤمنين رضي الله عنه ينفي عن نفسه ما كان يقال فيه بالباطل ، فروى ابن ابي حاتم : ((حدثنا علي بن حسين ثنا عثمان بن ابي شيبة ثنا ابو حفص الابرار عن ليث عن عبد الملك بن ميسرة عن النزال سبرة قال : قيل لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه ان ناسا يزعمون انك دابة الارض فقال علي : والله ان لدابة الارض ريشا وزغباً ومالي ريش ولا زغب ، وان لها لحافر ومالي من حافر وانها لتخرج حضر الفرس الجواد ثلاثاً وما خرج ثلاثها))^(١).

وحكى الذهبي : ((عن حبيب بن صهبان :^(٢) سمعت علياً على المنبر يقول دابة الارض تأكل بغيها وتحدث باستها . قال رشيد الهجري :^(٣) اشهد انك تلك الدابة . فقال له علي قولاً شديداً^(٤) . وقد نفى اخرون من اهل البيت رجعة علي بن ابي طالب رضي الله عنه وانه الدابة^(٥) .

-
- ١- انظر التفسير التي يذكر فيها النمل من تفسير العظيم لابن ابي حاتم (٣٢٧هـ) تحقيق محمود عبد الرحمن الكوجك ٣٩٥-٣٩٦ ، ورجال سنده ثقات الا ليثا وهو ليث بن ابي سليم بن زعيم مصغرا الكوفي مدحه بعضهم لعلمه وعبادته . وقال الدارقطني : كان صاحب السنة انما انكروا عليه الجمع بين عطاء وطأوس ومجاهد حسب . وروى عنه قوله : ادركت الشيعة الاولى بالكوفة وما يفضلون علي ابي بكر وعمر احداً . ولكن ضعفه اكثر النقاد وقال فيه ابن حجر : صدوق اختلط اخيراً ولم يتميز حديثه فترك . انظر ابن حبان / المجروحين ٢ / ٢٣١ ، ابن عدي / الكامل ٦ / ٢١٠٥-٢١٠٨ ، الذهبي / تهذيب التهذيب ٨ / ٤٦٥ ، تقريب ١ / ١٣٨ . وذكر هذا الخبر ايضا السيوطي / الدر المنثور ٦ / ٣٨٢ ، ابن كثير ٣ / ٣٧٦ مقتصراً ، السفاريني / لوامع الانوار ٢ / ١٤٧ مع اختلاف يسير ، اللوسي / روح المعاني ٧ / ٢٢٠ .
 - ٢- هو حبيب بن صهبان الاسدي الكاهلي الكوفي ، ثقة ، تقريب ١ / ١٥٠ .
 - ٣- سبق ترجمته ص ١٢٠ .
 - ٤- ميزان الاعتدال ٢ / ٥٢ .
 - ٥- انظر ص ٢٩٦-٢٩٧ .

ثم هناك ما ينفي قولهم من هذا اللفظ " اخرجنا " فهذه الكلمة لا تدل على الرجعة عند الشيعة ولكن خروج الغائب^(١). ثم هذه الدابة هل هي بشكل علي بن ابي طالب المعتاد ام غيره . فان كانت على شكله فما وجه تسميتها الدابة وكونها من الايات الخارقة للعادات والعلامات الكبرى للساعة ؟ فهكذا يذكر المفسرون ان هذه الدابة حيوان عظيم عجيب يعمل العجائب.^(٢)

وخلاصة القول ان دابة الارض عند اهل السنة والجماعة اية من ايات الساعة ، اما عند الشيعة فلعل فرق الغلاة اقتبسوه من كتب اليهود ثم اصبح معتقدا متفشيا في بقية فرقهم .

تسوية الحشر بالرجعة

يرى الشيعة الاثنا عشرية في اية من القرآن الكريم في الحشر التصريح بالرجعة ، وهي قوله تعالى ((يوم نحشر من كل امة فوجا ممن يكذب باياتنا فهم يوزعون))^(٣) . فقد ذكروا في تفسير هذه الاية تأويلات واحاديث منها رواية طويلة رواها القمي في كون علي رضي الله عنه دابة الارض عن ابي بصير عن جعفر الصادق جاء فيها : ((. . . فقال رجل لابي عبد الله عليه السلام : ان الناس يقولون هذه الدابة انما تكلمهم ؟ فقال ابو عبد الله عليه السلام كلمهم الله في نار جهنم انما هو يكلمهم من الكلام والدليل على ان هذا في

١- انظر ص ١١ .

٢- انظر الطبري ١١/ ١٦-١٣ ، القرطبي ٧/ ٢٣٤-٢٣٩ ، ابن كثير ٣/ ٣٧٤-٣٧٦ ، السيوطي/ الدر المنثور ٦/ ٣٧٧-٣٨٣ ، الالوسي/ رَوِّجُ الْمُتَعَاتِي ٧/ ٤٤ :

٣- سورة النمل ٨٣ بعد اية الدابة مباشرة وراينا التفريق بين الايتين لاهميتها عند الشيعة ولنقد هما كل على حده . انظر القمي ٢/ ١٣١-١٣٢ ، التبيان ٨/ ١٢٠ ، مجمع البيان ٢/ ٢٣٤-٢٣٥ ، الصافي ٢/ ٢٤٩ ، الكاشاني/ علم اليقين ٢/ ٨٢٣ ، البرهان ٣/ ٢٠٩-٢١١ ، الأيضا ٧٢-٧٤ ، بحار الانوار ٥٣/ ٥١ ، ١١٨ ، ١٣٠ ، شبر/ حق اليقين ٢/ ٣-٤ ، الحائري/ الزام الناصب ٢/ ٣٤٧ ، الطبسي/ الشيعة والرجعة ١٣٣-١٣٦ ، الزنجاني/ عقائد الامامية ٢/ ٢٢٨ .

الرجعة قوله (ويوم نحشر من كل امة فوجا ممن يكذب باياتنا فهم يوزعون حتى اذا جاؤا قال اكدبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علما أما اذا كنتم تعلمون) قال الايات امير المؤمنين والائمة عليهم السلام فقال الرجل لابي عبد الله عليه السلام ان العامة تزعم ان قوله " ويوم نحشر من كل امة فوجا " عني يوم القيامة ، فقال ابو عبد الله عليه السلام : افيحشر الله من كل امة فوجا ويدع الباقيين ؟ لا ، ولكنه في الرجعة ، واما اية القيامة فهي " وحشرناهم فلم يغادر منهم احدا " (١) . وروى القمي ايضا ((حدثني ابي عن ابن ابي عمير عن الفضل عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى " ويوم نحشر من كل امة فوجا " قال ليس احد من المؤمنين قتل الا يرجع حتى يموت ولا يرجع الا من محض الايمان محضا ومن محض الكفر محضا .)) (١)

المناقشة

محور استدلالهم ان " من " الاولى للتبعيض فيستلزم ان يكون المراد بالاحشر غير حشر الاخرة ، فيتعين عندهم انه في الرجعة . ولكن ليس في الاية نص صريح على الرجعة ، وانما هو تأويل منهم ويفتقر الى رواية عن المعصوم — عندهم . فالاية في هذه الحالة تبقى محمولة على القيامة لا غير وهذا امر اتفقت عليه الامة إلا الشيعة . اما حشر الناس افواجا وتصنيفهم جماعات في القيامة فهو شيء معلوم بالقرآن والسنة ولا يستطيع الشيعة نفيه هنا . قال تعالى : ((يوم ينفخ في الصور فتأتون افواجا .)) (٢)

١- الاية الاخرى في سورة الكهف ٤٩ ، ولترجمة ابي بصير انظر ص ١٨٦ . وانظر القمي ١٣٠-١٣١ / ٢ ، الصافي ٢٤٧ / ٢ ، البرهان ٢٠٩ / ٣ - ٢١٠ ، الايقاظ ٧٣ ، بحار الانوار ٥٣ / ٥١ ، ١١٨ ، الزنجاني / عقائد الامامية ٢٢٨ / ٢ - ٢٢٩ .

٢- النبأ ١٨٠ . والشيعة يذكرون هذه الاية في رجعة الحسين رضي الله عنه ، انظر مختصر بمناثر ٤٨ .

وقال سبحانه : ((يومئذ يصدر الناس اشتاتا))^(١) فهذه الايات وأمثالها صريحة في المراد هنا . وقال تعالى في حشر صنف واحد : ((يوم نحشر المعتقين الى الرحمن وفدا))^(٢) وقال تعالى : ((احشروا الذين ظلموا وازواجهم . . .))^(٣) الاية . وليس في هذه الايات وأمثالها التي تذكر حشر صنف نفي لحشر صنف اخر اذ ان حشر جميع الانس والجن معلوم في الدين بالضرورة ومما دلت عليه من القرآن قوله تعالى ((ويوم يحشرهم جميعا يامعشر الجن . . .))^(٤) الاية .

وفي السنة ما روى عن ابي ذر الغفاري رضي الله عنه قال : ((ان الصادق العبدوق حدثني ان الناس يحشرون ثلاثة افواج . . .)) الحديث^(٥) وقد فسر هذه الاية بعض اهل السنة بان الفوج المذكور هم الرؤساء من المكذبين فيساقون بين يدي اتباعهم^(٦) ثم ان الشيعة انفسهم يعترفون بان الناس يحشرون في القيامة افواجا واصنافا ، فمن اهم تصوراتهم للحشر والموقف ان كل امام سيحتج على اهل زمانه فيفوز من كان قد والا ه ويخيب من مات ولم يعرف امام زمانه^(٧) فهذا نفس تصنيف الناس الى ائمة الهدى واتباعهم وائمة الضلالة — اى المكذبين لايات الله — واتباعهم . ومن تناقضهم انهم يعطون للرجعة ما ينفون للقيامة من تفويج الناس في الحشر . روى حسن بن سليمان بسنده ((عن ابي عبد الله سئل عن الرجعة أحق هي ؟ قال نعم فقل من اول من يخرج ؟ قال الحسين عليه السلام يخرج على اثر القائم عليه السلام . فقلت ومعه الناس كلهم ؟ قال لا ، كما ذكر الله تعالى (يوم ينفخ في الصور فتأتون افواجا) قوم بعد قوم))^(٨)

١- سورة الزلزال ٦ .

٢- سورة مريم ٨٥ .

٣- سورة الصافات ٢٢ .

٤- سورة الانعام ١٢٨ .

٥- رواه النسائي وحكم عليه الشيخ الارناؤوط في تعليقه على جامع الاصول لابن الاثير ١/٩٩٩ ، اسناده حسن .

٦- ابن الجوزي/ زاد المسير ٦/١٩٥ ، اللوسي/ روح المعاني ٧/٢٦٠ .

ومما يؤكد ان مراد الآية في القيامة العامة التي لا قيامة غيرها قوله تعالى في آخرها ((فهم يوزعون)) . فهذه العبارة كما قال الزمخشري المعتزلي وغيره ((عن كثرة العدد وتباعد اطرافه كما وصف جنود سليمان))^(١) عليه السلام . فافادت العبارة توزيعهم في مساحة سيرهم وذلك اشارة الى عظمة الحشر . وقد تحتل العبارة احتلالا اخر فيوزع في الزمن بتدريج مجيئهم وورد هذا المعنى عن السلف . قال مجاهد : ((يحس اولهم على اخرهم))^(٢) وقال قتادة : ((وزعة ترد اولاهم عن اخرهم))^(٣) . وهذا المعنى هو الذي رجحه احد مفكرى الشيعة المعاصرين حيث انتهى الى ان هذه الآية لم تمت الى الرجعة بصلة بل انها في الحشر المجموعي او التدريجي في القيامة^(٤) . فالحشر لا اجتماع الخلائق وللموقف وللحساب حين يقع على المكذبين ما يستحقون من التوبيخ والعذاب ومما دل على ذلك ربط الآية بالآية بعدها قوله تعالى ((حتى اذا جاءوا . . .)) الآية . فحفظها على الرجعة تحريف يأباه السياق .

ومما يرد استدلالهم ايضا انهم قرروا ان الراجعين في الرجعة انما هم من محض الايمان محضا او محض الكفر محضا والاية لا يمكن ان تكون الا في الصنف الثاني حسب مفهومهم فجاء استدلالهم ناقصا خائبا من موافقة دعواهم . وليعلم القارئ ان هذه الآية والتي قبلها من الادلة المتكررة المؤكدة عندهم وهي من اهم ما وجدوا في القرآن في الرجعة .

٧- ذكر عبد الله شير في حق اليقين ١٢٩/٢ ((عن البرقي والكليني والعياشي باسانيد عديدة عنهم عليهم السلام في تفسير قوله تعالى (ويوم ندعو كل اناس بما هم) اى ندعو كل قرن من هذه الامة بامامهم فيجي رسول الله صلى الله عليه وسلم في قرنه وعلي في قرنه . . . فان ثبت امامه اعطى كتابه بيمينه ومن انكره كان من اصحاب الشمال . . .)) الحديث . وانظر حديث المفضل بن عمر في ملحق رقم (٢) ص ٣٩٩ حيث هذا تصوير بعينه في الرجعة .

٨- مختصر بصائر ٤٨ ، ونحوه في بحار الانوار ١٠٣/٥٣ وذكره الاحسائي في الرجعة ٢٣٥ عن الاختصاص للمفيد ولم اجده ويظهر انه وهم ، وأراد مختصر بصائر فان رمزها متشابهان في الموسوعات الشيعية . وفي هذه الرواية فائدة فان السائل ظن رجوع جميع الناس عند رجعة الحسين رضي الله عنه . وقد روى انه هو الذى يلي الحساب . فهذا خلط واضح بين الرجعة والقيامة وهذا نفس غلو النصارى في عيسى عليه السلام ان مجيئه القيامة نفسها وانه هو يلي الحساب . انظر ص ٢٧٤ .

١- الكشف ١٥٢/٢ ، ابن الجوزي/ زاد المسير ١٩٤/٦ ، والآية في جنود سليمان عليه السلام في سورة النمل ايضا اية ١٧ .

٢- الطبرى ١١/١٧ ، السيوطي/ الدر المنثور ٦/٣٨٤ .

٣- الطبرى ١١/١٧ ، ابن كثير ٣/٣٧٦ وذكر معناه القرطبي ٧/٢٣٨ .

٤- محمد الصدر/ تاريخ ما بعد الظهور ٩٠٦-٩٠٨ .

آيات بيّنت من كتاب الله ترد عقيدة الرجعة

بعد سرد استدلالات الشيعة سرداً طويلاً أود أن أقدم ما يعارض عقيدة الرجعة ويبتلها من صريح الآيات القرآنية ومعناها^(١). وهي لا تحتاج إلى تأويل أو تبرير بل تفسيرها واضح صريح ومأثور عن سلف هذه الأمة.

المجموعة الأولى

أصرح الآيات التي تنص على بطلان عقيدة الرجعة قوله تعالى ((حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني . لعلي أعمل صالحاً فيما تركت كلا إنها كلمة هو فائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون))^(٢). فلا رجعة لهؤلاء بنص الآية والله تعالى يزجرهم ويوجه لهم اشد التوبيخ على سؤالهم : كلا إنما لكم الحياة البرخية في قبوركم حتى يوم القيامة وحينئذ يبعث الجميع إلى الموقف . والبرزخ في اللغة الحاذرين شيئين^(٣) ، وهنا الحاذرين الدنيا والآخرة فلا يرجع إلى هده ولا يقدّم إلى تلك . قال ابن قيم الجوزية : ((وسبب سؤال الرجعة هو أن يستغل العمل الصالح فيما ترك خلفه من ماله وجاهه وسلطانه وفوته فيقال له كلا ، لا سبيل لك إلى الرجعة وقد عموت ما يتذكر فيه من تذكر . . . وسؤال هذا المفرط الرجعة كلمة هو فائلها لا حقيقة تحته وإن سجيته وطبيعته تأبى أن تعمل صالحاً لو اجيب))^(٤) أي فقد قال تعالى ((ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون))^(٥)

- ١- وسأكتفي بطائفة منها لعدم اتساع المجال لدكرها مبعاً .
- ٢- سورة المؤمنون ٩٩-١٠٠ . وأيضاً سورة إبراهيم ٤ لسؤال الرجعة عند الموت .
- ٣- ابن منظور/ لسان العرب ٨/ ٣ .
- ٤- عدة الصابرين ١٨٤-١٨٥ .
- ٥- سورة الانعام ٢٨ .

ولوضوح هذه الآية في إبطال عقيدة الرجعة استدلت بها جماعة من العلماء في ردّهم على معتقدات الشيعة، منهم الططبي^(١) والد هلوى^(٢) والالوسي^(٣) وبعض المعاصرين أيضاً^(٤). وحتى تفسيرات الشيعة تنسجم مع تفاسير أهل السنة لوضوح الآية^(٥). فقد وردت عن الأئمة عند الاثنى عشرية أنها نزلت في مانعي الزكاة^(٦). وأن البرزخ كما قال الصادق: ((القبر منذ حين موته إلى يوم القيامة))^(٧). فليس بين الموت والقيامة رجعة بنى الإمام ومثله كثير في أقوال الأئمة.

وهناك جملة من الآيات القرآنية يحكي فيها الله سبحانه سؤال من وجب عليه العذاب الرجعة لكي يصلح ما أفسد. وذلك في مواطن مختلفة بعد ما عاينوا ما بهم عذابهم. ومن ذلك عند احتضار عن سوء الخاتمة — وأعوذ بالله — كما قال فرعون فيقال له: ((الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين))^(٨). وقد مضت آية في ذلك من سورة المؤمنون ومثلها عند قيام القيامة. قال تعالى: ((هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسلنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل قد خسروا أنفسهم ونمل عنهم ما كانوا يفترون))^(٩).

-
- ١- التنبيه والرد ٢٦٠.
 - ٢- تحفة الاثنى عشرية ٢٠١.
 - ٣- روح المعاني ٢٧/٧.
 - ٤- احسان الشهي طاهر/الرد الكافي ١٦٨، محمد مال الله/الشيعة وتحريف القرآن ٢٥.
 - ٥- تفسير القمي ٩٣-٩٤، التبيان ٣٩٢-٣٩٤، مجمع البيان ١١٧/٧-١١٨.
 - ٦- البرقي/المحاسن ٨٧، الكليني/فروع الكافي مع مرآة العقول ط حجرى ٣/١٨٥ الصدوق/من لا يحضره الفقيه ٤/٢٦٤، الصافي ٢/١٤٧-١٤٩، البرهان ٣/١١٩-١٢٠.
 - ٧- فروع الكافي مع مرآة العقول ١٤/٢١٤، الصافي ٣/١٤٩. وقال الفيض الكاشاني أيضاً في كتابه الوافي ٣/٩٢: ((البرزخ هو الحالة التي تكون بين الموت والبعث)). وانظر أيضاً الزندانى/عقائد الإمامية ٢/٢٤٨-٢٤٩.
 - ٨- سورة يونس ٩١.
 - ٩- الاعراف ٥٣.

ومثله حبس بفقون الموفق امام رب العالمين . فان تعالى : ((ولو ترى اذ المحرمون ناكسوا رؤوسهم عند ربهم ربنا ايبرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا انا موثقون . ولو شئنا لاتينا كل نفس هداها ولكن حتى القول مي لا ملئ حهنم من الحنة والناس اجمعين)) (١) .

ومثله اذا اوقفوا تلعاء العذاب ورأوه رأى العين . قال تعالى : ((ولو يرى الذين ذالموا اذ يرون العذاب . . . الى عوله سبحانه . . . وقال الذين اتبعوا لو ان لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبراء منا كذلك يريهم الله اعمالهم حسرات عليهم وما هم بخارجين من النار)) (٢) . قد فسر الامام المعصوم - عند هم - الحسن العسكري هذه الاية فقال : ((لو كان لهم كرة رجعة الى الدنيا فنتبرأ منهم هناك كما تبراء منا هاهنا)) (٣) .

واذا دخل الى جهنم فعلا ودان عذابها سأل الحروح كما ذكر الله تعالى في آيات عديدة ، ومعناه سؤال الرجعة الى الدنيا ليعمل الاعمال يرغى الرب سبحانه . سيقول اهل النار : ((وهم يصطرخون فيها ربنا اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فلما للظالمين من نصير)) (٤) .

فيسأل هؤلاء الرجعة عند الموت ، وعند القيامة ، وعند رؤية العذاب قبلا ، وعند دخولهم فيه ، فلم يبق موطن من مواطن الاخرة الا سألوا الله عزوجل الرجعة فيها لغرط ند مهم على ضياع حياتهم في الكفر والمعاصي ، ولكن يرد الله تعالى عليهم ردا عنيفا في كل موطن : كلا لا رجعة لكم فقد كذبتكم وانما لكم العذاب الذي كنتم توعدون .

وسبق انه روى عن ابن عباس خبر هذه الامة ومفسرها ان من لا يترك ما له او يحج عند القدرة يسأل الرجعة عند الموت واستشهد لذلك آيات في احر سورة المنافقون . (٥)

١- السحدة ١٢-١٣ .

٢- سورة البقرة ١٦٥-١٦٧ ، واعرا أيضا سورة الانعام ايه ٢٧-٢٩ ، وسورة الشعراء اية ١٠٢ ، وسورة الزمر اية ٥٨-٥٩ .

٣- تفسير العسكري على هامش تفسير الفمي ط حجري ٢٢٩ .

٤- سورة فاطر ٣٧ .

٥- انظر ص ١١ .

ويشهد لتفسير ابن عباس رضي الله عنه ان كل انسان يصيبه يوم القيامة نوع من الندم والحسرة فيريد الرجوع، المحسن كي يزداد من احسانه فتعلو منزلته عند ربه، والمسيء كي يصلح ما افسده فينجي نفسه من سخط ربه. وقد ورد هذا المعنى مرفوعا، واذكر مثالا هنا برواية لها صلة بتفسير كتاب الله. روى الترمذى وغيره ((عن طلحة بن خراش قال: سمعت جابر بن عبد الله يقول: لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال لي: يا جابر مالي اراك منكسرا؟ قلت: يا رسول الله استشهد ابي قتل يوم احد، وترك عيالا ودينا، قال: افلا ابشرك بما لقي الله به اباك؟ قال: قلت: بلى يا رسول الله. قال: ما كلم الله احدا قط الا من وراء حجاب، واحيا اباك فكلمه كفاحا. فقال: يا عبدى تمن علي اعطك. قال يارب تحييني فاقتل فيك ثانية. قال الرب عزوجل: انه قد سبق منى انهم اليها لا يرجعون قال: وانزلت هذه الاية: (ولا تحسن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا) الاية. (١)). وحياء الشهداء برزخية خاصة بهم، فلا تتعلق باحوال الدنيا. قال القرطبي: ((اما من تأول في الشهداء انهم احياء بمعنى انهم سيحيون فبعيد يرده القرآن والسنة)). (٢).

وقد مضى تفسير قوله تعالى ((أولم يروا كم اهلكنا قبلهم من القرون انهم اليهم لا يرجعون)) فانها ايضا من الايات الصريحة التي تبطل عقيدة الرجعة. (٣)

-
- ١- اخرجه الترمذى رقم ٣٠١٠، ٥/ ٢٣٠-٢٣١ وقال هذا الحديث حسن غريب من هذا الوجه، وابن ماجة رقم ١٩٠، ١/ ٩٧ ورقم ٣٨٠٠، ٢/ ٩٣٦، وحسنه الالباني في صحيح سنن ابن ماجة ٣٨/ ١، والحاكم في المستدرک ٢٠٤-٢٠٣/ ٢، وانظر ايضا الطبرى ٣/ ١٧٠-١٧١، البغوى ١/ ٣٧٠-٣٧١، السيوطي/ الدر المنثور ٢/ ٣٧٠، ابن كثير ١/ ٤٢٦-٢٢٧، ابن حجر/ فتح البارى ٦/ ٣٢.
 - ٢- القرطبي/ الجامع لاحكام القرآن ٢/ ٣٧٠، وانظر ايضا له التذكرة في احوال الموتى وامور الآخرة ١/ ١٨٣-١٨٨.
 - ٣- سورة يس ٣١، وانظر ص ٢٤٣.

مما ينفض ويبطل عقيدة الرجعة وعقيدة التناسخ معا قوله تعالى حاكيا قول صاحب الجنة ((ولولا نعمة ربي لكنت من المحضرس . امما نحن سميتين . الا موتتنا الاولى وما نحن بمعذبين))^(١) . وقال تعالى ((لا تدعون فينا الموت الا الموتة الاولى ووفاهم عذاب الجحيم))^(٢) . فاهل التناسخ يزعمون تكرار الممات والمحا ، واهل الرجعة يزعمون على الاقل موتتين ويحاولون ان يخرجوا من هذا الالتزام بقاعدتهم لكن من يرجع من الصالحين مائة وقتلة فادى اذى احداهما بعيت عليه الاخرى في الرجعة .

المجموعة الثالثة

من يستقرى مادة (رجع) في القرآن الكريم يجد ان الشيعة غيروا اوضح معانيها ، فان هذه المادة وما في معناها استعملت في القرآن الكريم باساليب مختلفة لتأكيد ان الرجوع هو الى الله سبحانه بعد الممات . وهذا يوافق المعنى اللغوي للرجوع الذي نص عليه العلماء بانه : ((العود الى ما كان منه البدء))^(٣) . مدأ الخلق من الله تعالى خالقها ومصدرها واليه تعود . وهذا المعنى في اوائل ما نزلت من القرآن ((ان الى ربك الرجعى))^(٤) ، وهو في اواخر ما نزلت ((واتقوا يوما ترحعون منه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون))^(٥) . وبين ذلك آيات كثيرة كقوله تعالى ((بأنفسها النفس المطمئنة . ارجعي الى ربك راضية مرضية))^(٦) ، وقوله تعالى ((انه على رجعه لقادر))^(٧) ، وقوله تعالى في اختتام آيات كثيرة ((والله ترحمون)) وما في معناه بالعاد الاخرى مرادفة للرجوع .

١- سورة الماعن ٥٧-٥٩ .

٢- سورة الدخان ٥٦ .

٣- الامصهاني / المفردات ١٨٨ .

٤- سورة العلق ٨ ، وانظر السيوطي في الانبان ٢٣ .

٥- سورة البقرة ٢٨١ ، وانظر السيوطي في الانبان ٢٧ .

٦- سورة الفجر ٢٧-٢٨ .

٧- سورة الطارى ٨ .

والمؤمنون جميعا يتعبدون بالاسترجاع — القول عند نزول المصائب ((انا لله وانا اليه راجعون))^(١) — ومعناه العزم في الامور كلها والايمان الحازم بان الله تعالى هو خالقنا واليه نرجع فلا يضع عملا ولا ينال احدا . وابتلاء الله سبحانه للعباد لحكمة وهو جل وعز الذي لا يحمد على مكروه غيره فعلى العبد الصبر والقصد والاستسلام .

المجموعة الرابعة

دلت النصوص الشرعية على ان مسير الانسان المرور حتما على اربع حالات وليست

الرجعة في شيء منها :

— بدء الخلق عند الخلق سبحانه ،

— ثم الخروج الى الحياة الدنيا وميثة ،

— ثم الموت والحالة البرزخية ،

— ثم البعث الى حياة الاخرة التي لا موت بعدها ،

وهذا هو الرجوع الى الله تعالى . وتنوع ذكر هذه الحالات حسب البيان القرآني فبعض الايات يجمع الحالات الاربع ويفصلها تفصيلا كقوله تعالى ((كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون))^(٢) ، وقوله تعالى ((قالوا ربنا امتنا اثنتين واحيينا اثنتين . . .))^(٣) ، وقوله تعالى ((الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم . . .))^(٤) . ان الحالات الواردة ذكرها في هذه الايات هي سنة الله ((ولن تجد لسنة الله تبديلا))^(٥) .

١- سورة البقرة ١٥٦ ، وانظر المدون / من لا يحضره الفقيه ١ / ١١١-١١٢ .

٢- سورة البقرة ٢٨ ، وذكرها اللرد على الرجعة الدهلوي / تحفة الاثنى عشرية ٢٠٢ .

٣- سورة غافر ١١ .

٤- سورة الروم ٤٠ .

٥- سورة الاحزاب ٢٣ .

وهناك امات ذكرت بعض الحالات ذون البعض . فمثلا تذكر حالات ثلاثا ونحمل
الحالة الاولى والثانية متضمنة بعضها في بعض لانهما في الحكم واحدة تؤدان الى حياة
الانسان في الدنيا . قال تعالى : ((قل الله يحكمكم ثم بكمكم ثم بكمكم الى يوم القيامة
لا ريب فيه . . .))^(١) ، وقال سبحانه في حق يحي عليه السلام : ((وسلام عليه يوم ولد ويوم
يموت ويوم يبعث حيا))^(٢) . وقد تذكر جالندس فقط مثل وصف الله تعالى انه يحي ويميت
وهي من صفات الرب ، وقد تذكر الحياة الدنيا والحياة الآخرة ادمالا لاهتمام
بهما اكثر لمناط الاحكام بالاولى والغصد بالآخرة ولان الخلق الاول ملحق بالدنيا كما
ان الموت ملحق بالآخرة . وقد تذكر الحالين الآخريتين فقط حوقوله تعالى ((كل نفس
ذائقة الموت ثم اليها ترجعون))^(٣) . وقد تذكر الحالة الاولى والحالة الآخرة تأكيداً على
العبودية للرب عزوجل ولانه من المعلوم ان الوصول الى الآخرة من الاولى لا يتم الا بالمرور
على الثانية ، ومثله الاسترجاع^(٤) ، وقوله تعالى ((ويوم نحشر اعداء الله الى النار فهم
يوزعون . حتى اذا ما جاءوها شهد عليهم سمعهم وابصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون .
وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء وهو خلقكم اول
مرة واليه ترجعون))^(٥) . فهناك خلفان فقط ، الخلق الاول للدنيا والخلق الثاني للآخرة .
والله سبحانه يشهد اتحاد الخلقين وان الثاني اعادة للاول . قال تعالى : ((ما خلقكم
ولا بكمكم الا كنفس واحدة ان الله سميع بصير))^(٦) ، وقال تعالى : ((قل الله يبدوا الخلق
ثم يعيده . . .))^(٧) .

-
- ١- سورة الجاثية ٢٦ .
 - ٢- سورة مريم ١٥ .
 - ٣- سورة العنكبوت ٥٧ .
 - ٤- سبق آنفا .
 - ٥- سورة فصلت ١٩-٢١ .
 - ٦- سورة لقمان ٢٨ .
 - ٧- سورة يونس ٣٤ ، وغيرها كثيرة .

فهذه الايات المحكمات مع كثرة عدد ها تبطل عقيدة الرجعة ولم تأت اية واحدة
تقحم حالة خامسة ، حالة الرجعة الى الدنيا بين البرزخ والبعث كما كانت تقتضي حكمة
الله ان تبلغها تبليغا كافيا شافيا لو كانت كما يزعم الشيعة حقيقة واقعة في اخر الزمان .
فكيف يقال ان القرآن نطق بعقيدة الرجعة الا ان يضرب بعضه ببعضه وي طرح بعضه ،
واعوذ بالله .

المجموعة الخامسة

يبعث ابن آدم من مرقدہ ويظن انه لم يلبث الا قليلا . قال تعالى : ((ويوم تقوم
الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون . وقال الذين اوتوا العلم
والايمان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون))^(١)
وقد تكرر في ايات سؤال بعض بني آدم عن مدة لبثهم في القبر ، والجواب هو دائما كما
هو هنا ان المؤمنين العالمين يصححون وهُم المحرمين بان بقاءهم كان كما كتب الله
طول ذلك ام قصر . ومن العجيب ما اوردہ الكليني عن الامام المعصوم عند هم في تفسير
الاية بان الامامة ((صارت في ذريته (اي امير المؤمنين) الاصفياء الذين اتاهم الله
العلم والايمان بقوله تعالى (وقال الذين اوتوا العلم والايمان)) الاية .^(٢) هذا تفسير
مردود وغير سائع وحتى المجلسي شارح الكافي قال : ((وربما يوهم ظاهر الخبر ان
المخاطب الاثمة عليهم السلام والمراد كتبهم في علم الكتاب ، ولكن لا تساعده سابقة كما
عرفت))^(٣) . ولكن نرى المجلسي بعد قليل يتحفظ من هذا ويذكر احتمالات ليصح معنى
الحديث ، وهو ما قاله القمي ((ان هذه الاية مقدمة ومؤخرة وانما هي (وقال الذين اوتوا
العلم والايمان في كتاب الله لقد لبثتم الى يوم البعث))^(٤) . حرفوا الاية لما وجدوها
لا تساعد تفسيرهم ، والواجب صيانة القرآن من التحريف ، فهذه الاية وامثالها تبطل
عقيدة الرجعة لا محالة .

-
- ١- سورة الروم ٥٥-٥٦ .
 - ٢- اصول الكافي مع مراة العقول ٢ / ٣٨١-٣٨٢ .
 - ٣- مراة العقول ٢ / ٣٨١ .
 - ٤- تفسير القمي ٢ / ١٦٠ ، مراة العقول ٢ / ٣٨٢ .

المجموعة السادسة

ان الله تعالى هو العادر وحده على الاماته والاحياء . وكادت ان تكون هذه الحقيقة غنية عن البيان الا انه لا موانعة في محاربة الكذب على الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وآل بيته الطيبين الطاهرين رضي الله عنهم . قال تعالى : ((فلولا اذا بلغت الحلقوم . وانتم حينئذ تنظرون . ونحن اعرب اليه مكمل ولكن لا تبصرون . فلولا ان كنتم غير مدينين . ترجعوسها ان كنتم ماديين))^(١) . فالانسان يستحيل عليه ارجاع الروح الى جسد ها بعد الموت لان الاحياء من خصائص الله سبحانه وتعالى . والرد على الرجعة في هذه الآية واضح ، وحتى حد مثل هذه الرواية عند الاثنى عشرية حيث سأل ابو بصير الامام جعفر الصادق عن معنى هذه الآية فقال : ((ان النفس المحتضر اذا بلغت الحلقوم وكان مؤمنا رأى منزلته من الجنة فيقول ردوني الى الدنيا حتى اخبر اهله بما ارى فيقال له ليس الى ذلك سبيل))^(٢) .

ابطال الغيبة

هذه الايات دحضت عقيدة الرجعة ولعل سائلا يسأل هل في كتاب الله ما يرد على اعتقاد الشيعة بطول عمر المهدى الغائب ، فالجواب ان الله تعالى قال : ((وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد أفاين مت منهم الخالدون))^(٣) . والخلد هنا دوام البقاء في الدنيا فيأتي معنى الخلد بالمعنى الطويل^(٤) . وقد مكى المهدى الغائب الذي يؤمن به الاثنى عشرية زمنا طويلا فان به المعمرين الآخرين^(٥) ، فهذا نوح عليه السلام مكى في قومه يدعونهم

١- سورة الواقعة ٨٣-٨٧ .

٢- الكليني / فروع الكافي مع مراه النجاشي ١٣ / ٢٤٧ ، وانظر ايضا النجاشي / من لا يحضره الفقيه ٨٢ / ١ ، سير احسن النجاشي ٢ / ٦٢ .

٣- سورة الانبياء ٣٤ .

٤- الالوسي / روح المعاني ٦ / ٤٤ ، وانظر ابن مطرور / لسان العرب ٣ / ١٦٤ .

٥- انظر مثلا النجاشي / اكمال الدين ٤٨٧-٥١٥ ، الكراچكي / كنز العوائد ٢٤٤-٢٦٧ ، الحائري / الزام الناصب ١ / ٢٨٣-٣١٢ .

الف سنة الا خمسين عاما^(١)، وذلك في زمن كان طول عمر الانسا يبعد طبيعيا معتادا .
فكيف بهذا وقد مضى عليه اكثر من الف سنة ؟ وقد كشف الله عن طبيعة اليهود وحرصهم
على الحياة ، فقال تعالى : ((. . . يود احد هم لو يعمر الف سنة وما هو بمزحزحه من
العذاب ان يعمر والله بصير بما يعملون))^(٢) . فقد ذكر العدد الف سنة استبعادا
لذلك الافتراض والتمنى ، ومثلا يضرب به على حبهم للحياة الدنيا وكراهيتهم الرجوع الى
سخط الله العزيز المقتدر ، فذمهم ذما شديدا على أمانيتهم ، وكذلك جميع العقلاء يذم
الشيعة أمانيتهم في مهديتهم الغائب .

وروى عن ابي هريرة رضي الله عنه قال : ((قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : عمر
امتي من ستين سنة الى سبعين سنة))^(٣) . فمهديتهم ليس بخارج عن المعتاد في اعمار هذه
الامة فحسب ، بل هو خارج عن الحد المعقول لكل الناس وهذا السر ان الاشني عشرية
وكل الشيعة الذين وقفوا على امام من ائمتهم يدعون ان بقاءه معجزة وكرامة اختصها
الله به لطفاه ، فلا سبيل لمناقشتهم فيها . هذا دعواهم ولكن يرد عليهم بقوله تعالى :
((ومن نعلمه ننكسه في الخلق أفلا يعقلون))^(٤) .

x-x-x-x-x-x-x-x

-
- ١- سورة العنكبوت ١٤ .
 - ٢- سورة البقرة ٩٦ .
 - ٣- أخرجه الترمذي رقم ٢٣٣١ ، ٥٦٦/٤ ، وقال هذا الحديث حسن غريب وقد روى
عن غير وجه عن ابي هريرة .
 - ٤- سورة يس ٦٨ .

في ميزان حفظ الرواة ودرائتهم . فمع أن الرجل - ابن النجاشي - لم يطعن في اصول الاصحاب ومؤلفاتهم وروايتهم بجسارة يخاف على نفسه كإبن الغضائري المحترم ، لم يجسر ان يخرج كتابه في الملأ الثقافي حتى يعطيها على التلاميذ ويدرسهم بها اودع فيه ، وانما تعرفنا كتابه الفهرست بعد وفاته بواسطة ابنه ابي الحسن علي بن احمد ورواية شيخ الطائفة ابي جعفر الطوسي (ت ٤٦٠) (١) .

والجدير بالذكر ان كتاب الرجال للكشي انما تعرفنا عليه برواية شيخ الطائفة الطوسي ، المذكور باسم اختيار معرفة الرجال ، وكل من جاء بعد الكشي وابن الغضائري والنجاشي والطوسي من نقاد محدثي الشيعة فانما هم عيال على هؤلاء . فمثلا القهپائي (١٠١٦ هـ) في مجمع الرجال حوى كتابه الاصول الخمسة الرجالية للمذكورين فقط . ولكن رغم ذلك كله نجد المتأخرين من نقاد الاثنى عشرية يخالفون اسلافهم حيث يعدلون من جرحوه ويعتمدون رواية من وصفوه بالغلو مبررين ذلك بقاعدة مشهورة معتمدة عندهم رددوها كثيرا العامقاني - شيخ الجرح والتعديل عند المتأخرين - وغيره ، ما كان عند القدماء غلوا اصبح اليوم من ضروريات المذهب .

ولما كان عمدة استدلال الشيعة على صحة عقيدة الرجعة هي السمع - اى القرآن والحديث والاجماع - ومرده الى اخبار المعصومين بروايات الشيعة التي اثبتتها علماءهم - حاولت نقد نماذج من هذه الاحاديث على ضوء اقوال نقادهم التي يصعب على الباحث سبرها وتحريرها .

واهمية الرواية في قضية الرجعة تبرز في اصدار الحرالحاطي كتابه الجامع في الرجعة باثنتي عشرة مقدمة وهي : ((الاولى : في وجوب التسليم لما ورد عن الائمة عليهم السلام (٢)

١- مقدمة صحيح الكافي ي - يا .

٢- وكذا صرح الخميني في الحكومة الاسلامية ١١٣ حيث قال : ((. . . وقد قلت سابقا ان تعاليم الائمة كتعاليم القرآن لا يخص جيلا خاصا وانما هي تعاليم للجميع في كل عصر ومصر والى يوم القيامة يجب تنفيذها واتباعها)) .

الاستدلال بالحديث على الرجعة

تمهيد

روى علماء الشيعة الاثنى عشرية وحججهم باسانيد هم الى الاثمة ان طائفة من الكذابين والغلاة وضعوا آلاف الاحاديث والاثار الطعنة المكذوبة على السنة بغض الاثمة وكثير من هذه الاحاديث يتعلق بالمسائل الخطيرة في العقيدة ومنها الرجعة . ولما كان علماء الشيعة المتأخرون عن عصر الاثمة تعوزهم الادلة النقلية للاستدلال على الافكار الدخيلة واثبات شرعيتها امام اتباعهم اخذوا من هذه الاحاديث من غير تمييز ولا تمحيص بالرغم من وضعهم قواعد لقبول الاحاديث وردّها .

ومن اول من كتب في علم الرجال ابو عمرو محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي^(١) من علماء القرن الرابع ، ولكن وقع في كتابه خلط كبير فيروى اخبارا متناقضة بين المدح والقدح في كثير من تراجم رجاله مما يوقع القارى في حيرة في حكمه على الراوى . ثم اتى بعده الحسن بن عبيد الغضائرى (١١١ هـ) فحكم على كثير من الرواة بالضعف والتفלו ، وتبعه ابنه احمد المعروف بابن الغضائرى ، ولكن كما قال البيهودى : ((. . . الا ان عوام المحدثين وشيوخ الرواة الحاملين لتلك البدع والترهات ، قاموا في وجه الرجل - وهو كل الرجل - بانك قد خالفت السلف الصالح وجئت بخطة زيفت بها مؤازيت اهل البيت . ومن الاسف انهم اثاروا الفتنة عليه حتى اماتوه بغصته واضاعوا نسخ كتابه : وبعد ذلك محوا ذكره واثروا عن المعجم كأن لم يكن شيئاً مذكوراً . وقام من بعده سميّه وصديقه ابو الحسين احمد بن علي بن احمد بن العباس المعروف بابن النجاشي (ت . ٥٠٤) وتعقب هذه الخطة المزبورة بعد مازفر بشطر من كتاب الفهرست لصديقه ابن الغضائرى المحترم فنسج على منواله وسلك مسلكه ولكن في خفاء . يسير الكتب بنفسه تشبهاً ويقارن بين نسخها مقارنة بتتبع طرقها وينبه على ثبت الاسانيد من زيفها ولا يغفل في وصف الرواة عن تعميرهم واختراهم وضرهم وعماهم الى غير ذلك من الفوائد التي لها قيمتها الخاصة

١- ومما يلاحظ ان الكشي نفسه يروى اخبارا كثيرة عن شيخه نصر بن صباح ، مع انه ذكر رقم ٥٨٤

انه كان غالبا .

- الثانية : في ان حد بشهم صعب مستصعب
- الثالثة : في عدم جواز التأويل بغير نص ودليل
- الرابعة : في عدم جواز التعقيد المنافي للتسليم
- الخامسة : في وجوب الرجوع في الاحكام الى الاثمة عليهم السلام
- السادسة : في وجوب العمل بما لا يحتمل التفيه من الاحاديث
- السابعة : في وجوب الرجوع الى رواية الحديث
- الثامنة : في الاخذ بما وافق القرآن وترك ما خالفه عند التعارض
- التاسعة : في الاخذ بما وافق الاجماع والشهرة
- العاشر : في سائر التراجيح المنصوصة
- الحادية عشر : في الرجوع الى الكتب الاربعة وغيرها من المعتمدة
- الثانية عشر : في ذكر مصادر الكتاب ^(١)

ثم اورد في كل مقدمة احاديث واقوالا تدل على مرادها ، وهذه المقدمات كما هو ظاهر تهى القارىء الشيعي ان يسلم الامر الى الاثمة تسليما تاما وبالتالي يسلم الامر الى هؤلاء الرواة الامامية الذين رووا الاخبار المتواترة في الرجعة والعلماء الذين اثبتوها في مؤلفاتهم.

الاجماع والتواتر وضرورة المذهب

عرّف الشيعة الاجماع بانه القول الكاشف عن قول الامام المعصوم ^(٢) ومن هذا التعريف يتضح ان الاجماع بمنزلة الحديث اذ ان الحديث عندهم ما يتصل بالمعصوم . ولا تعتبر دعوى الاجماع مهما كثرت ادلتها اذ لم يأت قول المعصوم الموافق لها . وقد اعترض

١- الإيقاظ ٦- ٢٩ ، وكتب الاربعة هي الكافي للكليني ، ومن لا يحضره الفقيه للمصنف ، والا ستبصار وتهذيب الاحكام للطوسي .

٢- انظر على سبيل المثال المفيد / اوائل المقالات ١٤٢ ، القول في الاجماع . ويذكر هذا التعريف اكثر كتب الاصول كتهذيب الاصول الى علم الاصول للعلامة الحلبي كما نقل منه د. عبد الكريم زيدان في الوجيز في اصول الفقه ١٨٣ .

* وذكر الحر العاملي ٢٢ وجوه الترجيح واولها عدم موافقه احد الخبيرين للعامة - اي اهل السنة - وموافقة الاخرى لهم . وقال ٦٩ في دليله التاسع على صحة الرجعة : ((ان الرجعة امر لم يقل بصحته احد من العامة على ما يظهر وقد قال بها الشيعة وكل ما كان كذلك فهو حقا . . .)) .

المحقق الحلبي على ما ذكر من اختصاص وفضل هذه الامة بانها لا تجتمع على الضلالة (١)
فقال : ((. . . الحديث غير معلوم الثبوت ، وامته صلى الله عليه واله وسلم مع دخول
المعصوم عليه السلام فيهم لا تجتمع على الضلالة لكن باعتبار المعصوم فقط ، ولا دخل
لغيره في ذلك ، وبدونه هم كسائر الامم ، على ان الامم المعاصيين مع دخول اوصياء انبيائهم
كهذه الامة مع المعصوم فلا اختصاص)) (٢)

وقد ادعى الاجماع على صحة عقيدة الرجعة كما فهمها الشيعة عدد كبير من علماء
الاثنى عشرية ، منهم السيد المرتضى في رده على ما زعمه بعض شذاذ الامامية ممن اول
الرجعة الواردة في اخبار الامامية بانها رجوع الدولة الى العترة في ايام المهدي دون
رجوع اعيان الاشخاص من الموت فقال : ((. . . وهذا منهم غير صحيح لان الرجعة لم
تثبت بظاهر الاخبار المنقولة فتطرق التأويلات اليها فكيف يثبت ما هو مقطوع على صحته
باخبار الاحاد التي لا توجب العلم وانما المعول في اثبات الرجعة على اجماع الامامية
على معناها بان الله يحيى امواتا عند قيام القائم من اوليائه واعداه)) (٣) وقال الصدوق :
((اعتقادنا في الرجعة انها حق)) (٤) وذكر الحر العاملي والطبسي في قول الصدوق :
((هذا التعبير عندنا شائع يعبر عن الاجماع)) (٥) وفيها ايضا ان مقصود اقوال المفيد

١- الحديث مشهور رواه عدد من المحدثين منهم الترمذي رقم ٢١٦٧ ، ٣٠٢١٥/٣ ، ٣١٦-٣١٥ ،
وابن ماجه والحاكم ١١٥-١١٦ ، وابن ابي عاصم في السنة رقم ٨٠ ، ٨٢ ، ٨٣
ص ٨٠ ، واللالكائي في السنة رقم ١٥٣ ، ١٥٤ . وقد ادعى فيه التواتر تواترا معنويا
مثل الغزالي في المستصفى ١/١١١ . وانظر الكتاني / نظم المتناثر في الحديث
المتواتر رقم ١٧٩ ص ١٦١ ، والالباني / السلسلة الصحيحة رقم ١٣٣١ ، ٣٠٣١٩/٣ .

٢- نقله المجلسي عنه في بحار الانوار ١٦/٣٩٩ .

٣- نقله عنه غير واحد منهم الحر العاملي في الايقاظ ٥٢-٥٩ ، وعبد الله شبر في حق
اليقين ٣٣-٣٤ ، والطبسي في الشيعة والرجعة ٢٥٥-٢٥٩ . ويظهر ان
الطبرسي في مجمع البيان ٢٣٤-٢٣٥ نقل عبارته كما هي دون ان يسندها اليه
والله اعلم . والجدير بالذكر ان الحلبي في مبادئ الوصول الى علم الاصول ٢٠٣
والبهبودي في مقدمة صحيح الكافي ط - ي ذكر ان بعض الامامية لا يرون حجة
الاخبار الاحاد ولكن المختار عندهم انه حجة ويوجب العلم . والمرتضى ، والمفيد
والطبرسي ، وابن ادريس من اولئك الذين لا يرون حجة اخبار الاحاد فذلك مما
يدفعه الى ان يعول على الاجماع .

٤- الاعتقادات كما نقله الحر العاملي في الايقاظ ٢٩ ، والطبسي في الشيعة والرجعة
٢٤٨ ، والزنجاني في عقائد الامامية ٢٢٨/٢ وغيرهم .

٥- اللفظ للطبسي في الشيعة والرجعة ٢٥٠ ونحوه في الايقاظ ٤٢ .

في الرجعة التلميح بالاجماع . قال المفيد : ((. . . وانفتت الامامية علي وجوب رجعة كثير من الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة وان كان بينهم في معنى الرجعة خلاف))^(١) .
 وقال : ((والامامية باجماعهم عليه الا شذاذ منهم . . .))^(٢) وقال حسن بن سليمان الحلبي :
 ((الرجعة مما اجمع عليه علماؤنا بل جميع الامامية))^(٣) .
 اما المتأخرون فنهجوا منهج سلفهم في اثبات الرجعة ، منهم الطريحي^(٤) ، والحر العاملي^(٥) ، والمجلسي^(٦) ، وشير^(٧) ، والاحسائي^(٨) ، وابو حسن الشريف^(٩) ، وحبيب الله الكاشاني^(١٠) ، وابو حسن الاصفهاني^(١١) ، ومحمد بن علي السنقرى الحائري^(١٢) ، والطبسي^(١٣) ، وغيرهم . ومعظم هؤلاء ذكروا ان الايمان بها من ضروريات المذهب . وقال الحاج مرزا محمد القمي في ذلك : ((ان الايمان برجعة رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وامير المؤمنين والائمة من ضروريات مذهب الشيعة الاثنى عشرية وليس في التشيع شعاراً اعلى واظهر من القول بالرجعة))^(١٤) .

-
- ١- اوائل المقالات ٤٨ .
 - ٢- نفس المصدر ٨٩ .
 - ٣- هكذا نقله الحر العاملي في الايقاظ ٤٣ ، الطبسي في الشيعة والرجعة ٢٥٠ .
 - ٤- كما ذكره الطبسي في الشيعة والرجعة ٢٥٩-٢٦٠ .
 - ٥- في اماكن كثيرة من الايقاظ مثلا ٣١ ، ٤٢٨ .
 - ٦- مثلا بحار الانوار ٥٣ / ١٢٢-١٢٣ ، اعتقادات (مخطوط) ق ٢٣ ، مرآة العقول ٢٠١ / ٣ ، حق اليقين كما نقله الطبسي ٢٧٢ .
 - ٧- حق اليقين ٣ / ١ ، ٨ .
 - ٨- الرجعة ١٣ ، ٢٤ ، ٣١ .
 - ٩- اسمه محمد بن طاهر الفتوني النباطي العاملي ، انظر مرآة الانوار وهو كمقدمة تفسير البرهان ٣٥٨ ، وذكره الطبسي ٢٧٧ .
 - ١٠- ذكره الطبسي ٢٧٨ .
 - ١١- ذكره الطبسي ٢٧٩ وما بعده ، وهو اكر مجتهدى مرجع التقليد في زمانه حتى وصفه الطبسي انه مجدد القرن الماضي . هذا مع ملاحظة ان حفيده موسى الموسوي انكر عقيدة الرجعة . انظر التشيع والتصحيح ١٤١-١٤٥ .
 - ١٢- في رسالته دحض البدعة من انكر الرجعة كما ذكره الطبسي ٣١٩ .
 - ١٣- الشيعة والرجعة ٢٤٥-٢٩٨ ، وينقل عن سبقه .
 - ١٤- نقله الطبسي ٣١٩ .

اما كثرة عدد احاديث الرجعة فلا شك انها عدد ضخم جدا ويروى بعضها باصح الاسانيد عند الاثنى عشرية . قال المفيد ان الاخبار فيها تظاهرت^(١) وينحوه قال الطبرسي^(٢) . وحكى كلام الطبرسي على سبيل الموافقة مثلا الكاشاني^(٣) . وقال الحر العاطي في استدلاله على صحة القول بالرجعة : ((الاحاديث الكثيرة المتواترة عن النبي والائمة عليهم السلام المروية في الكتب المعتمدة التي هي صريحة اكثرها لا مجال الى تأويل بوجه . . .)) . ثم ذكر انه لم ينقل كثيرا مما ورد في الرجعة لعل من العلل التي رآها كعدم شهرة المؤلف او عدم معرفته او غرابة في المروى او غير ذلك^(٤) .

وقال تقي الدين تباقر المجلسي الطقب بشيخ الاسلام : ((كيف يشك مؤمن بحقية الاثمة الاطهار عليهم السلام فيما تواتر عنهم في قريب من مائتي حديث صريح ، رواها نيف واربعون من الثقات العظام ، والعلماء الاعلام ، في ازيد من خمسين من مؤلفاتهم . . .)) . ثم عد هم عالما عالما الى ان قال : ((. . . واداء لم يكن في مثل هذا متواترا ففي اى شيء يمكن دعوى التواتر ، مع ما روته كافة الشيعة خلفا عن السلف . وطني ان من شك في امثالها فهو شاك في ائمة الدين))^(٥) . وقال ايضا : ((. . . فالأخبار

١- اوائل المقالات ٨٩ .

٢- مجمع البيان ٢/٢٣٤ .

٣- الوافي ٢/ ١١٠ ، علم اليقين ٢/ ٨٢٣-٨٢٤ .

٤- الايقاظ ٣١-٣٢ ، انظر ايضا ٦٩ .

٥- بحار الانوار ٥٣/ ١٢٢-١٢٣ ، وينقل الاحسائي في الرجعة ٧١-٧٣ عن عبد الله نورالله البحراني في كتابه عوالم العلوم كلاما قريبا من الفاظ المجلسي في بحار الانوار ويظهر ان احدهما نقل من الآخر . وقد قال المجلسي في قضية نقص القرآن وتغييره كلاما نحو هذا حيث قال في مرآة العقول ١٣/ ٥٣٥ : ((وعندى ان الاخبار في هذا الباب متواترة معني^(كذا) ، وطرح جميعها يوجب رفع الاعتماد عن الاخبار راسا بل ظني ان الاخبار في هذا الباب لا يقصر عن اخبار الامة فكيف يشبونها بالخبر ؟)) .

متواترة في رجعة امير المؤمنين والحسين صلوات الله عليهما ، وفي رجعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايضا وردت اخبار كثيرة مستفيضة ، اما سائر الاثمة عليهم السلام فقد وردت في رجعتهم روايات كثيرة لكن ليست في الكثرة بتلك المثابة ^(١) . وهؤلاء الثلاثة - الكاشاني ، والحر العاملي ، والمجلسي - من اعظم المحدثين المتأخرين عند هم وهم اصحاب الكتب الثلاثة - الوافي ، ووسائل الشيعة ، وبحار الانوار - التي تنضم الى مستدرك الوسائل للنوري الطبرسي ^(٢) والكتب الاربعة المتقدمة ^(٣) ، حتى تصبح الكتب المعتمدة اكثر اعتبارا من غيرها ثمانية .

هذا كلام المتقدمين والمتأخرين ، اما بعض المعاصرين فيحاول ان يخفف على المنكرين لها ويقلل من شأن الرجعة في ظاهر قوله . قال كاشف الغطاء : ((وليس التدين بالرجعة في مذهب الشيعة بلازم ولا انكارها بضر ، وان كانت ضرورية عند هم ، ولكن لا ينافي التشيع بها وجودا وعدما ، وليس هي الا كبعض انباء الغيب وحوادث المستقبل واشراط الساعة مثل نزول عيسى من السماء وظهور الدجال وخروج السفياي وامثالها من القضايا الشائعة عند المسلمين وما هي من الاسلام في شيء)) ^(٤) . وقال محمد جواد مغنية : ((فمن شاء آمن بها ومن شاء جحد ها ولا بأس عليه في الحالين ، وما اكثر هذا النوع من الاحاديث في كتب الفريقين)) ^(٥) . وقال هاشم معروف الحسيني :

- ١- مرآة العقول ٣ / ٢٠١ . ومن جاء من بعد هؤلاء نقل عن هؤلاء ويتبعهم في كتبهم . انظر مثلا الجزائري / الانوار النعمانية ٢ / ١٠٤ ، شير / حق اليقين ٢ / ٨ ، القزويني / اصول الشيعة وفروعها ٩١ ، قلائد الخرائد في اصول العقائد ١١٩-١٢١ ، الصافي / مع الخطيب في الخطوط العريضة ١١٠ .
- ٢- هو الملقب بخاتمة المحدثين ، صاحب كتاب فصل الخطاب في اثبات تحريف كتاب رب الارباب .
- ٣- سبق آنفا .
- ٤- اصل الشيعة واصولها ٣٥ . وانظر الحائري في الزام الناصب ٢ / ١٦٩ حيث يتحفظ من القول انها من ضرورة المذهب . وانظر ايضا محسن امين في اعيان الشيعة ١ / ٥٣ ، ٥٧ ، المظفر / عقائد الامامية ٧١ .
- ٥- الشيعة في الميزان ٥٥ .

((. . . اما رجعة الاموات قبل المحشر فليست من عقائد هم (اي الشيعة) ، ولا من ضروريات مذهبهم ، مع العلم بوجود بعض المرويات عن الاثمة فيها ، واكثر الذين قالوا بصدورها عن الاثمة (ع) التزموا بتأويلها وحملها على اقرب الاحتمالات التي لا تتنافى مع العقل بعد ان اعترضوا عن ظواهرها)) . ثم قال ان عمر بن الخطاب هو اول من قال بها فهي من منكراته — على حد تعبيره — وكانت لاغراض سياسية ، ((ثم تسربت بين المسلمين جيلا بعد جيل ومنه وحده اخذها الكيسانية اذا صح انهم يقولون بها))^(١) . وهكذا خالف المعاصرون اسلافهم وهذه المخالفة الواضحة في جوهر عقيدتهم في رأي اما هي مخالفة حقيقية حيث نظر هؤلاء العلماء من الشيعة الى الحقيقة التي لم يتجرأ على اظهارها السواد الاعظم منهم وهي ان آلاف الاحاديث وضعها قوم تظاهروا بالاسلام ودعوا الى مولاة اهل البيت — رضي الله عنهم — ودسوها في كتب الاثمة^(٢) ، او ان هؤلاء العلماء يخشون على اتباعهم من الشيعة ومقلديهم وفيهم عدد كبير من المثقفين الذين يصعب عليهم قبول هذه الاعتقادات فانكروها تقية منهم والله اعلم^(٣) . ولكن لم يخالف جسد المعاصرين اسلافهم في هذا الامر ، فقد اكدت طائفة اخرى منهم اعتقادهم بالرجعة واثبتت مكانتها في المذهب . قال الزنجاني : ((قد عرفت من الآيات المتواترة وكلام جملة من المتقدمين والمتأخرين من شيعة الاثمة الطاهرين ان اصل الرجعة حق لا ريب فيه ولا شبهة تعتبر ومنكرها خارج من رتبة المؤمنين ، فانها من ضروريات مذهب الاثمة الطاهرين ، وليست الاخبار الواردة في الصراط والميزان ونحوهما ما يجب الانعان به اكر عددا وواضح سنداً واصح دلالة وافصح مقالة من اخبار الرجعة . . .))^(٤)

١- المعتزلة والشيعة ٢٣٦-٢٣٧ . وانظر ص ١٧٢ . ولا يعتقد بالرجعة من الاثنى عشرية ايضا محمد الصدر / تاريخ ما بعد الظهور ٨٩٥-٩١١ ، انظر ص ٢٤٦ . وموسى الموسوي / التشيع والتصحيح ١٤١-١٤٥ ، انظر ص ٥٢٢-٥٢٣ .

٢- انظر ص ١٤٣ ، ١٥٢ .

٣- ولعل ما يدل على انهم انكروا الرجعة تقية ان انكارهم صدر في معرض الرد على احمد امين وما قال في فجر الاسلام ٢٧٦ : ((فاليهودية ظهرت في التشيع بالقول بالرجعة . . .)) .

٤- عقائد الامامية الاثنى عشرية ٢ / ٢٤٠-٢٤١ . وقد قرظ لكتاب الزنجاني هذا اية

الله ابو قاسم الخوئي واية الله المرزائي حسن النجفوري .

نماذج من احاديث الرجعة

لا شك ولا ريب ان الاحاديث التي يستدل بها الشيعة على الرجعة كثيرة جدا واذا

ما امعنا النظر في اسانيدنا وجدنا مدارها على رواية الشيعة الذين اختلف فيهم نقاد الاثنى

عشرية انفسهم حيث وصموا الكثير منهم بالغلو والضعف ، واذا ما محصنا متونها وجدناها

تنطق بمختلف انواع الغلو الى جانب عقيدة الرجعة نفسها . (١)

ومن هذه الاحاديث التي استدلو بها ما افتخر به المعاصر محمد رضا الطوسي النجفي

حيث رواه بسنده الطويل الى جعفر الصادق انه قال: ((ما بعث^{الله} نبيا من لدن آدم فسلم جرا

الا ويرجع الى الدنيا وينصر امير المؤمنين وهو قوله تعالى (التؤمنن به) يعني رسول الله

صلى الله عليه وسلم (ولتنصرنه) يعني امير المؤمنين عليه السلام)) . وفي رواية ((. . . فلم

يبعث نبيا ولا رسولا الا ردهم جميعا الى الدنيا حتى يقاتلوا بين يدي علي بن ابي طالب)) . (٢)

وفي اسناده لهذا الخبر عدد من كبار علماء الاثنى عشرية نذكر منهم على سبيل

المثال: ابو حسن الاصفهاني الموسوي ، والشيخ محمد كاظم الخراساني ، ومرزا محمد الحسن (٣)

النايني ، والشيخ علي القمي ، والشيخ الحائري ، والمحدث النوري الطبرسي ، ومرزا الشيرازي ،

والسيد مهدي الطباطبائي المشهور ببحر العلوم ، ورئيس المذهب البهبهائي ، والعلامة

المجلسي ، ووالده ، والشهيد الثاني ، ثم ذكر ان للشهيد طرقا روى منها هذا الخبر .

ثم ساق سنده من طريق الحسن بن يوسف بن المطهر الحلي المشهور بالعلامة ، عن

والده ، عن المحقق الحلي ، عن السيد فخار بن معد الموسوي ، عن الشيخ شاذان بن جبرئيل

١- وقد ألحقت في الرسالة ملحفا خاصا رقم (٢) ببعض الاحاديث المطولة في الرجعة مع دراسة اسانيدنا .

٢- الطوسي/الشيعة والرجعة ٩٢-٩٤ . وقد سبق هذا الخبر ص ٢٢١ مع ذكر كثرة الشيعة الذين رووه او استدلو به .

٣- قال الخميني في كشف الاسرار ٢٢٦ (ترجمة العربية) انه اكبر مرجع للتقليد ، ووصفه الطوسي في الشيعة والرجعة ٢٨٥-٢٨٦ انه مجدد القرن الماضي ، وذكر اقراره لعقيدة الرجعة مع حكايته اجماع الشيعة الامامية على ذلك .

القمي ، عن محمد بن ابي قاسم ، عن الشيخ الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي ، عن والده
المشهور بشيخ الطائفة ، عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن الكليني ، عن علي بن ابراهيم ،
عن ابيه ابراهيم بن هاشم عن ابيه ، ^(١) عن حماد بن عيسى ، عن عبدالله بن ميمون القداح ،
عن جعفر الصادق . وبهذا الاسناد عن علي بن ابراهيم بن هاشم عن ابيه عن ابن ابي عمير
عن ابن مسكان عن جعفر الصادق .

ويلاحظ على السند الاولى ان الراوي عن المعصوم هو عبدالله بن ميمون القداح الداعي
الاسماعيلي المشهور . ^(٢) اما السند الثاني فالملاحظ عليه انه مسلسل بسعلماء الاثنى عشرية
حيث اتمل سند العلامة الحلي بشيخ الطائفة الطوسي عن المفيد عن ابن قولويه عن الكليني ،
وهؤلاء من اشهر شيوخ الفرقة المتقدمين ثم يرويه الكليني عن علي بن ابراهيم عن والده ^(٣) وهما ^(٤)
ثقتان مشهوران ، عن ابن ابي عمير ^(٥) وابن مسكان ^(٦) وهما من اوثق رواة الاثنى عشرية على
الاطلاق .

- ١- في المطبوع " عن ابيه " اي هاشم وهو خطأ مطبعي .
- ٢- انظر ص ١٥٦ .
- ٣- هو صاحب التفسير المعتمد عند الاثنى عشرية ، انظر المامقاني/تنقيح المقال ٢/٢٦٠ ،
وانظر ص ٢٧-٢٨ .
- ٤- هو ابراهيم بن هاشم القمي ، اصله كوفي ثم انتقل الى قم ، وكما قال النجاشي في رجاله
١٢: ((اصحابنا يقولون اول من نشر حديث الكوفيين بقم هو)) . وانظر المامقاني/تنقيح
المقال ١/٣٩-٤٢ .
- ٥- هو محمد بن ابي عمير ، روى الكشي رقم ١٠٥٠ ((اجمع اصحابنا على تصحيح ما صح
عن هؤلاء . . .)) ، ثم ذكر منهم ابن ابي عمير . وانظر المامقاني/تنقيح المقال
٣/٦١ .
- ٦- هو عبدالله بن مسكان . روى الكشي رقم ٧٠٥ ((اجمعت العمابة على تصحيح ما يصح
عن هؤلاء)) ، ثم ذكرهم ومنهم عبدالله بن مسكان . وانظر المامقاني/تنقيح المقال
٢/٢١٦-٢١٧ .

فكل هؤلاء رووا الخبر اقرارا له ، وبعضهم صنف كتابا خاصا في الرجعة ،^(١) فلا غبار

على الخبر عند الاثنى عشرية من حيث الرواية . اما من حيث الدراية فلا يخفى ما اشتمل عليه الخبر من الغلو المفرط بالنص على رجعة جميع المرسلين كي يقاتلوا بين يدي امامهم المعصوم الاول علي بن ابي طالب رضي الله عنه . وهذا المعنى عندهم مرتبط باحاديث خلق الائمة ولهذه المناسبة ذكروا مع الخبر وتفسير الآية خبرا طويلا عن ابي حمزة الثمالي عن محمد الباقر وفيه النهاية في الغلو حيث ينسب بعض صفات الله عزوجل لأمير المؤمنين علي ابن ابي طالب رضي الله عنه .^(٢)

ثم لهذا الخبر عن ابن ابي عمير وابن مسكان سند آخر ، رواه حسن بن سليمان عن

احمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن سنان عن عبدالله بن مسكان عن فيض بن ابي شيبة

قال سمعت ابا عبدالله يقول فذكره .^(٣) وفي هذا السند محمد بن سنان المتهم بالغلو والكذب ،^(٤)

وفيه واسطة بين المعصوم عندهم وابن مسكان هو فيض ولم اجد له ترجمة .

ونقل رئيس المحدثين عندهم - المدوق - عن جعفر الصادق انه قال: ((ليس

منا من لم يؤمن بكرتنا ويستحل متعتنا)) .^(٥)

وروى المدوق بسنده فقال: ((حدثنا عبدالواحد بن محمد بن عبدوس العطار النيسابوري

رضي الله عنه ، قال حدثنا علي بن محمد بن قتيبة عن الفضل بن شاذان قال: قال علي بن

١- منهم الطبرسي ، والمجلسي ، والعلامة الحلي . انظر ص ١٨٠ .

٢- انظر صورتها في الملحق رقم (٢) ص ٣٥٣ . وانظر حديث الخثعمي في قيادة امير المؤمنين رضي الله عنه الحلائق في نفس الملحق ص ٣٩٥ .

٣- مختصر بصائر ٢٥-٢٦ .

٤- انظر ترجمته ص ٥٩-٦٠ .

٥- المدوق/من لا يحضره الفقيه ، باب المصعة ٢٩١/٣ ، وطريق المدوق في هذا الكتاب كما قال الحر العاملي في الايقاظ ٣٠٠: ((. . . القطع والحزم من غير حوالة على سند . . .)) . وقد ذكر المدوق في مقدمة كتابه من لا يحضره الفقيه ٣/١ سبب حذف اسانيده فقال: ((. . . قدمت الى ايراد ما افتي به واحكم بصحته ، واعتقد فيه انه حجة فيما بيني وبين ربي تقدّس ذكره وتعالى قدرته . . .)) .

موسى الرضا عليه السلام: من اقرّ بتوحيد الله . . . (الى ان قال) واقرّ بالرجعة والمتعتين

. . . (الى ان قال) فهو مؤمن حقا وهو من شيعتنا اهل البيت ((١).

ومن الروايات الهامة في الرجعة ايضا ما نقله حسن بن سليمان عن بمائر الدرجات

حيث قال: ((احمد بن محمد بن عيسى ومحمد بن الحسين بن ابي الخطاب عن احمد بن محمد

بن ابي نصر عن حماد بن عثمان عن محمد بن مسلم قال سمعت حمرا بن اعين وابا الخطاب

يحدثان جميعا قبل ان يحدث ابو الخطاب ما احدث انهما سمعا ابا عبدالله (ع) يقول اول

من تنشق الارض عنه ويرجع الى الدنيا الحسين بن علي عليهما السلام وان الرجعة ليست بعامة

وهي خاصة لا يرجع الا من محض الايمان محضا او محض الشرك محضا ((٢). فجعل الشيعة في

هذه الرواية وغيرها قاعدة تخص الراجعين في الرجعة . (٣)

١- صفات الشيعة رقم ٧١ ، بحار الانوار ١٢١/٥٣ ، شبر/حق اليقين ٢٠/٢ . والفضل بن شاذان له كتاب خاص في الرجعة كما مضى ص ١٩ . وقد روى فيه الكشي ارقام ١٠٢٣-١٠٢٩ اخبارا فيها المدح واخرى فيها القدح ، ومنها رقم ١٠٢٦ ان توقيعاً من الامام المهدي الغائب صدر بلعنه لقوله ان الله جسم - تعالى الله عن ذلك - ولكن علماءهم انكروا ذلك وادعوا بان هذا التوقيع مكذوب مجعول ، وان فضل بن شاذان من العلماء الثقات . انظر المامقاني/تنقيح المقال ٣/١١٨-١١٩ .

٢- مختصر بمائر ٢٤ ، الايقاظ ٢٧٦ ، ابو حسن الشريف/مرآة الانوار ٣٥٩ ، بحار الانوار ٣٩/٥٣ ، الاحسائي/الرجعة ٢٣٢ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ٣٢١ ، الزنجاني/عقائد الامامية ٢٣٥ ، وذكر الخبر محمد الصدر في تاريخ ما بعد الظهور ٨٩٧ في نماذج من اخبار الرجعة لكي يناقشها . ورجال اسناد الخبر ثقات عند الاثنى عشرية الا ابو الخطاب ، فأحمد بن محمد بن عيسى " شيخ قم ووجههم وفقههم " ، المامقاني/تنقيح المقال ٩٠/١ ، ومحمد بن حسن بن ابي الخطاب " ثقة " ، المامقاني ٣/١٠٦ ، واحمد بن محمد بن ابي نصر هو البزنطي " ثقة جليل ممن اجمع على تصحيح ما صح عنه ، المامقاني ١/٧٨ ، وحماد بن عثمان " ثقة " ، المامقاني ١/٣٦٥ ، ومحمد بن مسلم ، روى فيه الكشي اخبارا مختلفة منها رقم ٢٨٤ ان جعفر الصادق لعنه لأنه ((كان يقول ان الله لا يعلم الشيء حتى يكون)) . ومنها رقم ٢٨٣ ان جعفر الصادق قال : ((هلك المتريسون - كذا في الاصل ولعل يريد طلاب الرئاسة - في اديانهم منهم زرارة وبريد ومحمد بن مسلم واسماعيل النخعي)) . وروى اخبارا اخرى كثيرة في مدحه وهو ممن اجمعت الاثنى عشرية على تصحيح ما صح عنه ، المامقاني ٣/١٨٤-١٨٦ . وحمرا بن اعين سبق ترجمته ص ١٩١ . اما ابوالخطاب فقد سبق انه من اركان الخلافة وقد لعنه الاثمة ، ولكن الاثنى عشرية يعملون باحاديثه التي رواها قبل احداثه الكفر والبدع فانه حمل احاديث كثيرة عن جعفر الصادق . انظر حاشية بحار الانوار ٣٩/٥٣ .

٣- انظر قول الاحسائي حيث أكد هذه القاعدة في الحديث لتواتر اخبارها كما قال في الرجعة ٢٣٢ .

وهذا الخبر من هذه الاحاديث في رجعة الحسين التي نصّ الاثنا عشرية على تواترها .

ومن هذه الاحاديث ايضا ما رواه حسن بن سليمان ((عن احمد بن الحسن بن علي بن فضال

وغيره عن الحسن بن علي بن فضال عن ابي المغيرة حميد بن المثنى عن داود بن راشد عن

حمران بن الحسين قال: قال ابو جعفر عليه السلام لنا ولسوف يرجع جاركم الحسين بن علي

عليهما السلام الفا فيملك حتى تقع حاجباه على عينيه من الكبر ((^(١)).

ومنها ايضا ما رووه عن يونس بن ظبيان عن الصادق انه قال: ((ان الذي يلي الحساب

قبل القيامة الحسين بن علي))^(٢). وفي رواية عنه عن الصادق انه قال: ((ان الذي يلي حساب

١- مختصر بمائر ٢٢ ، ونحوه ١٨ ، ٢٦-٢٧ من طريق آخر ، وانظر بحار الانوار ٥٣/٤٤ ، ٤٦ ، ٦٤ ، شبر /حق اليقين ٩/٢ ، الزنجاني/عقائد الامامية ٢٣٤ ، محمد المدر /تاريخ ما بعد الظهور ٨٩٨ . واحمد بن الحسن بن علي بن فضال وابوه الحسن قد وثقهما بفاد الاثنى عشرية رغم انهما كانا من الفطحية يقولان بامامه عبدالله بن جعفر الصادق . انظر المامقاني ٥٨-٥٧/١ ، ٢٩٧-٢٩٩ . وقد سئل حسن العسكري عن كذب بني فضال واحاديثهم فقال: ((خذوا ما رووا وذروا ما رأوا)) . انظر الطوسي/الغيبة ٢٣٩-٢٤٠ . وحفيد بن المثنى هو العجلي ثقه ، المامقاني ٣٢٩/١-٣٨٠ . وداود بن راشد ، قال فيه المامقاني ٤٠٨: ((ظاهره كونه اماميا الا ان حله مجهول)) . وحمران بن اعين تقدمت ترجمته ص ١٩١ . اما الطريق الثاني فراوي الخبر عن المعصوم عندهم المعلي ابن خنيس وقد روى الكشي فيه اخبارا محلقة ، منها رقم ٤٥٦ انه قال: ((الاوصياء الانبياء)) ، فلما بلغ جعفر الصادق ذلك قال: ((ابرأ ممن قال اننا انبياء)) . وروى رقم ٧١٢ ان صاحب الشرطة قتله لانه اذاع سرا من اسرار جعفر الصادق . وقال فيه ابن الغضائري: ((كان في اول امره مغيريا - اي من اصحاب المغيرة بن سعيد - ثم ادعى الى محمد بن عبدالله المعروف بالنفس الزكية وفي هذه الظنة اخذه داود بن علي وقتله والفلاة يضيفون اليه كثيرا . . . ولا أرى الاعتماد على شي من اخباره)) . وكذا ضعفه النجاشي في رجاله ٢٩٦ . ولكن المامقاني ٣٠/٣ زكاه حيث قال عنه: ((ان القدماء كانوا يعدون ما نعهده اليوم من ضروريات مذهب الشيعة غلوا وارتفاعا وكانوا يرمون بذلك اوثق الرجال . . .)) ، ونفل ايضا ٢٣٢/٢ بعض الاخبار في مدحه واول الاخبار الواردة في ذمه فقال: ((والتحصيل من ذلك كله ان المعلي بن خنيس ثقة جليل صحيح الرواية من اهل اسرار الصادق)) . وانظر ايضا رجال الحلي ٢٥٩ ، القهستاني/مجمع الرجال ١٠٦/٦-١١١ ، الاردبيلي/جامع الرواة ٢٤٧/٢-٢٥٠ .

٢- مختصر بمائر ٢٧ ، شبر /حق اليقين ٩/٢ ، الزنجاني/عقائد الامامية ٢٣٤/٢ . ويونس بن ظبيان هو الكوفي ، روى الكشي رقم ٦٧٣ ما دلّ على انه كان من الغلاة الطيارة ولعنه ابو الحسن علي الرضا الف لعنة . وروى رقم ١٠٣٣ انه من الكذابين المشهورين . وقال فيه ابن الغضائري: ((غال وضاع للحديث)) . وقال فيه النجاشي في رجاله: ((ضعيف جدا لا يلتفت الى ما رواه كل كتبه تخليط . . .)) . ومما روى عنه انه اطلع في قبر بنت لأبي الخطاب فقال: ((السلام عليك يا بنت رسول الله)) . انظر الاردبيلي/جامع الرواة ٢٥٥-٣٥٦ ، المامقاني /تنقيح المقال ٣٣٦-٣٣٨ . ومع هذا كله فقد حكم مصحح بحار الانوار الشيخ البهودي - وهو صاحب صحيح الكافي - عليه بأنه صحيح الاعتقاد صالح الرواية وصادق اللهجة غير انه كذب عليه . انظر بحار الانوار ٥٣/٢ .

ابن عمر او من وضعه حاول ان يبيّن هذا المعتقد الذي يؤمن به اهل التناسخ بين الشيعة ، ولكن كان حذرا ومتوجسا حيث احتاط لنفسه فقال " في الصور التي كانوا عليها " حتى يتجنب القول بعودة الروح الى بدن آخر حسب نظرية التناسخ .

ومن الروايات التي تناقلها الشيعة لاثبات عقيدة الرجعة رواية طويلة عن المفضل بن عمر عن الصادق في احوال المهدي والرجعة ،^(١) وفي هذه الرواية شواهد كثيرة على غلو واضمحها ، ومن ذلك ان ابا بكر وعمر رضي الله عنهما يحكى افعالهما للخلائق جميعا بعد ما يطلبهما المهدي حسب هذه الرواية ،^(٢) ((. . . ثم يأمر بانزالهما - اي من على الشجرة التي صلبا عليها - فينزلان اليه فيحييهما باذن الله تعالى ويأمر الخلائق بالاجتماع ثم يقص عليهم قصص فعالهما في كل كور ودور حتى يقص عليهم قتل هابيل بن آدم (ع) وجمع النار لابراهيم عليه السلام وطرح يوسف عليه السلام في الجب وحبس يونس عليه السلام في الحوت* وقتل يحيى عليه السلام وصلب عيسى عليه السلام وعذاب جرجيس ودانيال عليهما السلام وضرب سلمان الفارسي واشعال النار على باب امير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين (ع) لاحراقهم بها . . . وكل دم سفك وكل فرج نكح حراما وكل زني وخيث وفاحشة واثم وظلم وجور وغشم منذ عهد آدم عليه السلام الى وقت قيام قائمنا (ع) كل ذلك يبعده عليهما ويلزمهما اياه فيعترفان به فيقتص منهما في ذلك الوقت بمظالم من حضر ثم يطلبهما على الشجرة ويأمر نارا تخرج من الارض فتحرقهما والشجرة ثم يأمر ريحا فتنسفهما في اليم نسفا . قال المفضل: يا سيدي ذلك آخر عذابهما قال هيات يا مفضل والله ليردن وليحضرن السيد الاكبر محمد

١- اثبت صورة هذه الرواية مع دراسة رجال سندها في الملحق رقم (٢) ص ٣٩٩ . وموضع استشهاد ص ٤٢٦-٤٢٧ .

٢- انظر روايات اخرى تناقلها الشيعة في صلبهما رضي الله عنهما الملحق رقم (٣) .

* ومما يشهد على التناقض في هذه الرواية ، الى جانب ذكر صلب عيسى عليه السلام ، ما رواه الصغار في بصائر الدرجات ٩٥-٩٦ من ان يونس عليه السلام حبس في بطن الحوت لعدم اقراره بولاية علي بن ابي طالب رضي الله عنه .

الخلايق قبل يوم القيامة الحسين بن علي عليه السلام فأما يوم العيامة فانما هو بعث الى

الجنة وبعث الى النار ((١)).

وروى الاثنا عشرية روايات دلّت على كون بعض الانمة وبعض اعدائهم من اهل الرجعة

يرجعون مرارا ، من ذلك ان لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه حسب ما روى عنه كرات

ورجعات . وقال الحر العاملي في فتنه الحسين رضي الله عنه: ((روى في قتله الحسين انهم

يرجعون مرارا)) . واورد اخبارا تنصّ على ان فاطمة رضي الله عنها تغفلهم ثم ينشرون

فيقتلهم الحسن ثم ينشرون فيقتلهم الحسين وهكذا حتى ((لا يبقى احد من ذريتنا الا قتلهم

قتلة فعند ذلك يكشف الله الغيظ وينسى الحزن)) (٢).

ويرى الشيعة ان بعض الاحداث التي وقعت للانمة ولم ينتصروا فيها سوف تتكرر في

الرجعة ايضا ، ويكون النمر حليفهم فيها . فقد روى ان علي بن ابي طالب والحسين رضي

الله عنهما سيفتلان اعدائهم ((. . . بصفين مثل المرة الاولى حتى يقتلهم ولا يبقى منهم

مخير . . .)) (٣).

وفي رواية ((عن محمد بن سنان عن المفضل بن عمر قال: قال ابو عبدالله اذا قام

قائمنا ردّ الله كل مؤذي للمؤمنين في زمانه في الحور التي كانوا عليها وفيها بين اظهرهم

ليبتحف منهم المؤمنون)) (٤). وهذا الصّ يؤكّد المعنى السابق ولكن محمد بن سنان او المفضل

١- مختصر بصائر ٢٧ ، الايقاظ ٣٦٩-٣٨٠.

٢- اطر الايقاظ ٣٧٥ . واطر الملحق رقم (٢) ص ٣٥٣.

٣- الايقاظ ٢٤٤-٢٤٥ ، ٢٥٠-٢٥١.

٤- لعل احد الرواه الفلاة الذين ساهموا بوضع هذه الاخبار كان منأترا باهل التماسخ الذين نقل عنهم الشهرستاني في الملل والمحل ٣٤٣ ((. . . ويحدث في كل دور مثل ما حدث في الاول والثواب والعقاب في هذه الدار لا في دار اخرى لا عمل لها . . .)) .

٥- هي رواية طويلة عن جابر بن يزيد الجعفي عن الصادق ، كاسبين ص ١٨٨ .
ونقل الحر العاملي في الايقاظ ٣٧٥ عن رجب البرسي في منارق الاسوار اليقين ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال: ((. . . لاملن اهل صفين بكل فتنة سبعين فتنة . . .)) .

٦- ابن رستم الطبري/دلائل الامامة ٢٤٧.

رسول الله صلى الله عليه وآله والمديق الأكبر أمير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين والائمة عليهم السلام وكل من محض الايمان محضا او محض الكفر محضا وليقتص منها بجميع فعلهما وليقتلان في كل يوم وليلة الف قتلة ويردان الى ما شاء ربهما . . .)) (١)

انّ الباحث ليستغرب كيف وجدت هذه الرواية مكانا وشأنا في كتب الاثنى عشرية في معرض اثبات معتقدتهم في الرجعة لما فيها من الغلو ، وفي آخر الرواية يسأل المفضل قائلا :

((. . . يا مولاي فكم تكون مدة ملكه عليه السلام؟ فقال: قال الله عزوجل (فمنهم شقيّ

وسعيد فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها مادامت السموات

والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعّال لما يريد وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها

مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ) (٢) والمجذوذ المقطوع أي عطاء

غير مقطوع عنهم ، بل هو دائم ابدا ، وملك لا ينفذ ، وحكم لا ينقطع ، وأمر لا يبطل

الا باختيار الله ومشيته وارادته ، التي لا يعلمها الا هو ، ثم القيامة وما وصفه الله عزوجل

في كتابه . والحمد لله رب العالمين وصلى الله على خير خلقه محمد النبي وآله الطيبين

الطاهرين وسلم تسليما كثيرا كثيرا)) (٣) ووصف رجعتهم هذا - بطول المدة - لا ينطبق

الا على الجنة والنار ؟!!

١- انظر تأويل المجلسي لهذه الحادثة الملحق رقم (٢) ص ٤٥٠.

٢- سورة هود ١٠٥-١٠٨.

٣- انظر الملحق رقم (٢) ص ٤٤٨-٤٤٧.

أحياء الأئمة الموتى

مما احتج به الشيعة على اثبات عقيدتهم في الرجعة روايات أحياء أئمتهم المعصومين

لبعض الاموات . فقد بَوَّبَ الحر العاملي مثلاً بابين في اثبات وقوع الرجعة في هذه الأمة

وأورد فيهما أحاديث كثيرة من كتبهم المعتمدة . (١)

ومن بين هذه الأحاديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع أكثر من مرة ، فمثلاً

روى الكليني بسنده عن جعفر الصادق قال: ((لما حضر رسول الله صلى الله عليه وآله الموت

دخل عليه علي عليه السلام فادخل رأسه ثم قال: يا علي اذ أنا مت ففسلني وكفني ثم اقعدني

وسل واكتب)) . (٢) ونحو ذلك في روايات كثيرة ، وهذه الطريقة لتلقى العلم من خصائص

أمير المؤمنين رضي الله عنه عندهم .

ومن ذلك ما رواه الكليني بسنده ((عن الحسن بن العباس بن الجريش عن أبي جعفر

الثاني عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام لأبي بكر: " لا تحسن الذين قتلوا

في سبيل الله أمواتاً بل أحياء ، عند ربهم يرزقون " واشهد أن رسول الله صلى الله عليه

وآله مات شهيداً والله ليأتينك فايقن فإن الشيطان غير متخيل به ، فأخذ علي عليه السلام

بيد أبي بكر فأراه رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: يا أبا بكر آمن بعلي وبالأحد عشر

من ولدي ، انهم مثلي إلا النبوة ، ونب إلى الله مما في يدك فإنه لا حق لك فيه ، قال:

١- الايقاظ ١٩٠-٢٣٣ .

٢- أصول الكافي ٢٣٥/١ ، الايقاظ ٢٠٩-٢١١ ، ٢١٧ .

٣- وانظر نفس المصدر ، المعارف/نصائر الدرجات في باب في وصية رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وسلم أمير المؤمنين عليه السلام أن يسئله بعد الموت ، ٣٠٢-٣٠٤ ، الايقاظ ٢٠٩-٢١١ .

ثم ذهب فلم ير ^(١))).

وفي رواية مفصلة رواها الصغار عن زياد بن المنذر عن ابي جعفر عليه السلام قال:

((لقي امير المؤمنين عليه السلام ابا بكر في بعض سكك المدينة فقال له: ظلمت وفعلت .

فقال له: ومن يعلم ذلك؟ فقال: يعلمه رسول الله صلى الله عليه وآله. قال: وكيف لي برسول

الله صلى الله عليه وآله حتى يعلم ذلك؟ لو اتاني في المنام فاخبرني لقبلت ذلك. قال علي

عليه السلام: فأنا ادخلك على رسول الله صلى الله عليه وآله في مسجد قبا. قال: فادخله مسجد

قبا فاذا برسول الله صلى الله عليه وآله في مسجد قبا، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله:

اعتزل عن ظلم امير المؤمنين عليه السلام. فخرج من عنده فلقية عمر فاخبره بذلك فقال له

اسكت اما عرفت سحر بني عبدالمطلب ^(٢))). وفي رواية: ((قد نسيت سحر بني هاشم ومن اين

يرجع محمد صلى الله عليه وآله ولا يرجع من مات انّ ما انت فيه اعظم من سحر بني هاشم

فتقلد هذا السربال ومرو فيه ^(٣))).

ومما احتج به ايضا للرجعة ما ورد عند الشيعة وعند غيرهم في احياء والدي الرسول

صلى الله عليه وآله وسلم ، في حجة الوداع كي يؤمنا به ^(٤) . وكذا ورد عندهم بان الله ^(٥) احيى

١- اصول الكافي ١/ ٤٤٨ ، الايقاظ ٢١٣-٢١٤ . والحسن بن العباس بن الجريش ، ضعفه ابن الغضائري والنجاشي وربما احاديثه بالاضطراب ، ولكن قوى امره المتأخرون ، وقال المولى تقي المجلسي: ((. . . والذي يظهر بعد التتبع والتأمل ان اكثر الاخبار الواردة عن الجواد والهادي والعسكري لا يخلو من اضطراب تقية او اتقاء لان اكثرها مكاتبة ويمكن ان تقع في ايدي المخالفين ولما كان ائمتنا افصح فصحاء العرب عند المؤلف والمخالف فلو اطلعوا على مثل اخبارهم كانوا يجزمون بانها ليست منهم ولذا لا يسمون غالبا ويعبر عنهم بالرجل والفقيه)) . وقد عقب المامقاني على هذا الكلام وكلام غيرهم من متأخري نقادهم بعد تمريجه بالتوقف فيما انفرد هذا الراوي بروايته بقوله ((. . . لا شبهة في كونه شيعيا اثنى عشريا لكشف عدة من الاخبار التي رواها عن ذلك . . .)) . ثم اورد هذا الحديث من اصول الكافي ولم يعقب عليها بشيء ولا استنكرها او استغربها . وسيأتي ان آخرين شاركوا معه في رواية اصل هذه القصة .

٢- بصائر الدرجات ٢٩٦ ، وانظر الراوندي/الخراشج والجراشج ١٣٢ ، الايقاظ ٢١٥-٢١٧ . وزباد بن المنذر هو ابو الجارود مضت ترجمته ص ١٤٦ .

٣- بصائر الدرجات ٢٩٩ .

٤- الايقاظ ١٩٦-١٩٨ .

عمه ابا طالب حتى آمن به ، ولكن هذا يخالف اجماعهم على انه لم يمت على دين قومه من الشرك كما ثبت عند اهل السنة وهو مشهور في سبب نزول قوله تعالى ((انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء . . .))^(١) بل مات مؤمنا مجاهرا بايمانه بل انه كان مؤمنا حتى قبل البعثة وانه من الاوصياء المستودعين .^(٢)

تعقيب

قصة احياء والدي الرسول صلى الله عليه وسلم اوردها بعض اهل السنة ايضا من حديث عائشة رضي الله عنها ، والاحتجاج بها مردود للامور التالية:^(٣)

اولا: قد حكى بعض العلماء الاجماع على ان ابيه صلى الله عليه وسلم ماتا قبل البعثة على ما كان عليه عامة قومهما من الشرك فيبقى على هذا الاصل حتى يأتي الدليل الصحيح ينقل عنه .^(٤)

ثانيا: الحديث ضعيف وقيل موضوع ، قال فيه ملا علي القاري: ((الحديث ضعيف باتفاق المحدثين كما اعترف به السيوطي ، وقال ابن كثير انه منكر جدا ورواته مجهولون فقول الشيخ ابن حجر المكي في شرح الهمزية هو حديث صحيح صححه غير واحد من الحفاظ مردود))^(٥) . وقال: ((وتبين ان هذا من موضوعات الرافضة وانما نسبوا الحديث

١- سورة القصص ٥٦ . وانظر تفسير الطبري ٩٢/١١-٩٣ ، تفسير ابن كثير ٣/٣٩٤ ، ابن حجر/الاصابة ١١٥/٤-١١٨ .

٢- حكى غير واحد الاجماع في ذلك ، منهم الطوسي في تفسيره التبيان ٨/١٦٤ ، والمجلسي في مرآة العقول ط حجري ٤/٣٨٨ . وقد افرد المعاصر زميل حسين المدثري الغديري من الحوزة العلمية بقم ايران في امر ابي طالب لكونه والد علي بن ابي طالب رضي الله عنه ، انظر كتابه بعنوان " نبوة ابي طالب عبد المناف عليه السلام " .

٣- روى ابن شاهين في ناسخ الحديث منسوخه ٤٨٩-٤٩٠ بسنده ((عن عائشة رضي الله عنها ، ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل الى الحجون كئيبا حزينا ، فاقام به ما شاء ربه عز وجل ثم رجع مسرورا ، فقلت: يا رسول الله! نزلت الى الحجون كئيبا حزينا ، فاقمت به ما شاء الله ، ثم رجعت مسرورا . قال: " سألت ربي عز وجل فأحيا لي امي فأصبت بي ثم ردّها " . وعزاه علي القاري الى الخطيب في السابق واللاحق ولم اجده في المطبوع ، كما عزاه الى الدارقطني في غرائب مالك والى ابن عساكر . انظر ملا علي القاري/ادلّة ابي حنيفة ١٥-١٦ ، ابن عراق/تنزيه الشريعة المرفوعة ١/٣٣٢-٣٣٣ .

٤- القاري/ادلّة معنقد ابي حنيفة ١٥ .

٥- نفس المصدر ١٦ ، وحكم عليه الذهبي ابما بالوضع ، انظر ميزان الاعتدال ٢/٦٨٤ .

الى عائشة رضي الله عنها تبعيها عن الظن بوضعهم وتأكيدها للقصة ((^(١)).

ثالثا: ان الحديث يخالف ما ورد في الصحيح ((عن انس ان رجلا قال يا رسول الله اين ابي؟

قال: ابوك في النار . فلما قفي قال: ان ابي وابالك في النار))^(٢) . واجاب بعضهم

بان حديث حجة الوداع متأخر فهو ناسخ لما قبله ، ومن المعروف ان الحديث الضعيف

المتأخر لا ينهض لمعارضة الصحيح المتقدم .

فالخلاصة ان المؤمن المحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم يميل الى اختصاصه بهذه

الفضيلة واستثناء والديه بها لزيادة الكرامة له ، ولكن ليس الامر مجرد الرغبة فالحديث

لم يثبت وعليه ملامح الاختلاق والوضع .^(٣)

والاستدلال باحياء الموتى طريقة قديمة لدي الشيعة لاثبات الرجعة ، فهذا الفضل بن

شاذان^(٤) قد عاب على اهل السنة قائلا: ((ورأيناكم عبتم عليهم (أي اهل السنة على الشيعة)

شيئا تروونه من وجوه كثيرة عن علمائكم وتؤمنون به وتمدقونه ، ونحن مفسرون ذلك لكم

من احاديثكم بما لا يمكنكم دفعه ولا جحوده)) . ثم ذكر احاديث ان زيد بن خزيمة الانصاري

تكلم بعد موته واحاديث اخرى تلتقي بعضها باسانيدي روايات ابن ابي الدنيا وتتفق مع الفاظها

في كتابه "من عاش بعد الموت"، ثم قال: ((فهذا من عجائبكم ورواياتكم ولسنا ننكر الله

قدرة ان يحيي الموتى ولكننا نعجب انكم اذا بلغكم عن الشيعة قول عظمتموه وشنعتموه وانتم

تقولون بأكثر منه والشيعة لا تروي حديثا واحدا عن آل محمد ان ميتا رجع الى الدنيا كما

١- نفس المصدر ١٨-١٩ .

٢- أخرجه مسلم رقم ٣٤٧ ، ١٩١/١ ، وابو داود رقم ٤٧١٨ ، ٢٣٠/٤ ، واحمد ١١٩/٣ ، ٢٦٨ .

٣- ومن اراد التفصيل في هذه المسألة فلي نظر السيوطي/ الحاوي ٢٠٢-٢٣٣ ، الزرقاني/ شرح الزرقاني على المواهب اللدنية للقسطلاني ١٦٢/١-١٩٧ .

٤- انظر ترجمته ص ٢٥ .

تروون انتم عن علمائكم ، انما يروون عن آل محمد ان النبي - صلى الله عليه وآله - قال
لأمته: انتم اشيء بني اسرائيل والله ليكونن فيكم ما كان فيهم حذو النعل بالنعل والقذة
بالقذة حتى لو دخلوا حجر صب لدخلتموه . وهذه الرواية انتم تروونها ايضا وقد علمتم
أن بني اسرائيل قد كان فيهم من عاش بعد الموت ورجعوا الى الدنيا فأكلوا وشربوا ونكحوا
النساء وولد لهم الاولاد ولا ننكر لله قدره أن يحيي الموتى ، فان شاء ان يرد من مات من
هذه الامة كما رد بني اسرائيل فعل ، وان شاء لم يفعل . فهذا قول الشيعة وانتم تروون
أن قوما قد رجعوا بعد الموت ثم ماتوا بعد ثم تنكرون امرا انتم تروونه وتقولون به ظلما
وبهتاننا ، فالحمد لله الذي اظهر مساويكم على السنكم ((١).

لو تأمل ابن شاذان وامثاله من الشيعة في الكلام الذي تكلم به زيد بن خزيمة رضي
الله عنه لوجد انه يدحض دعواهم في أولوية علي بن ابي طالب رضي الله عنه بالامامة ،
وذلك ان هذه القصة قد رواها عدد من المحدثين ، وفي لفظ عن سعيد بن المسيب ((ان
زيد بن خزيمة الانصاري ، ثم من بني الحارث بن الخزرج - توفي زمن عثمان بن عفان فسجى
بثوبه ، ثم انهم سمعوا جلجلة في صدره ، ثم تكلم فقال: احمد في الكتاب الاول صدق صدق .
ابوبكر الضعيف، في نفسه ، القوي في امر الله ، في الكتاب الاول صدق صدق . عمر بن
الخطاب القوي في الكتاب الاول ، صدق صدق . عثمان بن عفان على منهاجهم . مضت

١- الايضاح ١٨٩-١٩٧ . وسيأتي استدلال الشيعة للرجعة بالامم السابقة في فصل خاص

اربع وبقيت ثنتان ، أنت الفتن وأكل الشديد الضعيف . . .)) (١)

ولقد اورد ابن عبدالبر هذه الحادثة في زيد رضي الله عنه فقال: ((هو الذي تكلم

بعد الموت لا يختلفون في ذلك وذلك انه غشي عليه قبل موته واسرى بروحه فسجى عليه

بثوبه ثم راجعته نفسه فنكلم بكلام حفظ عنه في ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ثم

مات في حينه)) (٢). يشير بكلامه هذا الى ان موت زيد رضي الله عنه لم يكمل بعد حتى

يقال انه تكلم بعد الموت حقيقة ، وانما غشي عليه طويلا ثم افاق فتكلم ثم اتاه الوفاء

كاملا ، ومثل هذه الحالات معروفة للاطباء المتخصصين . ولا ينكر احد ان الله تعالى قادر

على ان يحيي من يشاء من هذه الامة كرامة له للعبرة ، وفي كلام زيد رضي الله عنه عبره

لمن يعتبر .

- ١- رواه عدد من المحدثين بالفاظ متفاربة مختصرا او مطولا فرواه ابن ابي الدنيا في من عاش بعد الموت رقم ٣ و ٧ عن يربد بن النعمان بن بشير عن ابيه ، ورقم ٤ من كتاب كان عند حبيب بن سالم كتبه النعمان بن بشير الى ام خالد ، ورقم ٥ عن سعيد بن المسيب ، ورقم ٦ عن انس بن مالك . واخرجه الطبراني في المعجم الكبير رقم ٥١٤٥ عن النعمان بن بشير . وقال ابن عبد البر في الاستيعاب على هامش الاصابة لابن حجر ١/٥٦١-٥٦٢: ((روى حديثه هذا ثقات الشاميين عن النعمان بن بشير ورواه ثقات الكوفيين عن يزيد بن النعمان بن بشير عن ابيه رواه يحيى بن سعيد الانصاري عن سعيد بن المسيب)) ، ثم ذكره ورواه البيهقي في دلائل النبوة ٦/٥٦٥ عن سعيد بن المسيب وقال: ((وهذا اسناد صحيح وله شواهد)) ، ثم ذكره بطريق ابن ابي الدنيا عن يزيد بن النعمان بن بشير عن ابيه . ورواه المزي في تهذيب الكمال في اسماء الرجال ١٠/٦١-٦٢ من طريق الطبراني ثم قال: ((وقد رويت هذه القصة من وجوه كثيرة عن النعمان بن بشير وغيره)) . وقال ابن كثير في البداية والنهاية ٦/٣٣١-٣٣٢: ((اما قصة زيد بن خازن وكلامه بعد الموت وشهادته للنبي صلى الله عليه وسلم ولأبي بكر وعمر وعثمان بالصدق - فمشهورة مروية من وجوه كثيرة صحيحة)) . ثم عزاه الى البيهقي في دلائل وقد سبق ، والى الحاكم في المستدرک من رواية سعيد بن المسيب ولم افق عليه . وذكر ان زيد بن خازن هو المنكلم بعد الموت كل من ابن سعد / الطبقات ٣/٥٢٤ ، ابن حبان / الثقات ٣/١٣٨ ، البخاري / التاريخ الكبير ٣٥ ، ابن ابي حاتم / الجرح والتعديل ٣/٥٦٢ ، ابن حجر / تهذيب التهذيب ٣/٤٠٩ ، تقريب ١/٢٢٤ ، الخزرجي / الخلاصة ١/٣٥١ ، وغيرهم .

- ٢- الاستيعاب على هامش الاصابة لابن حجر ١/٥٦١.

اما زعم ابن شاذان ان الشيعة لا يروون مثلما روى اهل السنة في رجعة الاموات فهو

غير صحيح ، فكتاب " من عاش بعد الموت " لابن ابي الدنيا فيه احاديث وقصص جمعها

في هذا الباب - وهو الوحيد فيما اعلم الذي ألف مؤلفا مستقلا في هذا الباب -

والكثير من رواياته ضعيفة لا يحتج بها ولبس مثلما أثرت في كتب الشيعة في معجزات

ائمهم وهي في هذه الكتب والابواب للاحتجاج على صحة عقيدة الرجعة التي تدعيها الاثنا

عشرية ، فانهم يروون عجائب وغرائب في ان ائمهم كانوا يحيون الموتى ، وحتى ان الامام

علي الهادي احيى اسدا مصورا على بساط لبيتلع عدوا له يسنهزئ به ، ^(١) وحتى ان الامام

جعفر الصادق احيى فروه يلبسها رجل ليخبره عن بعض خياناته ، ^(٢) الى قصص كثيرة يطول

ذكرها ويصعب حصرها . ^(٣)

احاديث احوال المحتضر والمقبور

من هذه الاحاديث التي تتعلق بالرجعة والنبي استدلوها بها لاثباتها ما روى في حضور رسول

الله صلى الله عليه وسلم وعلي بن ابي طالب رضي الله عنه بين يدي المحتضر ، وسؤال هذا

الملتحن عن الولاية بعد الربوبية والنبوة . ^(٤) من ذلك ما رواه الكليني عن محمد بن يحيى

عن احمد بن محمد عن محمد بن سنان عن عمار بن مروان قال حدثني من سمع ابا عبدالله

ثم ذكر كلاما طويلا في احوال المحتضر ، الى ان قال في حالة المؤمن: ((. . . فيدنو منه

١- الايفاظ ١٩٦-١٩٧ ، وفي رواية اخرى موسى الكاظم بنحوه ٢٠٥-٢٠٦ .

٢- الايفاظ ٢٠١-٢٠٢ .

٣- انظر ص ٣١٨ ، لاحتجاج الطبرسي بنحو هذه الفحوص . . .

٤- انظر مثلا الايفاظ ٢٢٠-٢٢٦ . وسؤال عن الولاية في القبر مشهور عند الاثنى عشرية ، فقال عبدالله

شير في حق البقيين ٢/٧٦ ان ذلك روى بطرق متواتر . ويذهب هذا المذهب روح الله الخميني في

الآداب المعنوية للصلاه ٤٢٠ حيث يحكي جواب المؤمن في قبره عن ولايه الاثمة . ولذا يرى

استحباب كتابة اسماء الاثمة المعصومين على جميع قطع الكفن وعلى الجريدتين . انظر تحرير

الوسيلة ١/٦٧ .

ملك الموت ، فيقول: يا عبدالله اخذت فكاك رقبته اخذت امان براءتك تمسكت بالعصمة الكبرى في الحياة الدنيا؟ قال: فيوققه الله عزوجل فيقول: نعم فيقول: وما ذلك ؟ فيقول: ولاية علي بن ابي طالب عليه السلام ، فيقول: صدقت أمّا الذي كنت تحذره فقد آمنك الله منه وأمّا الذي كنت ترجوه فقد أدركته ، أبشر بالسلف الصالح مرافقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعلي وفاطمة عليهما السلام ثم يسأل نفسه سلا رفيقا . . . (الى ان قال) . . . فيقال له: نم نومة العروس على فراشها أبشر بروح وريحان وجنة نعيم ورب ، غير غضبان ، ثم يزور آل محمد في جنان رضوى^(١) فيأكل معهم من طعامهم ويشرب من شرابهم ويتحدث معهم في مجالسهم حتى يقوم قائلنا اهل البيت فاذا قام قائلنا بعثهم الله فاقبلوا معه يلبّون زمرا زمرا فعند ذلك يرتاب المبطلون ويضمحل المحلّون وقليل ما يكونون ، هلكت المحاضير ونجى المقربون من اجل ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام: انت اخي وميعاد ما بيني وبينك وادي السلام^(٢) . . . ((الى آخر الرواية^(٣) . ولكن قد نقل الحوالعالملي هذا الحديث مرتين باختلاف مهم في المتن حيث ذكر " جبال رضوى " بدل

(٤)
جنان رضوى .

- ١- قال المجلسي في شرحه: ((رضوى: اسم موضع الذي فيه جنة الدنيا ، وفي القاموس " رضوى " كسرى جبل بالمدينة وموضع)) . انظر مرآة العقول ٢٩٢/١٣ ، وانظر عن جبل رضوى ص ١٣٤ .
- ٢- قال المجلسي في شرحه: ((قوله عليه السلام (وميعاد) ظاهر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يرجع ايضا في الرحمة كما تدل عليه اخبار اخرى ، و"وادي السلام" النجف . ويحتمل ان يكون تلاحق الارواح هناك بعد مفارقة الابدان فانه ورد في اخبار ان هناك مجتمعهم ، والاول اظهر . انظر مرآة العقول ١٩٢/١٣-١٩٣ .
- ٣- فروع الكافي مع مرآة العقول ٢٩٠/١٣-٢٩٢ . وقد استدل بها الحوالعالملي في مناسبات ، انظر الايقاظ ٢٢٢ ، ٢٩٠-٢٩١ ، ٣١٩ . وذكر ٢٢٣ ان فضل بن شاذان في كتاب القاسم رواه عن محمد بن اسماعيل عن محمد بن سنان عن عمار بن مروان عن زيد الشحام عن ابي عبدالله عليه السلام مثله كما نقله حسن بن سليمان في مختصر بصائر الدرجات . ونلاحظ ان في السند محمد بن سنان قد اتهم بالخلو والكذب . وانظر ترجمته ص ٥٩-٦٠ . وفيه ايضا احمد بن محمد . قال الخوئي في معجم رجال الحديث ٤٩١/٢: ((وقد وقع بهذا العنوان - أي احمد بن محمد فقط - في اسناد عدة من الروايات تبلغ زهاء ٧١٦٤ موردا)) ، ومنها عن محمد بن سنان فقط ١٧٤ رواية كما قال الخوئي ١٩٨/٢ . هذا ويلاحظ ان الشهيد الثاني ذهب الى " التعديل الجماعي " في هذا الاسم =

وهذا الحديث يدلنا على ما يعتقد به الشيعة في احوال الموتى في قبورهم فانهم يروون احاديث تدل على ان حياة المعصومين في قبورهم كحياتهم في الدنيا ، وهي من الادلة على الرجعة . فمثلا روى الكليني في باب النهي عن الاشراف على قبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باسناده الى ((مهران بن ابي نصر واسماعيل بن عمار انهما سألا ابا عبدالله عليه السلام عن الصعود لنشرف على قبر النبي صلى الله عليه وآله لما سقط سقف المسجد ، فقال: ما احب لأحد ان يعلو فوقه ولا آمنه ان يرى شيئا يذهب بصره او يراه قائما يصلي او يراه مع بعض ازواجه))^(١).

=٣- أي احمد بن محمد - فجميع من تسمى بهذا الاسم ثقة . انظر كتابه البداية في علم الدراية ٦٩ كما نقله محسن عبدالناظر في مسألة الامامة والوضع في الحديث في الفرق الاسلامية ٨٤-٨٥.

=٤- الايفاظ ٢٩٠-٢٩١ ، ٣١٩ ، ولعل ذلك يرجع الى اختلاف في النسخ .

=١- نقله الحر العاملي في الايفاظ الباب الثامن الدليل التاسع ص ٢١٣ عن فروع الكافي للكليني .

الادعية المأثورة والرجعة

(١) لما كان " الدعاء هو العبادة " ، نجد ان الشيعة قد استغلته اشد الاستغلال واطهره ، فرووا في كتبهم باسانيدهم الى الاثمة من هذه الادعية الخاصة التي يحثون بها شيعتهم على زيارة قبورهم ، والدعاء عندها في مناسبات ميلاد ووفيات الاثمة . ولقد رسخت هذه الادعية في قلوبهم وعقولهم معتقد رجعة هؤلاء الاثمة أيما ترسيخ بما وضعوه من صيغ تلهب الحماسة في انفسهم وتدفعهم الى التضحية في سبيل ذلك بالمال والنفس . ونجد ان معظم من ألف في الرجعة وصنف مصنفا خاصا او افرد بابا يخص هذه الادعية المأثورة باسانيدها عن الاثمة للدلالة على وقوع الرجعة وصحة الاعتقاد بها . (٢) ومن خلال دراسة هذه الادعية يتبين ان الشيعة قد ركّزوا على امور اساسية ثلاثة هي:

اولا : قاعدة الولاية والبراءة وقد يذكر معها المظالم التي وقعت على الاثمة المعصومين من قبل اعدائهم حسب ما يعتقده الشيعة .

ثانيا : طلب النصر والفرج وشفاء المدور بخروج القائم المهدي الغائب .

ثالثا : التعبد والتدين برجعة الاثمة للانتصار واعدائهم للعقاب ، وخصوصا الخلفاء الثلاثة وبني امية ، والرجاء من الداعي ان يتشرف بان يكون هو نفسه من الراجعين ايضا

لنصر الاثمة على اعدائهم .

- ١- اخرج هذا الحديث جم غفير من المحدثين عن عدد من الصحابة . انظر مثلا احمد في المسند ٤/ ٢٦٧ ، ٢٧٦ ، ٤٥٩/٥ ، الترمذي رقم ٣٢٤٧ ، ٣٧٤/٥ وقال حسن صحيح ، ابو داود ١٦١/٢ ، ابن ماجة ٣٨٢٨ ، ١٢٥٨/٢ ، الحاكم ٤٩٠/١-٤٩١ ، ٩١/١ ، وقال هذا حديث صحيح ولم يخرجاه ووافقه الذهبي . وصحه الالباني في صحيح الجامع رقم ٣٤٠١ ، ١٥٠/٣ .
- ٢- انظر مثلا الحسن بن سليمان/مختصر بمائر الدرجات ٣١-٣٥ ، الحر العاملي/الايقاظ ٦٩ ، ٢٣٣-٢٤٠ ، ٢٩٦-٣١٨ ، المجلسي/بحار الانوار ٩٣/٥٣-٩٧ ، شير/حق اليقين ٢/١٤-١٦ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ٢١٥-٢٣٢ وقد ذكر فيه ستة وخمسين دعاء يتضمن الرجعة . الزنجاني/عقائد الامامية ٢/٢٣٦-٢٣٧ ، الموسوي/اشيعة والتصحيح ١٤١-١٤٥ .

وهذه الامور الثلاثة تبدو واضحة جللة في " الزيارة الجامعة " ^(١) وهي من اشهر زياراتهم

المنسوبة الى الامام المعصوم علي الهادي ، النبي قال فيها محسن العصفور: ((وهي احسن

الزيارات الجامعة متنا وسندا واكملها فصاحة وبلاغة . . .)) ^(٢) وحتى ان موسى الموسوي وهو

من الاثنى عشرية الذين يكذبون بعقيدة الرجعة ، قال فيها: ((ان الزيارة الجامعة من اهم

الزيارات وتعتبر موثوقة عند الشيعة)) ^(٣) وبدافع عن بعض فقراتها آية الله الخميني . ^(٤)

وساكتفي بذكر نماذج من الفقرات الواردة فيها وفي امثالها من الادعية . ((اني مؤمن

بكم وبما آمنتم به ، كافر بعدوكم وبما كفرتم به . . . معترف بكم مؤمن بايابكم مصدق

برجعتمك منتظر لامركم مرتقب لدولتكم . . . وبرئت الى الله عزوجل من اعدائكم ومن الجبت

والطاغوت والشياطين وحزبهم الظالمين لكم الجاحدين لحقكم . . . واجعلني ممن يقتص اثاركم

ويسلك سبيلكم ويهتدي بهداكم ويحشر في زمركم ويكر في رجعتكم ويملك في دولتكم ويشرف

في عاقبتكم ويمكّن في ايامكم وتقر عيني غدا برؤيتكم . . . بكم فتح الله وبكم يختم وبكم

ينزل الفيث . . .)) ^(٥) ولقد تكرر مثل هذه المعاني بعبارات متنوعة مثيرة مهيجة للنفس ،

كلها ترمي الى ترسيخ الامور الثلاثة السالفة الذكر في نفوس العابدين عند قبور الائمة .

ومما يشرع ايضا عند الاثنى عشرية دعاء الاستئذان لمن يريد الدخول على شاهد مراقد

الائمة وجاء فيه ((انتم الاول والآخر وان رجعتكم حق لارب فيه يوم لا ينفع نفسا ايمانها

لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها حبرا . . .)) ^(٦)

١- انظر الملحق رقم (٢) ص ٨٣٦-٨ لصورة هذه الزيارة وبعض المصادر التي اوردها بسند عن الامام علي الهادي .

٢- محسن العصفور / مصباح الجنان ٤٥١ .

٣- الموسوي / تصحيح التشيع ١٤٤ .

٤- كشف الاسرار (الترجمة العربية) ٨٥-٩٠ .

٥- وقال المجلسي في شرح: (الجبت والطاغوت) الاول والثاني (والشياطين) سائر خلفاء الجور . انظر بحار الانوار ١٠٢/١٤٢ .

٦- محسن العصفور / مصابيح الجنان ص ٤٧١-٤٧٢ . وانظر لتفسير الآية بظهور المهدي المدوق / اكمال الدين ٢٢٦ ، الصافي ١/٥٥٩ ، البرهان ١/٥٦٤ .

وقد جاء في دعاء عاشوراء^(١) بعد السلام والولاء والبراءة واللعن ((فاستل الله الذي

اكرم مقامك واكرمني بك ان يرزقني طلب ثارك مع امام منصور من اهل بيت محمد صلى الله

عليه وآله . . .)) اي في الرجعة . وفيه ايضا ((اللهم خصّ انت اول ظالم باللعن مني))

قد فسر احد الشراح هكذا: ((بالسامري يعني عمر او عجله يعني ابا بكر وجهان اظهرهما

اولهما لان الثاني سيئة من سيئاته))^(٢).

ودعاء الفرج مطلعته ((الهى عظم البلاء وبرح الخفاء وانكشف الغطاء وانقطع الرجاء . . .))

واخره ((يا محمد يا علي يا علي يا محمد اكفياني فانكما كافيان وانصراني فانكما ناصران

يا مولانا يا صاحب الزمان الغوث الغوث الغوث ادركني ادركني ادركني الساعة الساعة الساعة

العجل العجل العجل يا ارحم الراحمين بحق محمد وآله الطاهرين))^(٣).

وقد روى المعاصر الطبيسي باسناده المتمثل من طريق ابن طاووس الى شيخ الطائفة

الطوسي دعاء اليوم الثالث من شعبان - وهو تاريخ ميلاد الحسين بن علي رضي الله عنه -

هذا الدعاء مما خرج من الناحية المقدسة - اي من المهدي الغائب في غيبته المغري -

١- انظر الملحق رقم (٢) ص ٣٨١-٣٨٤ . ومن الملاحظ ان خروج المهدي سيكون حسب رواياتهم يوم السبت يوم عاشوراء . انظر ص ١٨٤ .

٢- نصر الله بن عبد الله التبريزي/اللؤلؤ النضيد في شرح زيارة مولانا ابي عبد الله الشهيد ٢٦٧ ، وهذا الكتاب خاص يشرح هذا الدعاء سنداً ومقتناً ، وقال ٣٩ ان الزيارة ((مما تلقاه علماؤنا بالقبول من دون معارض ولا راد وبلغت في الاشتهار مبلغاً استغنت به عن ذكر اثباتها وبيان سندها واحوال روايتها . . .)) . هذا مع ان في سندها صالح بن عقبة بن قيس جرحه الغضائري والنجاشي والحلي ووصموه بالكذب والغلو ولكن انتهى المامقاني والتبريزي وآخرون من المتأخرين الى القول بتبرئته من الغلو على قاعدتهم المشهورة ((ما كان من الغلو عند القدماء صار من ضروريات المذهب في حق الاثمة)) والى القول بوثاقته والعمل باخباره . انظر المامقاني/تنقيح المقال ٩٣/٢ ، التبريزي/ اللؤلؤ النضيد ٨٣-٩٣ .

٣- انظر الملحق رقم (٢) ص ٣٧٠ . ومما يلاحظ على الدعاثين السابقين ان الشيعة يروجونها - من جملة الادعية الاخرى - بين اتباعهم ويحضونهم على التمسك بهما وليس للعوام منهم فقط بل وحتى المثقفين الذين يتلقون العلوم العصرية في الدول الغربية . فقد وردا - اي دعاء عاشوراء ، والفرج - في نشرة وزعت في الولايات المتحدة الامريكية بعنوان (شعارمرك بر امريكا) وترجمته (شعار الموت على امريكا) . وانظر الملحق رقم (٢) ص ٣٩١-٣٩٤ .

الى احد وكلائه القاسم بن العلاء الهمذاني^(١) وجاء في هذا الدعاء : ((اللهم اني اسألك بحق المولود في هذا اليوم . . . قتل العبرة وسيد الاسرة الممدود بالنصرة يوم الكرة المعوض من قتله ان الائمة من نسله والشفاء في تربته والفوز معه في اوبته والاصياء من عترته بعد قائمهم وغيبته حتى يدركوا الاوتار ويثأروا الثار ويرضوا الجبار ويكونوا خير انصار صلى الله عليه وآله مع اختلاف الليل والنهار . . . اللهم وهب لنا في هذا اليوم خير موهبة وانجح لنا في كل طلبه كما وهبت الحسين (ع) لمحمد (ص) جده وعاذ فطرس بمهده فنحن عايدون بقبره من بعده نشهد تربته وننتظر اوبته امين رب العالمين))^(٢).

وفي دعاء العهد المشهور لمن يريد ان يصبح من اصحاب المهدي يقول الداعي: ((اللهم اجعلني من انصاره واعوانه والذابين عنه . . . اللهم فان حال بيني وبينه الموت الذي جعلته على عبادك حتما مقضيا فاخرجني من قبري مؤنزرا كفني شاهرا سيفي مجردا فناتي ملتبيا دعوة الداعي في الحاضر والبادي . . .))^(٣).

وتبدو الصلة واضحة بين ادعيتهم المتعلقة بالرجعة حسب تسلسل احداث الرجعة واعمال الامام الغائب ، فهم يعتقدون ان من ابرز الاعمال التي يقوم بها الامام الغائب عند رجوعه صلب الشيخين واحراقهما رضي الله عنهما^(٤) ولذا ورد في دعاء زيارة حضرة صاحب الزمان - اي المهدي المنتظر - المشهور عندهم: ((وانك حي لا تموت حتى تبطل الجبوت

والطاغوت . . .))^(٥).

١- قال الطوسي في الشيعة والرجعة ١٧٧ عن القاسم الهمذاني: ((قلت: وهذا فوق الوثاقة ضرورة ان الوكالة التسليط على الاموال وامور الناس والامام (ع) لا يختار الا من كان مأمونا موثوقا به)).

٢- انظر الملحق (٢) ص ٣٧٥-٣٧٦.

٣- انظر الملحق رقم (٢) ص ٣٨٠ . والجدير بالذكر ان الكفعمي لما اورد هذا الدعاء في كتابه المصباح ذكر قبله الادعية الاربعة كلها تتضمن الرجعة بالمناسبة الحسين رضي الله عنه او المهدي ثم اردف دعاء العهد بدعاء صنمي قريش وحث الداعي بقوله ((ثم ادع بهذا الدعاء)) فذكره بطوله ، انظر الملحق رقم (٢) ص ٣٨٢ . ومما يلاحظ ان ابا حمزة الشمالي هو راوي دعاء صنمي قريش ، وقال اغا بزرك في شأن هذا الدعاء في الذريعة ١٩٢/٨ : ((دعاء الصنمين من الادعية المشروحة كثيرا ويبلغ شروحه الى العشرة)) وصرح ٩/١٠ ان دعاء الصنمين ((اي صنمي قريش وهما اللات والعزى (ابوبكر وعمر) . . .)) .

وورد في مصادرهم الموثقة ان الامام جعفر الصادق حث زارة بدعاء في زمن الغيبة فقال: ((يا زارة متى ادركت ذلك الزمان فلتدع بهذا الدعاء: اللهم عرّفني نفسك فانك ان لم تعرّفني نفسك لم اعرف نبيك . اللهم اعرفني رسولك فانك ان لم تعرّفني رسولك لم اعرف حجتك اللهم عرّفني حجتك فانك ان لم تعرّفني حجتك ضللت عن ديني))^(١).

=٥- عباس القمي/مفتاح الجنان ط طهران ١٣٦١ . وانظر التصريح بمعنى الجبت والطاغوت في كتاب " نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت " للمحقق ابن عبدالعال الكركي ق ٦٩ ، ٨٤ ب .

١- الكليني/اصول الكافي ٢٧٧/١ ، وانظر ايضا النعماني/الغيبة ١٦٦ ، الصدوق/اكمال الدين ٣٣١-٣٣٢ ، الطوسي/الغيبة ٢٠٢ ، بحار الانوار ١٤٦/٥٢-١٤٧ ، ٣٢٦/٩٥-٣٢٨ . وقال سيد الداماد في شرعة تسمية في زمن الغيبة ق ٦٠ ان الحديث ورد ((بطريق ممدوح معول عليه محقق بان يعد صحيحا)).

احاديث وآثار ترد عقيدة الرجعة

بعد دراسة نماذج من احاديث الرجعة عند الاثنى عشرية عن الائمة المعصومين — عندهم — يحسن بي ان اذكر بعض احاديث سيد المرسلين صلى الله عليه وآله وسلم الذى لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى لنرى تكذيب رجعة الاموات الى الدنيا قبل القيامة بما اتاه الله من جوامع الكلم ، ثم اذكر ايضا بعض الآثار الموقوفة على السلف في ذلك وعلى رأسهم ائمة اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . سبق في رد الرجعة بالقرآن اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم عن الله عزوجل حينما اجاب عبد الله الانصارى شهيد احد عن سؤاله العودة الى الدنيا كي يقتل في سبيل الله مرة اخرى ، حيث قال الله عزوجل ((قد سبق مني انهم اليها لا يرجعون))^(١) . وهذا حديث قدسي يوافق ماورد في ثواب الشهيد^١ من الاحر العظيم فعن انس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ((ما احد يدخل الجنة يحب ان يرجع الى الدنيا وله ما على الارض من شيء الا الشهيد يتمنى ان يرجع الى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة))^(٢) . واضاف النبي صلى الله عليه وسلم هذا التمسى الى نفسه الشريفة في حديث ابي هريرة رضي الله عنه قائلا في آخره : ((. . . والذى نفسي بيده لو ددت ان اغزو في سبيل الله فاقتل ثم اغزو فاقتل ثم اغزو فاقتل))^(٣) . فقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث اس رضي الله عنه يتضمن نفي مطلق يشمل كل من يدخل الجنة انه لا يحب الرجعة ، ثم يستثنى الشهداء لما يرون من الكرامة ، فهذه العبارة بصيغة مؤكدة تؤكد تمنيتهم ولكن ليس الى هذه الرجعة سبيل وكان امر الله مقدورا .

١ - انظر ص ٢٥٥ .

٢ - أخرجه البخارى رقم ٢٨١٧ ، ٣٢/٦ ، مسلم رقم ١٨٧٧ ، ١٤٩٨/٣ ، احمد ١٠٣/٣ ، ٢٧٦ ، ١٧٣ ، الترمذى رقم ١٦٦١ ، ١٨٧/٤ وقال حسن صحيح ، وابن ابي شيبة ٢٨٨/٥ - ٢٨٩ والدارمي في كتاب الجهاد باب ما يتمنى الشهيد من الرجعة الى الدنيا رقم ٢٤١٤ ، ١٢٥/٢ .

٣ - أخرجه مسلم رقم ١٨٧٦ ، ١٤٩٦/٣ ، وابن ماجة رقم ٢٧٥٣ ، ٩٢٠/٢ ، واحمد ٢٣١/٢ ، ٣٨٤ .

لا اغالي اذا قلت ان احاديث البرزخ والنعيم او العذاب في القبر تنعقد الايات في ذلك ، فمعظمها يتضمن ردا على عقيدة الرجعة لان حالة الانسان تستمر في النعيم او العذاب حتى يبعث يوم القيامة فيرجع الى خالقه سبحانه . والنصوص في هذا كثيرة ، منها حديث البراء بن عازب رضي الله عنه الطويل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ((اعود بالله من عذاب القبر ثلاث مرات . ثم قال : ان العبد اذا كان في اقبال من الآخرة وانقطاع من الدنيا . . . (الى ان اخبر عن قول المؤمن) . . . يارب اقم الساعة حتى ارجع الى اهلي ومالي . . . (ثم اخبر عن حال الكافر الى ان ذكر قوله لما رأى عذابه) . . . يارب لا تقم الساعة))^(١) وفي حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ((اذا اقبر الميت او قال احدكم اتاه ملكان . . . (الى ان قال) . . . فيقول ارجع الى اهلي فاخبرهم فيقولان نم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك ، وان كان منافقا . . . (الى ان قال) . . . فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه))^(٢)

فهذه الاحاديث وغيرها في غنية عن التعليق لصراحتها بعدم الرجعة قبل البعث للحساب يوم القيامة ، ومثلها في احاديث الائمة المعصومين — عند الامامية — فقد سبق تفسير الامام لمعنى البرزخ^(٣) وفي هذه الاحاديث عند هم في امتحان المؤمن والكافر في قبره ما يرد الرجعة نصا ، ففي رواية عقبة عن جعفر الصادق في رؤية المحتضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي بن ابي طالب رضي الله عنه يقول الامام : ((يا عقبة

١- اخرجه ابوداود ٢/٢٨١ ، والنسائي ١/٢٨٢ ، وابن ماجه ١/٤٦٩-٤٧٠ ،
واحد ٤/٢٨٧ ، ٣٨٨ ، ٣٩٥ ، ٣٩٦ ، والحاكم ١/٣٧-٣٨ وقال ١/٤٠ على
شرط الشيخين الاجرى في الشريعة ٣٦٧-٣٧٠ ، وصححه ابن القيم في اعلام
الموقعين ١/٢١٤ وتهذيب السنن ٤/٣٣٧ ، والالباني في احكام الجنائز
١٥٦-١٥٩ .

٢- اخرجه الترمذي رقم ٧٠٧١ ، وقال حسن غريب ، وابن حبان كما في موارد الظمان
رقم ٧٨٠ ص ١٩٧ .

٣- انظر ص ٢٥٣ .

لن تموت نفس مؤمنة ابدا حتى تراهما . قلت : فاذا نظر اليهما أيرجع الى الدنيا ؟ فقال : لا . يعضي أمامه^(١) وفي رواية اخرى يقال : ((. . . فان شئت رددناك الى الدنيا ولك فيها ذهب وفضة فبعول : لا حاجة لي في الدنيا فعند ذلك يبيض لونه . . .))^(٢) وقيل للبائر : ((ما الموت ؟ فقال هو النوم الذي يأتيكم كل ليلة الا انه طويل مدته لا ينتهي منه الى يوم القيامة))^(٣) . وروى ان الصادق روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : ((يا بني عبد المطلب ان الرائد لا يكذب اهله والذي بعثني بالحق تموتن كما تنامون وتبعثن كما تستيقظون ، وما بعد الموت دار الا الجنة او النار))^(٤) . سبق ان ذكرت ان من يسأل الرجعة الى الدنيا ليتوب من الكفر والمعصية يرد عليه سؤاله^(٥) وجاءت السنة مفصلة للآيات المحكمات في ذلك . فمثلا ، من المعروف ان باب التوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس من مغربها وهي احدى العلامات العشر العظيمة للقيامة^(٦) . وبالنسبة لكل مؤمن فان الرسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ((ان الله توبة يقبل العبد ما لم يغفر))^(٧) ، اي ما لم تدركه سكرات الموت .

١- الكليني/فروع الكافي مع مرآة العقول ١٣/٢٧٦-٢٧٨ ، ومثله ١٣/٢٩٤ .

٢- نفس المصدر ١٣/٢٨٨ .

٣- شبر/حق اليقين ٢/٥٦ ، وانظر ايضا ما يرد الرجعة ٢/٦٦-٦٨ .

٤- الزنجاني/عقائد الامامية ٢/٢٤٨ .

٥- انظر ص ٢٥٢-٢٥٥ .

٦- مسلم رقم ٢٩٠١ ، ٤/٢٢٢٥ ، ابوداود رقم ٤٣١١ ، ٤/١١٤-١١٥ ، الترمذي رقم ٢١٨٣ ، ٤/٤٧٧ .

٧- رواه الترمذي رقم ٣٥٣٧ ، ٥/٥٤٧ وقال حسن غريب ، وابن ماجة رقم ٤٢٥٣ ، ٢/١٤٢٠ ، واحد ٢/١٣٢ ، ١٥٣ ، والحاكم ٤/٢٥٧ وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي ، وابن حبان كما في موارد الظمان ٦٠٧ .

واحاديث انقطاع العمل بالموت كثيرة ، منها عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ((اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاثة : الا من صدقة جارية او علم ينتفع به ، او ولد صالح يدعو له))^(١) . وقد قيل : ((الموت القيامة من مات فقد قامت قيامته))^(٢) .

ردود اهل البيت رضي الله عنهم على الرجعة

لعل من ابلغ الردود على معتقد الرجعة بعد الايات القرآنية والاحاديث النبوية ما ورد عن اهل بيت الرسول الكريم صلى الله عليه وآله وسلم من اخبار ، فقد اثر عن عدد منهم ردود صريحة على معتقد الرجعة .

فقد روى عبد الله بن احمد في زوائد المسند ، قال : ((ثنا عثمان بن ابي شيبة ثنا شريك عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضمرة قال : قلت للحسن بن علي رضي الله عنه ان الشيعة يزعمون ان عليا رضي الله عنه يرجع . قال : كذب اولئك الكذابين لو علمنا ذلك ما تزوج نساؤه ولا قسمنا ميراثه))^(٣) .

١- مسلم رقم ١٦٣١ ، ١٢٥٥/٣ ، ابوداود رقم ٢٨٨٠ ، ١١٧/٣ ، الترمذی

رقم ١٣٨٦ ، ٦٥١/٣ ، النسائي ٢٥١/٦ . وروت الشيعة نحوه عن ائمتهم

انظر سيد عدنان بن علوي آل عبد الجبار/ مشارق الشمس ٢٠٤ عن الحر العاملي في وسائل الشيعة باب استحباب الوقوف والصدقات .

٢- اخرج ابن ابي الدنيا في الموت باسناد ضعيف ولا يصح مرفوعا ، انظر تخریج العراقي على حاشية احياء علوم الدين للغزالي ٥٢٧/٤ . ولكن معناه صحيح على ما سبق بيانه .

٣- انظر مسند احمد ١٤٨/١ وقال احمد شاكر رقم ١٣٦٥ ، ٣١٢/١ اسناده صحيح . قلت وفيه شريك وهو ابن عبد الله النخعي . اختلف فيه نقاد المحدثين فوثقه البعض وضعفه آخرون ، وقال ابن حجر في التقریب ٣٥١/١ : ((صدوق يخطئ كثيرا ، تغير حفظه منذ ولي القضاء بالكوفة ، كان عادلا فاضلا عابدا ، شديدا على اهل البدع . . . مات ١٧٧هـ او ١٧٨هـ)) . الذهبي/ ميزان الاعتدال ١٩٣/٢-١٩٥ ، ابن حجر/ تهذيب التهذيب ٣٣٣-٣٣٧ .

وروى الحديث جمع من المحدثين عن ابي اسحاق عن عمرو بن الاصم ، قال : ((قيل للحسن بن علي ان ناسا من شيعة ابي الحسن علي عليه السلام يزعمون انه دابة الارض وانه سيبعث قبل يوم القيامة . فقال : كذبوا ليس اولئك من شيعته اولئك اعداؤه ، لو علمنا ذلك ما قسمنا ميراثه ولا انكحنا نساءه))^(١).

وقال الطبري في تفسيره : ((حدثنا بشر بن معاذ ، قال : ثنا يزيد ، قال : ثنا سعيد ، عن قتادة ، قوله (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت) تكذبا بامر الله او بامرنا ، فان الناس صاروا في البعث فريقين : مكذب ومصدق . ذكر لنا ان رجلا قال لابن عباس : ان ناسا بهذا العراقي يزعمون ان عليا مبعوث قبل يوم القيامة ، ويتأولون هذه الآية ، فقال ابن عباس : كذب اولئك ، اما هذه الآية للناس عامة ، ولعمري

١- اخرج ابن سعد في الطبقات ٣ / ٣٩ ورجال اسناده ثقات الا حجاج بن ارطاة ، وهو صدوق كثير الخطأ والتدليس ، تفريب ١ / ١٥٢ . وعمرو الاصم هو عمرو بن عبد الله بن الاصم ويقال عمرو بن الاصم ، ذكره البخاري في تاريخ الكبير ٦ / ٣٤٦ وابن ابي حاتم في الحرح والتعديل ٦ / ٢٤٢ وابن حبان في الثقات ٥ / ١٨٠ . وورد الحديث بلفظ تتقارب رواه ابن سعد في الطبقات ٣ / ٢٩ قال : حدثنا اسباط بن محمد عن مطرف عن ابي اسحاق عن عمرو بن الاصم ، والطبراني في المعجم الكبير رقم ٢٥٦٠ من طريق اسباط . وذكر هذا اللفظ الهيثمي في مجمع الزوائد ٥ / ٧٢ وقال : رواه الطبراني وعمرو بن الاصم لم اعرفه وبقي رجاله رجال الصحيح . قلت : سبق بيان ايراد البخاري والرازي وابن حبان وعمرو بن الاصم . وذكر الحديث ابن كثير في البداية والنهاية ٨ / ١٦ وعزاه للطبراني . ورواه علي بن جعد كما في الجعديات للبقوي رقم ٢٦١٧ عن زهير عن ابي اسحاق عن عمرو بن الاصم . ومن طريق علي بن الجعد اخرج الحاكم في المستدرک ٣ / ١٤٥ في باب ذكر مقتل امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه بأصح الاسانيد على سبيل الاختصار . وقال في نهاية الباب : فهذه الاحاديث صحيحة الاسانيد . ومن طريق علي بن الجعد اخرج ايضا ابن عساكر في تاريخ دمشق كما في تهذيب ابن عساكر لابن بدران ٤ / ٢٢٢ . وذكره الذهبي في سير اعلام النبلاء ٣ / ٢٦٣ . قلت : قد اتفق مطرف وزهير وهما ثقتان ، وحجاج بن ارطاة ، وهو صدوق فيه مقال ، علي رواية الحديث عن ابي اسحاق عن عمرو بن الاصم ، والظاهر - والله اعلم - ان شريك بن عبد الله اخطأ في اسناد هذا الحديث فرواه عن عاصم بن ضمرة والصواب عمرو بن الاصم ، وهو من الثقات عند ابن حبان . فهذه الرواية وان لم تصل الى درجة الاحتجاج ولكن سأتي ما بقوى هذه المقالة عن آخرين من اهل بيت الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وبمجموع طرفها وشواهد ها يكون الحديث حسنا لغيره وقد صححه الحاكم .

لو كان علي مبعوثا قبل يوم القيامة ما أنكحنا نساءه ، ولا قسمنا ميراثه))^(١) .

وقال ايضا : ((حدثنا محمد بن عبد الاعلى ، قال : ثنا محمد بن ثور ، عن معمر ، عن قتادة ، قال : قال ابن عباس : ان رجلا يقولون : ان عليا مبعوث قبل يوم القيامة ، ويتأولون (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يموت ، بلى وعدا عليه حقا ، ولكن اكثر الناس لا يعلمون) قال : لو كنا نعلم ان عليا مبعوث ، ما تزوجنا نساءه ، ولا قسمنا ميراثه ، ولكن هذه للناس عامة))^(٢) .

وروى قريب من هذا اللفظ عن ابي اسحاق عن ابن عباس رضي الله عنهما كما اورده السيوطي حيث قال : ((واخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابي اسحق قال : قيل لابن عباس ان ناسا يزعمون ان عليا مبعوث قبل يوم القيامة . فسكت ساعة ثم قال : بئس القوم نحن ان كنا انكحنا نساءه ، واقتسمنا ميراثه ، أما تقرأون (ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون انهم اليهم لا يرجعون)))^(٣) .

ولقد ورد قريب من هذا اللفظ عن الائمة المعصومين عند الاثنى عشرية في ردودهم على من ادعى غيبة احد اهل البيت ثبت موته . روى الكشي والصدوق ان حيان السراج — وكان يرى رأى الكيسانية في وقف الامة على محمد بن الحنفية حيث زعم غيبته — قال له جعفر الصادق : ((يا حيان ما يقول اصحابك في محمد بن الحنفية ؟ قال : يقولون هو حي يرزق . فقال ابو عبد الله عليه السلام : حدثني ابي انه كان فيمن عاده في مرضه وفيمن اغضه وفيمن ادخله حفرة . وتزوج نساءه وقسم ميراثه . قال فقال حيان : انما مثل محمد بن الحنفية في هذه الامة مثل عيسى ابن مريم . فقال : ويحك يا حيان

١- جامع البيان ٨ / ١٠٤-١٠٥ ، ورجال اسناده ثقات عدا بشر بن معاذ فهو صدوق والحديث ضعيف لان قتادة لم يسمع من ابن عباس رضي الله عنهما . انظر ابن ابي حاتم / المراسيل ١٧٥ .

٢- جامع البيان ٨ / ١٠٥ ، والحديث مسلسل بثقات اليمنيين الا انه ضعيف لعدم سماع قتادة من ابن عباس رضي الله عنهما كما سبق .

٣- الدر المنثور ٧ / ٥٥ ، وذكره ايضا المططي / التنبيه والرد ١٥٠ ، الزمخشري / الكشف ٣ / ٢٨٠ ، اللوسي / روح المعاني ٨ / ٥٦٠ .

شبه علي أعدائه ! فقال : بلى شبه علي أعدائه . قال : فتزعم ان ابا جعفر عدو محمد ابن علي ! لا ولكنك تصدف يا حيان فقد قال الله عزوجل في كتابه : ((سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون)) . فقال ابو عبد الله عليه السلام : فتبت الى الله من كلام حيان ثلاثين يوما ^(١) .

وفي رواية اخرى رواها الكشي : ((عن يزيد العجلي قال : دخلت على ابي عبد الله عليه السلام فقال لي : لو كنت سبقت قليلا ادركت حيان السراج . قال : وأشار الى موضع في البيت فقال : وكان ههنا ^(كدا) جالسا فذكر محمد بن الحنفية وذكر حياته وجعل يطريه ويقرظه فقلت له : يا حيان أليس تزعم ويزعمون وتروى ويروون لم يكن في بني اسرائيل شيء الا وهو في هذه الامة مثله ؟ قال : بلى . قال : فقلت : فهل راينا ورايتم وسمعنا وسمعتم بعالم مات على اعين الناس فكبح ^(كدا) نساءه وقسمت امواله وهو حي لا يموت . فقام ولم يرد علي شيئا ^(٢) .

ويرد علي الرضا على الواقفية — الذين يقفون على ابيه موسى الكاظم فيقولون بغيبته ورجعته — بنفس الرد كما رواه الصدوق بسنده الى علي بن رباط انه قال : ((قلت لعلي بن موسى الرضا عليه السلام : ان عندنا رجل يذكر ان اباك عليه السلام حي وانك تعلم ذلك ما تعلم . فقال عليه السلام : سبحان الله مات رسول الله صلى الله عليه واله ولم يموت موسى بن جعفر عليه السلام ، بلى والله لقد مات وقسمت امواله ونكحت جواريه ^(٣) .

١- الكشي رقم ٥٧٠ ، ونحوه عند الصدوق / اكمال الدين ٣٤-٣٥ . وقال الراغب الاصفهاني في المفردات ٢٧٦ وصدف عنه أعرض اعراضا شديدا .

٢- الكشي رقم ٥٦٨ ، الايقاظ ١٠٣-١٠٤ .

٣- عيون اخبار الرضا ١/ ١٠٦ ، وانظر ايضا ١/ ١١٣-١١٤ ، اكمال الدين ٣٦-٣٧ ، الطوسي / الغيبة ٤٣ .

وروى الكشي بسنده الى علي بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين قال : ((قال لي رجل احسبه من الواقعة : ما فعل اخوك ابو الحسن ؟ قلت : قد مات ، قال : وما يدريك بذاك ؟ قلت : اقتسمت امواله وانكحت نساؤه ونطق الناطق من بعده ، قال ومن الناطق من بعده ؟ قلت ابنه علي ، قال فما فعل ؟ قلت له مات ، قال وما يدريك انه مات ؟ قلت قسمت امواله ونكحت نساؤه ونطق الناطق من بعده ، قال ومن الناطق من بعده ؟ قلت : ابو جعفر ابنه ، قال ، فقال له : انت في سنك وقد رك وابن جعفر ابن محمد تقول هذا القول في هذا الغلام ! قال ، قلت : ما اراك الا شيطانا ، قال ، ثم اخذ بلحيته فرفعها الى السماء ثم قال فما حيلتي ان كان الله رآه اهلا لهذا ولم ير هذه الشبهة لهذا اهلا))^(١).

وورد عن الامام الرابع عند الاثني عشرية وهو زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم انه قال : ((جاءني رجل من اهل البصرة فقال : ما جئت حاجا ولا معتمرا . قال : قلت فما جاء بك ؟ قال : اسألك متى يبعث علي ؟ قال : يبعث يوم القيامة وهمّة نفسه !))^(٢).

وورد عن الامام الخامس عند الاثني عشرية وهو محمد الباقر ، الرد الصريح للرجعة . قال ابن سعد : ((اخبرنا الحسن بن موسى قال : حدثنا زهير عن جابر قال : قلت لمحمد بن علي : أكان منكم اهل البيت احد يزعم ان دنيا من الدنوب شرك ؟ قال : لا ، قال قلت : أكان منكم اهل البيت احد يقر بالرجعة ؟ قال : لا ، قلت : أكان منكم اهل البيت احد يسب ابا بكر وعمر ؟ قال : لا ، فأحبهما وتوالاهما واستغفر لهما))^(٣).

١- الكشي رقم ٨٠٣ . والمشهور ان موسى الكاظم كنيته ابو ابراهيم وعلي الرضا كنيته ابو الحسن . انظر الحدول الطحق (١) ص ٣٣٤ .

٢- ابن ابي عاصم/السنة رقم ٩٩٧ ص ٤٦٨ ، وقال الشيخ ناصر الدين الالباني اسناده صحيح الى علي بن الحسين رضي الله عنهما .

٣- الطبقات ٥ / ٣٢١ . والحسن بن موسى الاشيب وزهير بن معاوية ثقتان ، اما جابر فهو ابن يزيد الجعفي وثقه بعض النقاد قبل ان يظهر ايمانه بالرجعة فلعل هذا مما روى قبل تغييره . انظر ترجمته مفصلا ص ٣٤٦ .

وتبرأ ايضاً — اي محمد الباقر — من هذا المعتقد في رده على المغيرة بن سعيد العجلي بقوله ((فوالله ما نحن الا عبيد الذي خلفنا واصطفانا ما نقد ر علي خير ولا نفع ان رحمتنا فبرحمته وان عذبنا فبذوبنا ، والله ما لنا علي الله من حجة ولا معنا من الله براءة وانا لميتون ومقبورون ومشورون ومبعوثون وموفوفون ومسئولون ، ويلهم ما لهم لعنهم الله فلقد آذوا رسوله صلى الله عليه وسلم في قبره وامير المؤمنين . . .))^(١) ولا يخفي ما في هذه البراءة من الرد على القول بالرحمة .

وبرأ شريك جعفر الصادق من نسبة هذا المعتقد اليه . ((قال ابو عمرو الكشي : قال يحيى بن عبد الحميد الحمايني ، في كتابه — المؤلف في اثبات امامة امير المؤمنين عليه السلام ، قلت لشريك ان اقواما يزعمون ان جعفر بن محمد ضعيف في الحديث ، فقال : اخبرك القصة . كان جعفر بن محمد رجلاً صالحاً مسلماً ورعاً ، فاكتنفه قوم جهال يدخلون عليه ويخرجون من عنده ويقولون حدثنا جعفر بن محمد ، ويحدثون باحاديث كلها منكرات كذب موضوعة على جعفر ، يستأكلون الناس بذلك ويأخذون منهم الدراهم فكانوا يأتون من ذلك بكل منكر ، فسمعت العوام بذلك منهم ، فمنهم من هلك ومنهم من انكر . وهؤلاء مثل المفضل بن عمر ، وبنان ، وعمر والنبطي وغيرهم ، ذكروا ان جعفرًا حدثهم ان معرفة الامام تكفي من الصوم والصلاة ، وحدثهم عن ابيه عن جده وانه حدثهم عنه قبل القيامة ، وان علياً عليه السلام في السحاب يطير مع الريح ، وانه كان يتكلم بعد الموت ، وانه كان يتحرك على المغتسل ، وان اله السماء واله الارض الامام ، فجعلوا لله شريكاً ، جهال ضلال . والله ما قال جعفر شيئاً من هذا قط ، كان جعفر اتقى لله واورع من ذلك ، فسمع الناس ذلك فضعفوه ولو رايت جعفرًا لعلمت انه واحد الناس))^(٢) .

١- الكشي رقم ٥٤٠٣ . واورد الكشي رقم ٧٤٦ نبأ جعفر الصادق من بشار الشعيري وفيه نحو لفظ محمد الباقر حيث يقول : ((. . . واني لميت واني لمبعوث ثم موفوف ثم مسئول والله لا سألن عما قال في هذا الكذاب . . .)) .

ورود في هذا الخبر لفظ غامض شرحه السيد الداماد فقال : ((قوله (ع ه) رمز عن الرجعة ، اى حدثهم عن ابيه عن جده بالرجعة عند ظهور القائم من آل محمد قبل يوم القيامة))^(١) .

ومن اقوال امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه — وهو امامهم المعصوم الاول — البليغة الماثورة عنه في الرد على معتقد الرجعة ، قوله ((ما بينكم وبين الجنة الا الموت ان ينزل به))^(٢) .

وقال في خطبة اخرى له : ((انظر الى الدنيا نظر الزاهدين . . . ما يرجع ما تولى منها وادبر))^(٣) .

وفي خطبة اخرى له يصف الغافل عن الموت فيقول : ((ولا يزدجر من الله بزاجر ولا يتعظ منه بواعظ وهو برئ المأخوذ من على الغرة — حيث لا اقالة ولا رجعة — كيف نزل بهم ما كانوا يجهلون . . .))^(٤) .

وقال في خطبة اخرى له : ((فبادروا العمل وخافوا بغة الاجل فانه لا يرجى من رجعة العمر ما يرجى من رجعة الرزق))^(٥) . فان الناس يوشك ان ينقطع بهم الأمل ويهرقهم الاجل وقال : ((فبادروا المعاد ، وسابقوا الآجال) ويسد عنهم باب التوبة ، فقد اصبحتم في مثل من يسأله اليه الرجعة من كان قبلكم . . .))^(٦) . وهو يشير هنا الى ما ورد من الايات القرآنية التي فيها يسأل المفرطون في امر الله الرجعة كي يتوبوا ولكن هيئات هيئات^(٧) .

١- رجال الكشي بتعليق ميرداماد الاسترآبادى بتحقيق السيد مهدي الرجائي مؤسسة آل البيت عليهم السلام ٦١٦-٦١٧ . وانظر المجلسي في بحار الانوار ٢٥ / ٢ . ٣٠٣-٣٠٤ . وتأكدت هذه البراءة عن اصحاب المقالات والفرق الاخرى غير الشيعة . قال الشهرستاني في الملل والنحل ٣٢٤ : ((وقد برى الصادق من خصائص الروافض وحققاتهم من القول بالغيبة والرجعة والتناسخ والبداء)) .

٢- الشريف الرضا / نهج البلاغة بشرح محمد عبده ١١٠ / ١ .

٣- نفس المصدر ١٩٧ / ١ .

٤- نفس المصدر ٢١٢ / ١ .

٥- نفس المصدر ٢٢٦ / ١ .

٦- نفس المصدر ١١٢ / ٢ .

٧- انظر ص ٢٥٣ .

وقال ايضا: ((وبادروا آجالكم بأعمالكم ، فانكم مرتهنون بما اسلفتم ، ومدينون بما قدمت ، وكأن قد نزل بكم المخوف فلا رجعة تنالون ولا عشرة تعالون ، واستعملنا الله واياكم بطاعته وطاعة رسوله ، وعفا عنا وعنكم بفضل رحمته))^(١).

فهذه الاقوال السابقة تدل بمراحة على نفي الرجعة ، ولقد تركت ذكر امثالها مخافة الاطالة .^(٢)

حكم العلماء فيمن يقول بالرجعة

وأرى من المناسب ان اعقب اقوال ائمة اهل البيت في تفنيدهم لهذا المعتقد الدخيل بأقوال علماء اهل السنة والجماعة التي وقفت عليها .

قال ابو محمد الحسن بن علي بن خلف البربهاري ((وبدعة ظهرت هي كفر بالله العظيم ، ومن قال بها فهو كافر بالله لا شك فيه: من يؤمن بالرجعة ، ويقول علي بن ابي طالب حي ، وسيرجع قبل يوم القيامة ، ومحمد بن علي ، وجعفر بن محمد ، وموسى بن جعفر ، ويتكلمون في الامامة ، وانهم يعلمون الغيب ، فاحذرهم فانهم كفار بالله العظيم))^(٣)

وقال ابن حزم في باب من الاجماع في الاعتقادات يكفر من خالف باجماع: ((واتفقوا ان محمدا عليه السلام وجميع اصحابه لا يرجعون الى الدنيا الا حين يبعثون مع جميع الناس . وأن الاجساد تنشر وتجمع مع الانفس يومئذ))^(٤).

١- نفس المصدر ١٣٢/٢ .

٢- ولرده علي من زعم فيه انه الدابة انظر ص ٢٤٦-٢٤٨ .

٣- شرح السنة ٥٧-٥٨ .

٤- مراتب الاجماع ١٧٦ وكذلك ذكر الاجماع على عدم التماسخ وان العون به كفر عند جميع اهل الاسلام .

وقال ابن حجر : ((. . . اما البدعة بالموصوف بها اما ان يكون مما يكفر بها او يفسق ، فالمكفر بها لابد ان يكون ذلك التكفير متفقا عليه من قواعد جميع الاثمة كما في غلاة الروافض من دعوى بعضهم حلول الالهية في علي او غيره او ايمان برجوعه الى الدنيا قبل القيامة او غير ذلك وليس في الصحيح من حديث هؤلاء شيء البتة ، والمفسق بها كبذع الخوارج والروافض الذين لا يفلون ذلك الفلو وغير هؤلاء من الطوائف المخالفين لاصول السنة خلافا ظاهرا . . .))^(١).

و مما يؤكد اجماع اهل السنة على ابطال عقيدة الرجعة نقل الشيعة انفسهم ذلك الاجماع. و قد جعل الحر العملي مخالفة اهل السنة لاجماعهم من الادلة على صحة عمدة الرجعة فقال: ((ان الرجعة امر لم يعمل بصفته احد من العامة على ما يظهر و قد قال بها الشيعة و كل ما كان كذلك فهو حق اما الصغرى فظاهرة واما الكبرى فالادلة عليها كثيرة. وقد روى عن الاثمة عليهم السلام انهم قالوا في حق العامة والله ما هم على شيء مما انتم عليه. ولا انتم على شيء مما هم عليه فحالفوهم فما هم من الحنفية على شيء))^(٢).

١- الهدى الساري مقدمة فتح الباري ٣٨٥ وقد حدد الشهرستاني في الملل والنحل ١٦٩

بذع الغلاة في اربعة منها القول بالرجعة .

٢- الايقاظ ٦٩-٨٠.

الفصل الرابع

الاستدلال بوقائع الامم الساففة علي الرحعة

اتخذ الشيعة الاثنا عشرية من حديث روه قاعدة التزموا بها ونوا عليها ادلة لمعتقدات اعتقدوا بها وضروريات رأوها ضرورية لكباسهم وبغائهم، والحدث كما رواه الصدوق ((سيكون في هذه الامة كل ما كان في بني اسرائيل حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة))^(١). واستدل لهذه القاعدة بايات كثيرة من كتاب الله ومن اهمها ما رواه الكليني في قوله تعالى ((لتركب طيفا عن طيف))^(٢)، بسنده الى الصادق انه قال : ((اولم تركب هذه الامة بعد نبيها طبقا عن طيف في امر فلان وفلان وفلان))^(٣). وذكر اكثر مفسريهم هذه القاعدة عند تفسيرها ايضا^(٤).

١- من لا يحضره الفقيه ١/ ١٣٠، وذكر نحوه في اكمال الدين ٥٣٤، واعتقاداته كما نقله المجلسي في بحار الانوار ١٢٩/ ٥٣، وعيون اخبار الرضا ٢/ ٢٠١. وانظر ايضا ما يقارب هذا اللفظ، ابن شاذان/ الايضاح ١٩٦، الصغار/ بصائر الدرجات الكبرى ٥٥٥، القمي ١/ ٤٧، الكشي رقم ٤٧، ٥٦٧، ص ٨٦٢، الطوسي/ المفصيح ١١٩، الطبرسي/ مجمع البيان ٤/ ٢٣٤، حسن بن سليمان/ مختصر بصائر ٢٣، ٢٠٥. واحتج بهذا الحديث الصدوق كما ذكره المحقق في مقدمة عيون اخبار الرضا والطوسي في المفصيح ١٢٧ على ارتداد الصحابة بناء على ارتداد غوم موسى عليه السلام. وقد بالغ بعض المتأخرين في تقرير هذه القاعدة فقررها الحر العاملي مثلا في الايقاظ (٩٨-١١٢) في ستة وعشرين رواية، وقررها المحدث النوري الطبرسي في فصل الخطاب في اثبات تحريف كتاب رب الارباب في روايات كثيرة جدا من اوثن مصادره استغرقت اثني عشر صفحة ط حجري (٥٤-٦٦) ثم اطنب في "الموارد الخصومة" التي شتم فيها هذه الامة بنظائرها من الامم الساففة، ومن ذلك وحب اختلاف الامة (٩٢)، وكفر وارتداد الصحابة (٧٦-٧٧)، وجود شيطانيين غالين مضلين في الامة - اي ابي بكر وعمر صاحبي الرسول صلى الله عليه واله وسلم - (٦٦-٦٨)، وخروج عائشة رضي الله عنها على الوصي كخروج صفراء بنت شعيب زوجة موسى عليه السلام على يوشع بن نون الوصي (٧٥-٩٢)، وايضا سمحة عقيدة الرحعة (٦٠، ٧٦، ٩١-٩٥)، مع امثلة كثيرة جدا. ثم ساء اخبارا واستدلالات على المراد من كتابه وهو وقوع تحريف القرآن كما وقع في التوراة والانجيل (٩٤-١٠٦).

٢- سورة الانشقاق ١٩.

٣- الكليني/ اصول الكافي ١/ ٣٤٣. ولا يخفي ان المقصود فلان وفلان وفلان ابي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم.

٤- القمي ٢/ ٣١٢، مجمع البيان ٥/ ٤٦٢، الصافي ٢/ ٨٠١-٨٠٢، البرهان ٤/ ٤٤٢، النوري الطبرسي/ فصل الخطاب ٥٤، واستدل الصدوق في اكمال الدين ٤٤٨ به على ان غيبة المهدي كغيبات الانبياء السابقين.

نماذج من استدلالاتهم بهذه القاعدة على الرجعة

سرد ما يندرج تحت هذه القاعدة من استدلالاتهم يطول جدا لانها في جميع الكتب الخاصة في الرجعة وكذلك في كثير من الابواب ايضا ، فهي حسب رواياتهم في احتجاج الائمة على المخالفين كعلي بن ابي طالب^(١) وجعفر الصادق^(٢) وعلي الرضا^(٣) رضي الله عنهم . وافتنى اثرهم وسهج على طريقتهم من علماءهم المتقدمين امثال الفضل بن شاذان^(٤) وعلي بن ابراهيم القمي^(٥) والصدوق^(٦) ومن شعرائهم امثال السيد الحميري^(٧) وكذا المتأخرون . وساكفني بذكر نماذج من هذه الاستدلالات واكثرها في تأويلهم لكتاب الله تعالى .

فقد ذكر اكثر مفسري الاثنى عشرية من الادلة على الرجعة حسب القاعدة قوله تعالى في قصة قوم موسى عليه السلام وموضع الاستشهاد ((ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون))^(٨) ولكن الطوسي - وهو شيخ الطائفة عندهم - ردّ هذا الاستدلال

-
- ١- حسن بن سليمان / مختصر بصائر ٢٢-٢٣ .
 - ٢- الراوندي / الخرائج والدرائح ١٥٧ ، كما في الإيقاظ ١٠٨ ، الطبرسي / الاحتجاج ٣٤٤ ، كما في الإيقاظ ١٤٧-١٤٨ ، مختصر بصائر ١٧-١٩ .
 - ٣- الصدوق / عيون اخبار الرضا ٢ / ٢٠١-٢٠٢ ، الإيقاظ ١٠٧-١٠٨ .
 - ٤- الايضاح ١٩٦ ، وسبق ص ٢٨٢ .
 - ٥- تفسيره مقدمة ٢٤-٢٥ .
 - ٦- الاعتقادات كما نقله غير واحد مثلا الحر العاملي / الإيقاظ ١٠٣ ، الكاشاني / علم اليقين ٢ / ٨٢-٨٣ ، شرح حن اليفين ٢ / ٣٠-٣١ .
 - ٧- المعيد / الفصول المختارة ٦٢ .
 - ٨- سورة البقرة ٥٦ . انظر القمي ١ / ٤٧ ، مجمع البيان ١ / ١١٥ ، الصافي ١ / ٩٤ ، البرهان ١ / ١٠٠-١٠١ ، الإيقاظ ١١٩-١٢٠ ، ١٣٦ ، ١٤٥ ، ١٤٨ . وذكر بعضهم الاستدلال مع آية ١٥٥ من سورة الاعراف ، القمي ١ / ٤٧ .

فقال في تفسير الآية السابعة : ((وان استدر به على وحوب الرجعة وحصولها فلا يصح لان احياء قوم في وقت ، ليس بدلالة على احياء آخرين في وقت آخر ، ذلك يحتاج الى دلالة اخرى))^(١) . ورد الطوسي لهذا الاستدلال يصلح للرد على معظم الاستدلالات بهذه القاعدة ومنها هذه الآية ، فهي لا تمت الى الرجعة بصله .

استدل الحر العاملي^(٢) والطبسي^(٣) بقوله تعالى في قصة القتل في بني اسرائيل : ((فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى . . .)) الآية^(٤) . اسهما اعردا بهذا الاستدلال والطبسي تبع العاملي فيه ، والعاملي يكرر ذكر نفس الدليل في مناسبات مختلفة ويخرج بنتائج من عنده لم يسيغها احد اليها ، وانما بفعل ذلك على ما يبدو تكثيرا للدلالة ونصرة لمذهبه . وقد اكنفى الطبرسي في تفسيره بقوله : ((وليعلموا ان الله سبحانه وتعالى قادر على احياء الاموات في كل وقت من الاوقات)) . وقال ايضا : ((اي اعلموا بما عاينتموه ان الله قادر على احياء الموتى للجزاء))^(٥) .

وروى الكليني وغيره قصة طويلة في تفسير قوله تعالى ((ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت . . .)) الآية^(٦) ، انهم كانوا سبعين الفا فروا من الطاعون فأماتهم الله ثم احياهم بدعاء نبي الله حزقيال الذي اشتمل على الاسم الاعظام^(٧) .

١- التبيان ١/ ٢٥٤ . ونقله حريفاً ابن طاووس عن حده الطوسي في سعد السعود ٦٤ ، ولكن عقبه بذكر القاعدة في اتباع الامم عندهم وضرب امثلة على ذلك ، ثم ذكر في هذه الامم من عاش بعد الموت ، ثم قال (٦٦) : ((والرجعة التي يعتقد علماءنا بها . . . تكون من حملة ايات النبي صلى الله عليه واله وسلم ومعجزاته)) . ولم يأت بدليل غير تكرار الدعوى والتعويل على قصص لا يعتمد عليها .

٢- الايقاظ . ٨١ ، ١١٣ ، ١٣٠-١٣١ ، ١٣٧ .

٣- الشيعة والرجعة ٥٥-٦٢ .

٤- سورة البقرة ٧٣ .

٥- مجمع البيان ١/ ١٣٧-١٣٨ .

٦- سورة البقرة ٢٤٣ .

٧- روضة الكافي مع مرآة العقول ٤/ ٣٣٥ . واخرا الايقاظ . ١٢٢-١٢٣ ، ١٣١-١٣٨ ، ١٤٤ ، ١٥٠ .

وفي اخبار اخرى انهم فروا من الجهاد^(١) ، والنبي الذي احياهم بدعائه هو ارميا .^(٢)
 قال الطبرسي : ((هذه الاية حجة على من انكر عذاب القبر وعذاب الرجعة معا لان
 احياء اولئك مثل احياء هؤلاء الذين احياهم الله للاعتبار))^(٣) . ويكفي للرد على استدلالهم
 ان الرجعة التي ادعوا للائمة والاعداء ليست للدلالة على قدرة الله في احياء الموتى ،
 وسبب الامانة ليس الفرار من الطاعون او الجهاد ، كيف ذلك وكلاهما محرم بالاحماع^(٤) .
 اما عمومية قدرة الله على احياء احياء فهو امر لا ينكره مؤمن بالله تعالى . اما الاحياء في
 القبر فخاص بالحياة البرزخية ولا يصح ان يقارن باحوال الدنيا او يقاس عليها فالرجعة
 التي يدعونها هي دنيوية محضة . ثم ان تسوية الطبرسي بين الرجعة والبرزخ خلط
 فاسد ، ومثله الخلط بين الرجعة والاخرة فلا يصح الخلط بين احكام الدور الثلاثة -
 الدنيا، والبرزخ، والاخرة - لتساين الحقائق في كل واحدة منها . ولكن عند الشيعة
 هذه الدور الثلاثة متداخلة بعضها ببعض بدعواهم الرجعة .
 استدلال الحر العاملي^(٥) والطبرسي^(٦) على الرجعة بقوله تعالى ((ألم تر الى الذي
 حاج ابراهيم في ربه . . .)) الاية^(٧) . ويرد استدلالهما بعث ما سبق في قصة القليل .

١- وهو اقرب الى السياق .

٢- القمي ١ / ٨١ .

٣- مجمع البيان ١ / ٣٤٧ ، وتلفظ شيخه الطوسي في التبيان ١ / ٢٨٢-٢٨٣ بنفس العبارة
 عند تفسير قوله تعالى ((أو كالذي مر على قرية . . .)) الاية ٢٥٩ من سورة البقرة
 الا انه قال للعبارة بدل الاعتبار . انظر ايضا الزنجاني / عقائد الامامية ٢ / ٢٣٢-٢٣٣ .

٤- قد سخر البعض من الاثنى عشرية في عقيدتهم غيبة الامام واعتبرها نوعا من الهذيان
 فكيف يفر الامام من واحيه . انظر ابن تيمية / مسهاج السنة ١ / ٢٧-٢٨ ، ٢ / ١٣١-
 ١٣٤ .

٥- الإيقاظ ٨٢ .

٦- الشيعة والرجعة ٦٩ .

٧- سورة البقرة ٢٥٨ .

واستدل عدد كبير من الاثنى عشرية على الرجعة بهذه القاعدة بقوله تعالى :

((أو كالذى مرّ على قرية وهي خاوية على عروشها قال انى يحي هذه الله بعد موتها
...)) الآية (١) واختلفت الاخبار في تعيين صاحب القصة فيروى انه ارميا (٢) وروى انه
عزير (٣) وقيل انه خضر (٤) ولو تأملوا الآية لوحدها فيها ما يرد عليهم اذ سؤال الماركان
لزيادة اليقين فأراه الله من آياته معلّم قدرة ربه بالمعاينة والمشاهدة فأبى هذا في
رجعة الاثمة والاقوام الاخرين ؟

واستدل الحر العاملي (٥) والطبسي (٦) بقوله تعالى ((واذ قال ابراهيم رب انى كيف
تحي الموتى)) الآية (٧) على الرجعة ولكن اكثر مفسريهم افادوا ان الآية نصت على
قدرة الله تعالى على اعادة جميع اجزاء المخلوقات البالية للبعث واغفلوا ذكر الرجعة
تماما (٨).

فهذه ست آيات في سورة البقرة وحدها تمثل منهجهم الذى ساروا عليه في الاستدلال
على الرجعة بما وقع في الامم السابقة .

١- سورة البقرة ٢٥٩ .

٢- القمي ٨٦-٩١ ، العياشي ١ / ١٤٠ ، الصدوق في اعتقاداته كما نقله الحر العاملي
في الايقاظ ١٧٨ ، الصافي ١ / ٢١٧ ، البرهان ١ / ٢٤٧-٢٤٨ ، الايقاظ ١٤٦-
١٤٧ ، ٢٢٦-٢٢٧ ، الزنجاني / عقائد الامامة ٢ / ٢٣٢ .

٣- الكليني / روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجرى ٤ / ٣٠٥ ، مجمع البيان ١ / ٣٧٠ ،
الصافي ١ / ٢١٧ ، البرهان ١ / ٢٤٩ ، الايقاظ ١٥١ ، ١٦٤-١٦٥ ، ١٦٧-١٨٢ .

٤- الطبسي / الشيعة والرجعة ٧٠ . وذكر الاقوال الثلاثة الطوسي في التبيان
٢ / ٣٢٠ ، والطبرسي في مجمع البيان ١ / ٣٧٠ .

٥- الايقاظ ٨١ ، ١٥٤-١٥٥ ، ١١٨-١١٩ ، ١٢٠-١٢١ ، ١٢٧ ، ١٣٢-١٣٤ ،
١٣٨-١٣٩ .

٦- الشيعة والرجعة ٧٦-٨٣ .

٧- سورة البقرة ٢٦٠ .

٨- القمي ٩١ / ١ ، العياشي ١ / ١٤٢ ، الصافي ١ / ٢٣٣-٢٣٤ ، البرهان ١ /
٢٤٩-٢٥٢ .

ومن اهم الايات التي استدلت بها الشيعة حسب القاعدة ما ورد عندهم في الايات في سورة الاسراء وموضع الاستشهاد عندهم على الرجعة في قوله تعالى ((ثم ردونا لكم الكرة عليهم))^(١) . فقد روى الكليني بسنده الى جعفر الصادق انه قال في قوله تعالى : ((وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الارض مرتين . قال : قتل علي بن ابي طالب وطعن الحسن "ولتعلن علوا كبيرا" قال : قتل الحسين عليه السلام "فاذا جاء وعد اوليهما" فاذا جاء نصر الحسين "بعثنا عليكم عبادا لنا اولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار" بيعتهم الله قبل خروج القائم فلا يدعون وترا لال محمد الا قتلوه " وكان وعدا مفعولا " خروج القائم "ثم ردونا لكم الكرة عليهم" خروج الحسين عليه السلام في سبعين من اصحابه عليهم البيض الذهب ؛ لكل بيضة وجهان المؤدون الى الناس ، ان هذا الحسين قد خرج حتى لا يشك فيه المؤمنون ، وانه ليس بدجال ولا شيطان ، والحجة القائم بين اظهرهم فاذا استقرت المعرفة في قلوب المؤمنين انه الحسين عليه السلام جاء الحجة الموت ، فيكون الذي يغسله ويكفنه ويحنطه ويلحده في حفرته الحسين ابن علي عليه السلام ، ولا يلي الوصي الا وصي))^(٢) .

وقال المجلسي في شرح حديث الكليني : ((اعلم انه لما قال تعالى (ولس تجد لسنة الله تبديلا) وبين لرسول كذا^(١) أن كلما وقع في بني اسرائيل يقع مثله في هذه الامة حذو النعل بالنعل فكلما ذكر تعالى من احوال بني اسرائيل فظاهرها فيهم وباطنها في هذه الامة بما سيقع من نظيره فيهم))^(٣) .

١- سورة الاسراء ٦ .

٢- روى هذا الخبر الكليني في روضة الكافي مع مراة العقول ط حجري ٣٣٩/٤ ، وروى العياشي في تفسيره ٢٨١/٢ نحوه . وانظر مختصر بصائر ٤٨ ، الصافي ٥٩٨/١ - ٩٦١ ، الايقاظ ٨٧ ، ٣٠٩ - ٣١١ ، البرهان ٤٠٦/٢ - ٤٠٩ ، بحار الانوار ٥٣/٩٤ - ٩٣ ، الطبسي / الشيعة والرجعة ١٠٩ . وفي اسناد رواية الكليني سهل ابن زياد ، انظر ترجمته ص ٣٤٤ . وفيها ايضا عبد الله بن القاسم البطلي ، وهو مجهول عند المامقاني في تنقيح المقال ٢٠٢/٢ ، الا ان يكون الحارثي او الحضرمي او من ذكره الكشي رقم ٥٩١ بدون ان ينسبه ، وكلهم من الضعفاء والغلاة الا ان المامقاني برر من ذكره الكشي قائلا ((قد بينا مرارا ان رمي القداما شخصا بالارتفاع والغلو لا يعتمد عليه ولا يعرج اليه لانه ما هو الآن من غروريات مذهب الشيعة في الائمة كانوا يعدونه غلوا ولذا منعنا غلو جميع ممن رموه به)) . انظر المامقاني / تنقيح المقال ٢٠٢/٢ - ٢٠٣ .

٣- مراة العقول ط حجري ٣٣٩/٤ .

ولقد اشكل هذا الحديث على بعض الشيعة وردّ عليهم الحر العاملي فقال : ((واعلم ان بعض الاصحاب المعاصرين استشكل هذا الحديث جدا والذي ظهر لي في حل اشكاله وجوه :

احدها انه قد تقرر ان للقرآن ظاهرا وباطنا ، وانه لا يعلم جميع معانيه الا الائمة عليهم السلام ، فلعل ما ذكر معناه الباطني وظاهره غير مراد .

وثانيها انه قد تقرر ايضا بالا حادith الكثيرة ان بعض الايات او اكثرها قد اريد به معنيان فصاعدا ، بل سبعون معنى ، فلعل هذه الاية المراد منها ظاهرها ، والمعنى المروى ايضا وغيرها .

وثالثها ان يكون لفظ بني اسرائيل في الاية كناية عن هذه الامة لمشابهتهم لهم في اكثر الاحوال او كلها كما مر ، ويكون استعارة ، فلا يكون المراد بها ظاهرها اصلا .

ورابعها ان يكون المراد بها ظاهرها ، وتكون في حكم بني اسرائيل ويكون الحديث الوارد في تفسيرها المذكور هنا اشارة الى الاحادith السابقة ، ان كل ما كان في بني اسرائيل يكون في هذه الامة مثله حدو العمل بالعمل والقذة بالقذة ، فكانه قال : ظاهر الاية واضح ، ومعناها الذي يفهم منها مراد ، ونظير هذا الامر في هذه الامة ما ذكرنا ، ثم اورد الوقائع المشابهة للوقائع السابقة في بني اسرائيل والله اعلم))^(١)

اما القمي فقد صرح بمن ستقع عليهم الرجعة فقال في تفسير الاية — اي ((ثم رددنا لكم الكرة عليهم)) — ((يعني بني امية على آل محمد))^(٢) . اما الطوسي والطبرسي فحسلا الاية على ظاهرها في بني اسرائيل بدون اشارة الى رجعة الائمة حتى ان الطوسي استخدم كلمة الرجعة بمعناها اللغوي فنار في الكرة ((الرجعة والنصرة عليهم))^(٣) .

١- الأبقاظ ٣١٠-٣١١ .

٢- القمي ١٤/٢ .

٣- التبيان ٤٤٩/٦ ، مجمع البيان ٣٩٩/٦ .

وهكذا نجد التناقض الواضح والصريح بين مفسريهم فاما ان يكون الطوسي والطبرسي انكرا ذلك المفهوم الذى ذهب اليه غيرهما او انهما استعملتا التقية في تفسيرهما والله اعلم . ثم تأمل رأى الحر العاملي الذى يقول ليس ظاهرها مرادا اصلا وان بني اسرائيل كناية عن هذه الامة .

ويتقارب استدلالهم للرجعة بأول سورة الاسراء بما زعموا في اول سورة القصص في قوله تعالى ((ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة ونجعلهم الوارثين . ونمكن لهم في الارض ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون)) (١) . روى فرات الكوفي بسنده الى علي رضي الله عنه قوله ((فينا نزلت هذه الاية)) (٢) . وقال الامام محمد الباقر وهو يشير الى ابنه جعفر : ((هذا من الذين قال الله عزوجل)) ثم ذكر الاية (٣) وذكر الغمي ان الله غرّب هذا المثل في موسى وبني اسرائيل واعدائهم ثم قال : ((وكذلك آل بيت رسول الله اصابهم من اعدائهم القتل والغصب ثم يرد هم الله ويرد اعداءهم الى الدنيا حتى يقتلهم)) (٤) . وقال الطوسي : ((ومن قال ان الاية في شأن المهدي عليه السلام حمل فرعون وهامان على فرعون هذه الامة وهامانها والكناية في "منهم" عائد على انصار المهدي عليه السلام)) (٥) . والسؤال هنا من فرعون الامة وهامانها وجنودهما ؟ فقد اجاب الشيعة انهم الذين غصبوا من آل محمد صلى الله عليه وسلم حقهم كما يدعون . وكما رووا عن الباقر والصادق : ((ان فرعون وهامان شخصان

١- سورة القصص ٥-٦ .

٢- تفسير فرات الكوفي ١١٦ .

٣- الكليني/ اصول الكافي ١/ ٢٤٣-٢٤٤ ، مجمع البيان ٢/ ٢٣٩ ، الايقاظ ٣١٩ .

٤- القمي ٢/ ١٣٣ ، وايضا مقدمته ١/ ٢٥ ، الصافي ٢/ ٢٥٣ .

٥- التبيان ٨/ ١٣١ .

٦- القمي ٢/ ١٣٣ ، الصافي ٢/ ٢٥٣ ، الايقاظ ٧٥ ، شبر/ حق اليقين ٨/ ٢ ، ٩-١٠ ، الحائري/ الزام الناصب ٢/ ٣٣٨ .

من جبابرة قريش يحييهما الله عند قيام القائم من آل محمد عليه السلام في آخر الزمان
فينتقم منهما بما أسلفا ((^(١) .

رجعة بعض الانبياء والاولياء

ثم قد خص الشيعة بعض الانبياء والاولياء دون بعض للدلالة على الرجعة حسب القاعدة
ففي قصة ايوب عليه السلام ، عند قوله تعالى ((. . . وآتيناه اهلهم ومثلهم معهم . . .))^(٢) الآية
ذكر الاثنا عشرية ان اهل عليه السلام الذين ماتوا ردوا اليه^(٣) . قال حسن بن سليمان
بعد ذكره ذلك : ((فبكون امير المؤمنين عليه السلام كذلك في الدنيا يجمعون له في
رجعته عليه السلام ولده الاثمة أحد عشر وهم المنصوص على رجعتهم في الاحاديث
الصحيحة الصريحة . . .))^(٤) واستدل الشيعة على الرجعة — فيما ذكروا من القصص —
ان بعض انبياء الله واوليائه قتلوا ثم عادوا الى الحياة الدنيا ، منهم " حرجيس " الذي
قتل اربع مرات ورجع بعد كل قتلة رجعة كي يكمل رسالته الى ملك من ملوك الشام^(٥) .
ومنهم ذو القرنين فيذكرون انه قتل مرتين كل مرة بضربة على رأسه ثم رجع بعد كل مرة
ولهذا السبب دعي بذى القرنين . وفي آخر هذه الروايات يقول علي بن ابي طالب
امير المؤمنين رضي الله عنه : ((وفيكم مثله)) ، ويحمله علماء الاثنى عشرية على انه كنى على

١- انظر البرهان ٣ / ٣٢٠ ، الطيبي / الشيعة والرجعة ١٣٩ . الاشارة واضحة الى
ابي بكر الصديق وعمر الفاروق رضي الله عنهما . وانظر الطحطاوي رقم (٣) الخاص فيما
اورده الشيعة في تعذيب ابي بكر وعمر رضي الله عنهما زمن الرجعة .

٢- سورة الانبياء ٨٤ .

٣- القمي ٢ / ٧٤ ، مجمع البيان ٧ / ٥٩ ، الصافي ٢ / ١٠٣ ، البرهان ٣ / ٦٧ ، الايقاظ
٨٩ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٤٣ ، ١٤٩ ، ٣٩٠ ، ٣٨٩ ، شير / حق اليقين ٢ / ١٣ .

٤- مختصر بصائر ٢٠٥ .

٥- الايقاظ ٢٢٧-٢٢٩ .

نفسه وأشار الى رجعتة^(١) . وهناك رأى آخر يقول انه ((عنى نفسه لانه ضرب على رأسه ضربتين احدهما يوم الخندق والاخرى ضربة ابن ملجم))^(٢) . فعلى هذا المفهوم لادلالة فيه على الرجعة . وافاد الصفار في احدى رواياته عن ذى القرنين انه لم يكن نبيا يوحى اليه ولكن كان عبدا احب الله فاحبه وناصح الله فنصحه وان امير المؤمنين مثله^(٣) ، فالمثلية اذن في المحبة والنصيحة لاغير .

لم يثبت في روايات اهل السنة والجماعة فيما وقفت عليه من المصادر المعتمدة ان الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم اجتمع باحد من الاموات السابقين في غير ليلة الاسراء والمعراج حيث اجتمع بعدد من الانبياء والمرسلين وصلى بهم في المسجد الاقصى ، وكذا في معراجه حيث كلم موسى عليه السلام واخرين وشاهد هم . اما عند الاثنى عشرية فتوجد روايات متوافرة العدد في اجتماع الرسول صلى الله عليه وسلم والائمة بالانبياء السابقين في مناسبات مختلفة غير الاسراء والمعراج واحتجوا بها على انها نوع من الرجعة وانها تفيد عدم استبعاد وقوع الرجعة في اخر الزمان^(٤) . وهذه الروايات تتسم بالطابع الشيعي فتذكر الائمة والولاية والبراءة الى غير ذلك من اصول وفروع الدين عندهم .

ومن هذه الروايات رواية الصفار ((طاف النبي صلى الله عليه واله وسلم بالكعبة فاذا آدم بحذاء الركن اليماني فسلم عليه ، ثم انتهى الى الحجر فاذا نوح وهو رجل طويل فسلم عليه . . .))^(٥) .

١- تفسير القمي ٢/ ٤٠-٤١ ، الصدوق/ علل الشرائع ٤٠ والامالي ٥٦٢ ، الار بلي / كشف الغمة ١/ ٩٨ ، الصافي ٢/ ٢٤-٢٩ ، الايقاظ ٣٢١-٣٢٢ ، ٣٣٥ ، البرهان ٢/ ٤٧٩-٤٨٨ ، بحار الانوار ١٢/ ١٨٠ ، ١٩٦-١٩٧ ، الطبسي/ الشيعة والرجعة ١١٢-١١٤ .

٢- الفيروزابادي/ فضائل الخمسة في الصحاح الستة ٣/ ٦٣ ، وذكره السيد فواد العلوي وشيخ محمد الاخوندي على حاشية بحار الانوار للمجلسي ١٣/ ١٨٢ عن ابن الاثير في النهاية . انظر النهاية ٤/ ٥٢ .

٣- الصفار/ بصائر الدرجات ٣٨٧ .

٤- اما الاسراء والمعراج فهو ايضا من ادلة الرجعة عندهم . انظر الايقاظ ١٦٢-١٦٣ ، ١٧٥ ، ١٨١ ، ١٨٧ ، ٢١٥ .

٥- الصفار/ بصائر الدرجات ، الايقاظ ١٨٣ .

وفي احاد يشهم اجتمع علي بن ابي طالب رضي الله عنه بشمعون بن الصفا وصي عيسى عليه السلام^(١)، ويوشع بن نون وصي موسى عليه السلام^(٢). وفي رواية الحافظ البرسي ان هذا وقع منه بعد موته فعي ذلك قال : ((ان امير المؤمنين عليه السلام قال للحسن والحسين عليهما السلام : اذا وضعتما نبي في لحدى فصليا ركعتين ثم انظرا ما يكون فلما وضعاه فعلا ما امرهما ونظرا فاذا آدم ونوح ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتحدثون مع امير المؤمنين ، ووجدوا الزهراء وحوا ومريم وآسية ينحن علي امير المؤمنين ويندبونه))^(٣).

وفي الفكر الشيعي اربعة من الانبياء لهم منزلة خاصة عند هم ويعتقدون انهم احياء لا يموتون ولن يموتوا الى اخر الزمان ، هم ادريس والياس والخضر وعيسى بن مريم عليهم السلام^(٤).

وقد روى الشيعة في الخضر صاحب موسى عليهما السلام اخبارا كثيرة وانه لا يطرأ عليه الموت لانه شرب من عين الحياة ، وانه اجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونعاه عند موته ، وانه اجتمع مع علي بن ابي طالب رضي الله عنه ، ورأوا في طول عمره عند هم دلالة على بقاء المهدي الغائب في غيبته حيا سالما ، ومن تلك الروايات ما رواه المفضل بن عمر عن جعفر الصادق ((. . . واما العبد الصالح — اعني الخضر عليه السلام — فان الله تعالى ما طول عمره لنسوة قررها له ، ولالكتاب نزل عليه ،

١- الصفار/بصائر الدرجات ٣٠٠-٣٠١، الايقاظ ١٨٢-١٨٣.

٢- الايقاظ ١٨٣-١٨٨.

٣- مشارق انوار اليقين بواسطة الايقاظ ١٨٨.

٤- ذهب بعض العلماء الى ان الخضر — العبد الصالح — عليه السلام كان نبيا لانه لم يفعل افعاله الا بامر من الله ، وهذا هو الارجح عندى والله اعلم. انظار ابن حجر/الزهر النضر في نبأ الخضر، ضمن الرسائل المنيرية ١٩٧/٢-١٩٩.

ولا لشريعة ينسخ بها شريعة من كان قبله من الانبياء عليهم السلام ، ولا لامامة يلزم عباده الاقتداء بها ، ولا لطاعة يفرضها ، بلى ان الله تعالى لما كان في سابق علمه ان يقدر من عمر القائم عليه السلام في ايام غيبته ما يقدره ، وعلم ما يكون من انكار عباده بمقدار ذلك العمر في الطول طول عمر العبد الصالح من غير سبب اوجب ذلك الا لعل الاستدلال به على عمر القائم عليه السلام ليقطع بذلك حجة المعاندين لئلا يكون للناس على الله حجة^(١) ان الذين قالوا بحياة الخضر عليه السلام من الشيعة وبعض اهل السنة — خصوصاً الصوفية — لم يقدموا حديثاً واحداً صحيحاً او مقبولاً كدليل يستدلون به^(٢) وان ادلة نفاة استمرار حياته وبقاؤه اقوى وارجح^(٣).

عيسى بن مريم عليه السلام

نظر الشيعة الى ما ورد في شان عيسى عليه السلام واتخذوا من ذلك ادلة على الرجعة بامور ألخصها فيما يلي:

الاول: انه غاب عن الاعين ولم يمت بل رفعه الله تعالى حياً الى السماء وسينزل منها اخر الزمان علماً على الساعة. هذا القول الصحيح عند المحققين من علماء اهل السنة،^(٤)

١- المدوق / اكمال الدين ٣٤٣ ، الطوسي / الغيبة ١١٨ ، وانظر ايضاً القمي ٤٥٤٤/٢ ، الصدوق /

اكمال الدين ١٢٩-١٣٠ ، ٣٦٨-٣٨٢ ، الطبرسي / احتجاج ٢٦٧ ، ايقاظ ١٢٨-١٣٠ ، ٢٢٩-٢٣٠.

٢- قال ابن قيم في المنار المنيف ٧٥ ((الاحاديث التي تذكر فيها الخضر وحياته كلها كذب ولا يصح في حياته حديث واحد)) ، وانظر ايضاً ابن الجوزي / الموضوعات ١٩٥-١٩٩ ، ابن كثير / البداية والنهاية ٣٢٥-٣٣٧ ، الذهبي / ميزان الاعتدال ١/٤٩٠ ، ابن حجر / الاصابة ١/٤٤١-٤٥٢ ، الزهر انظر في نبا الخضر ضمن الرسائل المنيرية ١/١٩٥-٢٣٤.

٣- ذكر ابن قيم في المنار المنيف ٧٧-٨٣ عن ابن الجوزي ان القول بحياة الخضر عليه السلام مردود بالقرآن والسنة والاجماع والمعقول وذكر ادلته بالتفصيل.

٤- الطبري / تفسيره ٨/٢٨٩-٢٩١ ، ابن كثير / تفسيره ١/٥٧٧ ، ابن حجر / فتح الباري ٦/٣٧٥ ، وانظر محمد شفيع / مقدمة التصريح بما تواتر في نزول المسيح لمحمد انور شاه الكشميري ٦٢.

٢٧٣

- واشار بعض الشيعة الى احتماله فيقولون لا ينبغي ان يستبعد غيبة المهدي ورجعته. بمعنى ظهوره وخروجه بعد اختفائه اذ له مثال سابق عليه في عيسى عليه السلام. ^(١) وهذا كلام مردود لان نزول عيسى بعد رفعه الى السماء مجمع عليه ثابت بالقرآن والسنة المتواترة، ^(٢) وهو امر خصه الله به ولا يتعداه لغيره الا بدليل صريح من القرآن أو السنة الصحيحة ولم يثبت ذلك. ثم ان هناك فرقاً جوهرياً بين رفع عيسى عليه السلام الى السماء ورعاية الله تعالى له، وغيبة المهدي المختفى في الارض يخشى أعداءه وبميش ويلزمه كل ما يلزم بني آدم من الامور الطبيعية وهذه ضرورة مذهبهم لتوافق اصلاً من اهم اصولهم ألا انه عدم انقطاع الامامة والوصية. ^(٣)
- الثاني: قال جمهور الشيعة ان عيسى عليه السلام مات حقيقة وفسروا بذلك آيات من القرآن كقوله تعالى ((اذ قال الله يا عيسى اني متوفيك ورافعك اليّ . . .)) الآية ^(٤) وقوله تعالى ((. . . وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء شهيد)). ^(٥) ذكر الحر العاملي ان المراد بقوله (اني متوفيك) وفاة الموت وقال: ((وهي تدل على ان نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان الى الارض من قسم الرجعة ، وقد اجمع على نقل ذلك جميع المسلمين ، ونقل اجماعهم عليه جماعة من العلماء ، ونقل الطبرسي عن بعض العامة ان عيسى لم يموت وانه رفع الى السماء من غير وفاة، وتعرضوا لتأويل الآية تارة بالحمل على وفاة النوم وتارة بما هو ابعد من ذلك ، والظاهر ان ذلك كله باطل وغلو عظيم في انكار الرجعة،
-
- ١- الكاشاني/علم اليقين في اصول الدين ٢/٨٠٠-٨٠١ ، وهاشم الرسولي في تعليقه على كشف الغمة للاربلي ٢/٢٤٤ .
- ٢- انظر الطبري/تفسيره ٣/٢٩١ ، ابن كثير/تفسيره ٤/١٣٢-١٣٣ ، مفتي محمد شفيع/مقدمة التصريح بما تواتر في نزول المسيح للكشميري ٥٦-٦٤ .
- ٣- انظر الكليني/اصول الكافي ١/١٢٨-١٢٩ ، ١٣٦-١٣٨ ، النعماني/الغيبة ١٣٦-١٣٩ ، الطوسي/الغيبة ١٣٣-١٣٥ ، ١٤٦-١٤٧ . وقال المدوق في اكمال الدين ٦١٨: ((. . . فالرسالة والنبوة سنة والامامة فرض من فرائض الله عز وجل الجارية. . .)). وانظر ص ٣٢٦ .
- ٤- سورة آل عمران ٥٥. انظر الصافي ١/٢٦٦-٢٦٧ ، البرهان ١/٢٨٥ ، الايقاظ ٨٤-٨٥ .
- ٥- سورة المائدة ١١٧ . انظر الصافي ١/٥٠٠ ، الايقاظ ٨٦ ، ٣٢٤ .

والامامية لايقبلون ذلك التأويل ولا يلزمهم العمل به^(١). والجواب عليه ان المحققين

من اهل السنة قالوا بذلك لما ثبت من الادلة ، وهو يناسب حكمة الله تعالى في

ابطال مزاعم اليهود والنصارى بانهم صلبوه وقتلوه. والذين قالوا انه مات حقيقة

يلزمهم امران ، الاول نفي الحكمة في نجاحه من كيد الكائدين والثاني ان الله عزوجل

أحياء في السماء بعد معاته. ثم على فرض صحة وفاته وفاة الموت ثم احياءه فذلك

من خصوصيته عليه السلام لا يثبت لغيره ولا يصح القياس عليه.

الثالث: ان الله قد اعطى عيسى بن مريم عليه السلام معجزات ومنها احياء الموتى باذن الله

تعالى ، فزعم الشيعة ان هذا من قسم الرجعة واستأنسوا بها على معتقدهم ، فذكروا

الايات في ذلك كدليل على الرجعة ، اى قوله تعالى ((واحي الموتى باذن الله))^(٢) وقوله

سبحانه ((. . . واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيرا

باذني وتبرىء الاكمه والابرص باذني واذ تخرج الموتى باذني. . .))^(٣) من الايات.

واوردوا تفصيلات في الاحياء بانه احياسام بن نوح^(٤) ويحي بن زكريا عليهما السلام^(٥)

وصديقاله عازر^(٦) وابن العاشر^(٧) وابنة العجوز^(٨) وانه احيا الطير كما ذكره الله تعالى

في كتابه العزيز.

-
- ١- الايقاظ ٨٥.
 - ٢- سورة آل عمران ٤٩، الايقاظ ٨٠.
 - ٣- سورة المائدة ١١٠ ، الايقاظ ٧٩-٨٠.
 - ٤- العياشي ١٧٤/١ ، مجمع البيان ٤٤٥/٢ ، الايقاظ ١٧٠ ، ٤٨١ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ٩٠.
 - ٥- الايقاظ ١٥٦-١٥٨ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ٨٩-٩٠. وفي رواية لم يسم هذا الصديق ، انظر مختصر بماتر ٤٩-٥٠ ، الايقاظ ١٢٦.
 - ٦- مجمع البيان ٤٤٥/١ ، الايقاظ ١٣٥.
 - ٧- مجمع البيان ٤٤٥/١ ، الايقاظ ١٣٥ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ٨٤.
 - ٨- العياشي ١٧٤-١٧٥ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ٨٧-٨٩.

وعلق الطبرسي على روايات احياء عيسى عليه السلام للموتى بعد نقلها من كتب مختلفة ومنها بعض كتب اهل السنة ايضا فقال : ((هذا حال تفاسيرهم في قضية احياء الموتى والرجعة في هذه النشأة، نسأل القراء الكرام أمن الانصاف التصديق بها والاشكال في الرجعة التي تقول بها معاشر الامامية؟ وانهم لابدعون اكثر من ذلك ولا ادرى اين العدل والانصاف نؤمن ببعض ونكفر ببعض ((تلك اذا قسمة ضيزة)) (١) (كذا) (١) والجواب : ان احياء عيسى عليه السلام للموتى لا يختلف فيه احد لثبوته بالقرآن الكريم ومنكره كافر. ثم ان معجزات عيسى عليه السلام هذه، هي كامثالها من معجزات احياء الموتى في القرآن للدلالة على قدرة الله تعالى الخلاق العلیم على البعث في الآخرة، وهي تأييد للرسل في رسالاتهم الى اقوامهم. ولم يقف الطبرسي عند هذا الحد بل قال: ((ولقد وقع لحاتم الانبياء وحاتم الاوصياء في هذه الامة بأكثر من ذلك وأعجب . . .)) (٢). ثم اورد حديثا مفاده ان قريشا كذبت النبي صلى الله عليه وسلم فارسل علي بن ابي طالب رضي الله عنه لينادي على فلاں وفلان وفلان من قريش فقاموا من قبورهم ينفضون التراب عن رؤوسهم الى آخر القصة. (٣) ومثل هذه القصص كثيرة في كتب الشيعة في احياء الموتى. (٤)

والشيعة لم يكتفوا بالخلو في ائمتهم وانما منحوهم ماخص الله به عيسى بن مريم عليهما السلام من بين الانبياء. فقد اعطوا للمهدي الغائب عند ظهوره الاعمال والصفات الخاصة التي وردت في حق عيسى عليه السلام، فمن هنا خطوا من شأنه من حيث لم يشعروا والله المستعان. ولا تكاد ترى له في رواياتهم في آخر الزمان ذكرا أو مهمة فالمهدي هو الذي

١- الطبرسي/الشيعة والرجعة ٨٩-٩١.

٢- الطبرسي/الشيعة والرجعة ٩١.

٣- نفس المصدر . واصل الحديث عند المدوق/عيون اخبار الرضا ١٦٠/١ . وانظر الطبرسي/الاحتجاج ٤١٩-٤١٨/٢ ، ابن شهر آشوب/مناقب ٢٢٦/١ ، بحار الانوار ٤١٧/١٦ ، الايقاظ ١١٤ ، ١٩٠.

٤- انظر ص ٢٧٨-٢٨٤.

يقتل الدجال ، ^(١) ولا يقبل الجزية ، ^(٢) ويهزم الروم بعدما يلحق معهم السفيناني وجيشه من بني امية ، ^(٣) ويفتح القسطنطينية والصين والهند والبلدان ، ^(٤) وينشر العدل والاموال والسلام والعلم في زمنه ، ^(٥) بل حتى ان المهدي هو الذي يذبح ابليس فيموت كل شيطان ، ^(٦) الى غير ذلك من الاعمال .

واكثر ما ينسب الشيعة الى عيسى عليه السلام من الفضيلة في آخر الزمان انه سينزل من السماء ويملي خلف المهدي ، وكأن صلاته تدل على ان المهدي افضل منه . ^(٧)

وجاءت نصوص عند الاثنى عشرية تدل على ذلك . روى النعماني عن سليم بن قيس الهلالي عن امير المؤمنين في حديث طويل ما جرى بينه وبين شيخ كبير السن من نسل حواري عيسى ، فذكر هذا الشيخ الاثمة حتى قال في المهدي : ((. . . ينزل عيسى بن مريم عليهما السلام على آخرهم فيملي عيسى خلفه ويقول انكم لاثمة لاينبغي لاحد ان يتقدمكم ، فيتقدم فيملي بالناس وعيسى خلفه في الصف)) . ^(٨) وروى الصدوق في حديث طويل عن الصادق قول النبي صلى الله عليه وسلم ليهودي يناقشه : ((. . . يا يهودي ومن ذريتي المهدي اذا خرج نزل عيسى بن مريم لنصرته فقدمه وصلى خلفه . . .)) . ^(٩)

- ١- انظر مثلاً الصدوق/اكمال الدين ٣٢٥ ، بحار الانوار ٣٧٦/٥٢-٣٧٧ . وينبغي ان نلاحظ ان اصحاب الدجال عند الشيعة هم الباكون على دم عثمان رضي الله عنه . انظر ص ١٨٥ .
- ٢- انظر مثلاً العياشي ٦٠/٢ ، بحار الانوار ٣٤٥/٥٢ .
- ٣- انظر مثلاً الكليني/روضة الكافي ٢٦٨/٤ ، بحار الانوار ٣٧٧/٥٢ . وانظر رواية العياشي ملحق رقم (٣) ص ٤٧٩ - ٤٨٤ .
- ٤- انظر مثلاً النعماني/الغيبة ٣١٩ ، المفيد/الارشاد ٧٠٦ ، بحار الانوار ٣٢٨/٥٢ .
- ٥- انظر مثلاً النعماني/الغيبة ٢٣٧-٢٣٩ ، بحار الانوار ٣٢٣/٥٢-٣٥١ .
- ٦- البياضي/المراط المستقيم ٢٦١/٢ ، البرهان ٣٤٣/٢ . وفي بعض اخبارهم النبي صلى الله عليه وسلم هو يقتل ابليس . انظر الملحق رقم (٢) ص ٣٩٧ .

ان اهل السنة يعتقدون حسب الروايات الصحيحة ان هذه الاعمال المذكورة آنفا هي لعيسى

عليه السلام،^(١) فالمهدي هو امام عادل يحيى قلبه وبهيه لنزول عيسى عليه السلام بجهاده

ونشره العدل واقامته معالم الدين . وتقديم المهدي له في الصلاة وهو امام المسلمين آنذاك

اشارة الى تكريمه الله لهذه الامة واتباعه عليه السلام شريعة محمد صلى الله عليه وسلم التي

نسخت جميع الشرائع .^(٢) وارادة المهدي التأخر له اقراره بان عيسى عليه السلام افضل منه

واحق بالامامة منه .

وقد مر في سيرة المهدي عند رجوعه في روايات الاثنى عشرية ما افادت تجديده بعض

الامور مما يشعر بنسخ الشريعة وابطاله لاحكامها . وهذه الشبهة اوردها الطبرسي في باب

ذكر مسائل يسأل عنه اهل الخلاف في عيبة صاحب الزمان فقال: ((قالوا : اذا حمل الاجماع

على ان لا نبي بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانتم قد زعمتم ان القائم اذا قام

لم يقبل الجزية من اهل الكتاب وانه يفنل من بلع العشرين ولم يتفقه في الدين ويأمر بهدم

المساجد والمشاهد وانه يحكم بحكم داود ولا يسأل عن بيّنة وأشياء ذلك مما ورد في اثاركم

٧= الكليني / روضة الكافي ، المدوق/ اكمال الدين ٣٣٤ ، وهو كالتعريف للمهدي

في رواية عن الامام الحسين بن علي رضي الله عنه (٣٠٨) وقال الداماد في شرعه التسمية ق ٥٦ ان طريقته موثقة . وقد لاحظ هذه الملاحظة المعاصر عبدالعزيز عبد الحسين ساكدينا بان الشيعة تؤكد مكررا ان عيسى يملي خلف المهدي . Sachedina, Islamic Mahdism p. 172

وقد صرح غير واحد من علمائهم ان الائمة افضل من الانبياء والرسل وحتى في اولو العزم عدا الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم. انظر المفيد / اوائل المقالات ٤٢ ، الجزائري/ الانوار النعمانية ١ / ٢١-٢٢ ، شير / حق اليقين ١٠٥-١٠٧ . وقال المامقاني في تنقيح المقال ١ / ٢١٦ ان النصوص في كون النبي والائمة افضل من انبياء بني اسرائيل متواتر وقامت به ضرورة المذهب . وانظر ايضا الخميني/الحكومة الاسلامية ٥٢ .

٨= النعماني/الغيبة ٧٥ .

٩= المدوق/الامالي ٢١٨ ، ونحوه في الاحتجاج للطبرسي كما نقله الحر العاملي في الايقاظ ٣٥١ .

١- الا ذبح ابلليس فهذا من الغلو ولم اقف على شيء فيه حسب اطلاعي .

٢- روى مسلم رقم ١٥٦ ، ١٣٧/١ ، احمد ٣ / ٢٤٥ ، ٣٨٤ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: ((لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيامة . قال ، فينزل عيسى بن مريم فيقول اميرهم: تعال صل لنا فيقول: لا ان بعصمكم على بعض امراء . تكريمة من الله هذه الامة)) . وقد جمع محمد انور شاه الكشميري احبارا كثيرة في نزول عيسى بن مريم عليهما السلام في كتابه التصريح بما نواتر في نزول المسيح .

وهذا يكون نسخا للشرعية ، وابطالا لاحكامها فقد أثبت معنى النبوة وان لم تتلفظوا باسمها
 فما جوابكم عنها؟^(١) ثم اجاب ومفاد كلامه ان الروايات في ذلك غير مقطوعة بها ، أو هي
 مؤولة بعدم النسخ ، أو ان هذه الروايات صيرت اعمال المهدي منصوطة عليها من قبل النبي
 صلى الله عليه وسلم فهي من سنته باقراره ، اى اصطحب الدليلان فلا يكون احدهما ناسخا
 لصاحبه وان كان يخالفه في الحكم . وذكر المجلسي كلام الطبرسي ثم قال: ((ان هذه الامور
 المنقولة من سيرة القائم عليه السلام لا يختص بنا ، بل اورده المخالفون ايضا ونسبوه الى
 عيسى عليه السلام لكن قد رووا ان امامكم منكم فما كان جوابهم فهو جوابنا والشبهة مشتركة
 بينهم وبيننا))^(٢).

واقول : اولا ، هذا الكلام اعتراف منه بان ما روى الشيعة في مهديهم رواه اهل السنة
 في عيسى عليه السلام . وثانيا ، انه لم يرد عند اهل السنة في حديث صحيح او حسن او
 ضعيف — حسب اطلاعي — ان عيسى عليه السلام يأتي بسلطان جديد او كتاب جديد او
 سنة جديدة . . . الخ ، او ان جماعة من الموتى يرجعون ليكونوا اصحابه او ليزوقوا عذابهم ،
 الى غير ذلك من تفاصيل اخبار الرجعة عند الشيعة التي سببت هذه الشبهة .

اهل الكهف دليل على الرجعة

لم ينس الشيعة ان يستدلوا باهل الكهف على الرجعة وذلك من وجهين: زعموا انهم
 ماتوا ثم رجعوا^(٣) وزعموا ايضا انهم في آخر الزمان من ضمن الراجعين ليكونوا من انصار
 المهدي^(٤). ويذكر الشيعة في امرهم حكايات طويلة، منها ما رواها القمي انهم كانوا في

١- انظر اعلام الوري ٤٤٦-٤٤٥.

٢- بحار الانوار ٣٨٤/٥٢.

٣- اعتقادات المدوق كما نقله الحر العاملي في الايقاظ ٨٢.

٤- انظر ص ١٩٩.

زمن ملك جبار يجبر الناس على عبادة الاصنام ((... فخرج هؤلاء بحيلة الصيد وذلك انهم مروا براع في طريقهم فدعوه الى امرهم فلم يجيبهم وكان مع الراعي كلب فاجابهم الكلب وخرج معهم فقال الصادق عليه لاسلام: فلا يدخل الجنة من البهائم الا ثلاثة حمار بلعم بن باعوراء وذئب يوسف وكنب اصحاب الكهف...)).^(١) وفي هذه القصة ينام اصحاب الكهف في كهفهم ولم تصبهم الوفاة والرجعة،^(٢) فهذه القصة تناقض استدلال بعضهم وترده.

استدلال الحر العاملي بالقاعدة

وقد اسرف الحر العاملي في ختام استدلاله بهذه القاعدة حيث اطنب بذكر الروايات فيها ثم قال: ((وليت شعري اى عاقل يشك في تواتر هذه الاحاديث ويجوز الكذب على جميع روايتها وای مطلب من مطالب الاصول والفروع يوجد فيه اكثر من هذه النصوص الكثيرة المريحة المتعاضدة المتظافرة وقد ظهر من هذه الاحاديث ان الرجعة قد وقعت في الامم السالفة في اوقات كثيرة جدا وفي الانبياء والاولياء والملوك السابقين ، بل يظهر منها ان جميع الانبياء السابقين قد رجعوا الى الدنيا بعد موتهم، وجميع بني اسرائيل ايضا رجعوا بعد قتل بخت نصر اياهم ، وان كثيرا من الانبياء رجعوا الى الدنيا وبقوا مدة طويلة ، يدعون الناس الى دين الله كعزيز وارميا وموسى وغيرهم ، وان ذا القرنين رجع الى الدنيا مرتين وملك مشارق الارض ومغاربها وبقي مدة طويلة وسنين كثيرة يدعو الناس الى الله سبحانه ، وانه قد رجع مرة واحدة سبعون الف رجل بعد موتهم وعاشوا مدة طويلة ، ورجع مرة اخرى خمسة وثلاثون الفا بعد موتهم ، ورجع مرة اخرى سبعون الف بيت ، ويحتمل ان يكونوا سبعة الف انسان او اكثر فأحياهم

١- القمي ٣٣/٢ وانظر بحار الانوار ٤٢٣/١٤ ، شير/حق اليقين ١٠٣/٢ والحمار لانه رجع من الموت عندهم ، والكلب لانه مؤمن عندهم ، اما الذئب؟ فلم اقف على خبره لانه لا وجود له في الحقيقة ، كما صرح بذلك الله سبحانه وتعالى في القرآن الكريم سورة يوسف ١٧.

٢- وهذا يوافق ما ذكره مفسرو اهل السنة انهم ناموا بحفظ الله تعالى . انظر الطبري ٢١٦-٢١٣/٩ ، ابن كثير ٧٦/٣.

الله بعد موتهم وعاشوا مدة طويلة ، وكل ذلك ثابت بروايات العامة والخاصة موافق للقرآن في آيات كثيرة جدا كما عرفت ، فلا بد من وجود مثل ذلك في هذه الامة بمقتضى الاحاديث السالفة وغيرها والله الموفق^(١) . قد شط العاملني هنا شطوطا بعيدا فانه اذا كان كثير من الانبياء رجعوا وجميع بني اسرائيل رجعوا بعد قتل بخت نصر فاين هذه الروايات التي اشار اليها من طرق غيرهم ؟ ان عودة بني اسرائيل بعد منقاهم في بابل واعادة بنائهم الهيكل في غاية الشهرة وما عاد منهم الا الجيل الجديد . اما اسلافهم الذين استقروا ببابل بعد السبي فقد هلكوا وما عاد احد منهم البتة^(٢) .

مناقشة القاعدة

بعد عرض نماذج من تفاصيل استدلالهم بهذه القاعدة لاثبات الرجعة و تقويمها لابد من وقفة لبيان بطلان القاعدة عموما وذلك من وجوه :

اولا ان الحديث الذي رووه بالالفاظ التي تخدمهم في تأصيل القاعدة تخالف الروايات الصحيحة والمقبولة في كتب الحديث وفي اللفظ المشهور : ((. . . لمتتبعن سنن من كان قبلكم شبرا شبرا وذراعا ذراعا حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم . قلنا : يا رسول الله اليهود

١- الايقاظ ١٨٩-١٩٠ .

٢- انظر عزرا ١-١٠ .

والنصارى؟ قال: فمن؟ . . .))^(١) فالامامية يدكرون الحديث باللفظ رواه البخارى ومسلم

وغيرهما ثم بالفاظ اخرى صححوها هم وهي لاتصمد أمام قواعد الجرح والتعديل ، ويحاولون

الزام اتباعهم واهل السنة بهذه الالفاظ الاخرى التي ذكروها بين الاحاديث الصحيحة واعتمدوها

في تقعيد قاعدتهم ، فدعواهم اجماع الامة — بجميع فرقها — على هذه القاعدة^(٢)

وتواتر الاحاديث فيها فاسد منتقض .

١- اخرج الحديث عدة من المحدثين بطرق عن عدد كبير من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مجال

لتفصيل التخريج . انظر طرق الحديث والفاظه في صحيح البخارى ٢٠٠/١٣ ، صحيح مسلم ٣٥٤/٤ ،

جامع الترمذى رقم ٢١٨٠ ، ٤٧٥/٤ ، رقم ٢٦٤١ ، ٢٦/٥ ، سنن ابن ماجه ١٤٢٢/٢ ، مسند احمد

٣٢٥/٢ ، ٣٢٧ ، ٣٣٦ ، ٣٦٧ ، ٤٥٠ ، ٥١١ ، ٨٤/٣ ، ٨٩ ، ٩٤ ، ١٢٥/٤ ، ٢١٨/٥ ، ٣٤٥ ، السنة

لابن ابي عاصم ارقام ٤٥ ، ٧٦-٧٢ ، مستدرک الحاكم ٣٧/١ ، ١٢٩-١٢٨ ، ٤٥٥/٤ ، السنة لمجمد

بن نصر ١٤-١٢ ، ٢٠-١٨ ، البزار والطبراني كما في مجمع الزوائد للهيثمى ٢٦١/٧ ، الشريعة

للاجرى ١٥ ، ١٩-١٨ ، شرح اصول الاعتقاد للألكاىي ٩٩/١-١٠٠ ، ١٢٤-١٢٥ ، وغيرهم . وانظر

السلسلة الصحيحة للالباني رقم ٢٤٨ وتحقيق اصلاح المساجد ٣٨ . اما الشيعة فقد سبق ذكر بعض

الطرق ومن رواه منهم . ولقد عزاه محقق عيون اخبار الرضا للمدوق ٢٠١/٢ ، السيد مهدي الحسيني

اللاجودي ، الى كتب كثيرة منها مجمع الزوائد للهيثمى والمستدرک للحاكم وبعد مراجعة الكتابين

تبين لوجود للحديث بهذا اللفظ ، وانما هناك بعض روايات شاذة اطلق المشابهة بين هذه الامة

والامم السابقة ، ولكن جاء مبينا في روايات مشهورة الالفاظ تفيد الذم والتحذير الشديد من اتباعهم .

ولم يطلق الامر حتى يتوهم انه يجوز الاستدلال به على ان اتباعهم امر مرغوب فيه ومشروع في اصله .

ولقد ضعف ابو قاسم الخوئي زعيم الحوزة الدينية في النجف حاليا في مقدمة البيان في تفسير القرآن

٢٤٢ الحديث بهذا اللفظ ((سيكون في هذه الامة كلما كان في بني اسرائيل حذو النعل بالنعل والقذة

بالقذة)) ورد على استدلال بعض الشيعة به في دعواهم تحريف القرآن فقال: ((ان الروايات المشار

اليها اخبار آحاد لاتفيد علما ولا عملا ، ودعوى التواتر فيها مجازفية لادليل عليها ، ولم يذكر

من هذه الروايات شيء في الكذب الاربعة ، ولذلك فلا ملارمة بين وقوع التحريف في التوراة ووقوعه

في القرآن)) . والغريب من هذا العالم الكبير عندهم ان ينفي وجوده في الكتب الاربعة مع ان الحديث

في من لا يحضره الفقيه للمدوق وهو احد الاربعة ، وهو حديث مشهور كما سبق . ولعله اعتمد على

رواية المجلسي في بحار الانوار ولم يرجع الى الاصول . وان كانت اخبار الاحاد لاتفيد علما ولا عملا

عند الخوئي فهي حجة عند الآخرين . وقد ذكر بعض علمائهم كالمجلسي في مرآة العقول ٥٢٥/١٢ ان

النص على امامة بعض الائمة من اخبار الآحاد .

- ثانيا ان الاحاديث الصحيحة في هذا المعنى اتفقت على الذم والتحذير الشديد من اتباع الامم السابقة في اهوائهم وضلاتهم وتعزز ذلك المبدأ الايات القرآنية الكريمة التي جاء فيها امر للمؤمنين واضحا وصريحا بمخالفة اهل الكتاب ، من ذلك قوله تعالى ((ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل ان هدى الله هوالهدى ولئن اتبعت اهواءهم بعد الذي جاءك من العلم ما لك من الله من ولي ولا نصير))^(١) وفي شأن اتباع احكامهم المنحرفة قال تعالى:
- ((وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم . . .))^(٢) الآية. وقد جعل الله تعالى لكل امة شرعة ومنهاجا .^(٣) وشرعة هذه الامة نسخت جميع الشرائع التي قبلها بالاتفاق لما طرأ على تلك الشرائع من التحريفات والتغييرات . قال تعالى: ((ثم جعلناك على شريعة من الامر فاتبعها ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون))^(٤) فان قيل ان الكتاب والسنة دلا على تحتم وقوع الامة في اتباع سنن السابقين فمافائدة النهي عنه؟ فالجواب كما اجاب ابن تيمية بان ((الكتاب والسنة ايضا قد دلا على انه لا يزال في هذه الامة طائفة متمسكة بالحق الذي بعث الله به محمدا صلى الله عليه وسلم الى قيام الساعة وانها لاتجتمع على ضلالة ففي نهى عن ذلك تكثير لهذه الطائفة المنصورة تثبيتها وزيادة ايمانها))^(٥) فلا تلازم بين وقوع بعض الامة في المحذور المنهى عنه ووقوع جميعها ، والا فكيف يمدح الله هذه الامة بقوله سبحانه ((كنتم خير امة اخرجت للناس . .))^(٦) الآية. ثم ان في الاحاديث الصحيحة الواردة في افتراق الامة كما افترقت
-
- ٢= انظر مثلا الحر العاملي في الايضاظ ٩٨ ، ١١١-١١٢ ، والنورى الطبرسي في فصل الخطاب ٧٠ ، والطبسي في الشيعة والرجعة ١٧٢ .
- ١- البقرة ١٢٠ .
 - ٢- المائدة ٤٩ .
 - ٣- اقتباس من سورة المائدة ٤٨ .
 - ٤- سورة الجاثية ١٨ .
 - ٥- اقتضاء المراط المستقيم مخالفة اصحاب الجحيم ٤٤ .
 - ٦- سورة آل عمران ١١٠ .

٢١٢

(١) الامم السابقة فائدة عظيمه يبدو ان الشيعة عطلوا عنها ، وهي ان سبب هلاك الفرق الضالة في هذه الامة هو عين تتبع سابقهم في الاهواء . اما الفرقة الناجية فهي التي تمتاز بشدة اعتصامها بالكتاب والسنة وتحررهم في ذلك كي يجتنب البدع والاهواء المنتشرة في الملل والنحل. (٢)

ثالثا انهم عكسوا القاعدة الشرعية ، فالشرع نهى عن التشبه باليهود والنصارى والمجوسى وعامة الكفار ، وهي قاعدة شرعية ثابتة معروفة لا مجال لذكر ما يندرج تحتها من الفروع. (٣) والمهم هنا ان الشيعة استدلوا بقاعدة منكوسة لاثبات الوصية والغيبة والرجعة وهي في الحقيقة حجة عليهم لالهم فاحتجاجهم بمنزلة الاعتراف في مشابهتهم ومتابعيتهم لهم . وهذه الامور - اى الوصية والغيبة والرجعة - من اعظم مطالب الدين عندهم ، فطريقتهم في اثبات الوصية كقولهم انها جارية منذ آدم عليه السلام حتى اخذها النبي صلى الله عليه وسلم ثم اداها الى علي بن ابي طالب رضي الله عنه ثم ساقها الى المهدي . (٤) اما طريقتهم لاثبات

الغيبة فروى علماءهم احاديث عدة كالمدقوق بسنده ((عن ابي عبدالله عليه السلام يقول ان

١- حديث افتراق الامة صحيح روى عن عدة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجه ابو داود ١٩٧/٤ ، رقم ٤٥٩٦ ، ٤٥٩٧ ، والترمذى ٢٥/٥ ، رقم ٢٦٤٠ ، ٢٦٤١ ، وابن ماجه ١٣٢٢/٢ ، رقم ٣٩٩١-٣٩٩٣ ، وانظر ايضا الالباني / السلسلة الصحيحة رقم ٢٠٣ ، ٣٠٤ ، ١٤٩٢ ، حيث نقل كلام العلماء في تقويته . ولكن الشيعة استخدموه لاغراضهم فرووه بالفاظ انفردوا بها كما روى الطبرسي في الاحتجاج ٢٦٣ ان هي الشيعة التي نبعت الوصي . وفي رواية ذكرها الاربلي في كشف الغمة ٣٢٢-٣٢١/١ يقول علي بن ابي طالب رضي الله عنه "انا وشيعني" . وفي رواية اخرى ذكرها الكركي في نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت ق ٦٠ ان الفرقة الناجية "علي واصحابه".

٢- الشاطبي/الاعتصام ٢/٢٤١-٢٤٥.

٣- انظر مثلا ابن تيمية/اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة اصحاب الجحيم ، الذهبي/تشبيه الخسيس باهل الخميس مخطوط ، محمد المعامري الفزى/حسن التنبيه بماورد في التشبيه مخطوط ، محمد بن عبد الوهاب/المسائل الجاهلية ، سهيل بن عبدالغفار / السنن والاثار في النهى عن التشبه بالكفار ، رسالة ماجستير .

٤- قد اورد الشيعة في الشخص الذى ادى الامامة والوصية الى الرسول الله صلى الله عليه وسلم اخبار مختلفة ، ففي رواية اسمه "بردة" ، انظر الصدوق/من لايحضره الفقيه ١٢٩/٤-١٣٠ ، اكمال الدين ٢٠٥-٢٠٦ ، ابن شهر آشوب/مناقب ٢٥١/١ ، البياضي/الصراط المستقيم ١٥٣/٣ . وفي رواية اخرى "ابي" ويقال له "بالط" ، انظر الصدوق/اكمال الدين ٦٢٢ . وفي رواية اخرى ان آخر اوصياء عيسى عليه السلام الذى استودع نور الله وحكمته وارث الانبياء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمه "يحيى بن هوف" . انظر المسعودي/اثبات الوصية ٧٥ ، وفي روايات اخرى ان ابا طالب كان ((مستودعا للوصايا فدفعها اليه)) اى رسول الله صلى الله عليه وسلم . نقله مزمل حسين الميثمي الغديري من اصول الكافي للكليني في =

٢٨٤

:

سنن الانبياء عليهم السلام بما وقع بهم من الغيبات حادثة في القاشم منا اهل البيت حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة ((^(١) ثم يعدّ علماؤهم ما هو عندهم غيبات الانبياء ويذكرون فيها اخبارا طويلة .^(٢) وللحر العاملي استدلال متكلف في ذلك حيث يقول: ((ان احاديث الباب الرابع تدل على ان كل ما وقع في الامم السابقة يقع في هذه الامة مثله ، وما هو اعظم منه وافضل او ازيد ، ووجهه واضح ، فان نبينا افضل الانبياء وامته اشرف الامم ألا ترى الى الغيبة وامثالها مما وقع منه في هذه الامة اضعاف ما وقع في الامم السابقة؟))^(٣) وهذا هو القياس الغاسد الذي روى عن ابن سبأ انه احتج به على رجعة رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث انه افضل من عيسى بن مريم عليهما السلام .^(٤) ومراد العاملي ان لما كانت هذه الامة افضل واعظم قدرة من الامم السابقة فان الغيبة الواقعة فيها افضل واعظم ، اي انها اطول والفتن والحيرة فيها اكثر . الخ . وكذا هو الحال في قولهم بالرجعة .

رابعا قد علم انه لن يقع في هذه الامة كل ما كان في الامم السابقة . قال العلامة الالوسي في رده على الطبرسي: ((. . وما ذكر من قوله صلى الله عليه وسلم (سيكون في امتي) الحديث لا نعلم صحته بهذا اللفظ بل الظاهر عدم صحته فانه كان في بني اسرائيل ما لم يذكر احد انه يكون مثله في هذه الامة كنتق الجبل عليهم حين استغفوا عن اخذ ما آتاهم الله تعالى من الكتاب ، والبقاء في التيه اربعين سنة حين قالوا لموسى عليه السلام: (اذهب انت وربك

= ٤- كتابه الشامل لهذه القضية " نبوة ابي طالب عبدالمناف عليه السلام " ١٨٠ اما عند الامامية الاسماعيلية فقليل ((ان بحيرا الراهب قد سلم الامامة المستقرة وراثا الانبياء المستودعين للمقيم ابي طالب . .)) . انظر مصطفى غالب/تاريخ الدعوة الاسماعيلية ٧٣٠ كل هذا مع ان من يقول ان احدا من البشر علم رسول الله صلى الله عليه وسلم او أدى له امره فقد خالف مريح القرآن والحديث واجماع الامة .

١- المدوق/اكمال الدين ٣٣٤ ، سيد الداماد/شرعة تسمية في زمن الغيبة ق ٥٥٥ .

٢- مثلا المدوق/اكمال الدين ١٢٥-١٥٢ ، النعماني/الغيبة ١٤٧ ، ١٦٣-١٦٤ ، الطوسي/الغيبة ٧٧-٧٨ ، ١٠٦ .

٣- الايقاظ ٢٣٣٠

٤- الطبري/تاريخ ٦٤٧/٢

فقاتلا انا ههنا قاعدون)، ونزول المن والسلوى عليهم فيه الى غير ذلك ((^(١) وكذلك انه حصل وسيحصل في هذه الامة بعض ما لم يقع مثله في الامم السابقة كحفظ الوحي من التحريف ، وارسال الرسول صلى الله عليه وسلم الى الثقليين ، وخروج الدجال الكذاب ، وقيام الساعة وامثاله . وان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو خاتم الانبياء والمرسلين بالاتفاق ، وعلى مذهب الاثنى عشرية المهدي الغائب خاتم الاوصياء ، فأين مثل هذا في الامم السابقة .

خامسا ان استدلالهم بهذه القاعدة للرجعة في واقع الامر دليل عقلي وضرب من القياس وهو قياس مع الفارق فاسد الاعتبار وذلك ان وقائع الرجعة الى الحياة بعد الموت في الامم السابقة والمذكورة في القرآن الكريم والسنة الصحيحة تدور حول برهان الله تعالى العلي القدير على قدرته اعادة خلقه كما انشأهم اول مرة . فهي معجزات عظيمة وكرامات باهرة منحها الله لرسله واوليائه تأييدا لهم وجعلها امثلة مشهودة ليعتبر بالبعث بعد الموت والنشور اليه سبحانه يوم القيامة ، فلا نخرج عن نطاق الايمان باليوم الاخرة .

واخيرا فلعل قائل يقول انه لانسفي لاهل السنة ان يسفروا هذه القاعدة ويرفضوها لقرب مداركها بمسألة اصولية معروفة لديهم : هل شرع من قبلنا شرع لنا ؟ فقد ذهب بعض اهل السنة الى انه شرع لنا واستدلوا به في الفروع . خلاصة القول في شرع من قبلنا على ماحققه غير واحد من العلماء ، وحتى الذين قالوا به ، انه يشترط وروده في الكتاب او السنة بطريقة قطعية الثبوت فليس شرعا مستقلا بذاته فمن المتفق عليه ان شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ناسخة لجميع الشرائع وانها تتضمن كل ما يحتاج اليه المكلفون الى يوم القيامة .^(٢)

١- الالوسي / روح المعاني ٢٧/٧ .

٢- انظر الفزالي/المستمقى ١/١٣٤ ، ٤/١٢٣-١٤٩ ، الامدى/الاحكام ٤/١٢٣-١٢٥ ، الشوكاني/ ارشاد الفحول ٢٣٩-٢٤٠ ، الخضرى بك/اصول الفقه ٣٥٦ ، د زيدان/الوجيز في اصول الفقه د وهبة الزحيلي/اصول الفقه الاسلامي ٢/٨٣٨-٨٤٩ ، د مصطفى ديب البغا/ اثر الادلة المختلفة فيها في الفقه الاسلامي ٢/٥٣٢ .

فان قيل قد ورد في الصحيح ((حدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج))^(١) فالجواب عن ذلك ان هذا الاطلاق فيده حديث اخر ((لاتصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما انزل اليه . . .))^(٢) الآية. والتحقيق ان اخبارهم على اقسام بالنسبة للمخالفة او الموافقة للشريعة الاسلامية :

الاول: منها ما هو كذب وباطل يقينا لمخالفته مريح القرآن والسنة الصحيحة .

الثاني: ما هو صدق وصحيح لموافقتهما .

الثالث: ما يحتمل المدق او الكذب لسكوت القرآن والسنة عنه وعدم المخالفة او الموافقة

الواضحة فهي محل التوقف ويجوز حكايتها مع بيان انها من طريقتهم ولا يلزمنا .^(٣)

هذا ويحسن التنبيه هنا الى ان الشيعة اضافوا زيادة في حديث التحديث عن بني اسرائيل

وهي ما روى الصغار بسنده ((عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام انه قال: حدث عن بني

اسرائيل يا زرارة ولا حرج، قلت: ان في احاديث الشيعة ما هو اعجب من احاديثهم؟ فقال:

وأى شيء هو يا زرارة؟ فاختلس في قلبي فكنت ساعة لأذكر ما اريد ، فقال: لعلك تريد

الرجعة؟ قلت: نعم، قال: حدث بها فانها حق))^(٤) وقال الحر العاملي: ((رجعة الشيعة

ليست بأعجب من احاديث بني اسرائيل، وانما ذاك رجعة الاثمة عليهم السلام))^(٥).

١- أخرجه البخارى رقم ٣٤٦١، ٤٩٦/٦.

٢- أخرجه البخارى رقم ٤٤٨٥، ١٧٠/٨، رقم ٧٣٦١، ٣٣٣/١٣، ورقم ٧٥٤٢، ٥١٦/١٣.

٣- انظر ما سبق من المراجع وايضا د محمد حسين الذهبي/الاسرائيليات في التفسير والحديث ٣٦-٥٣.

٤- عزاه الحر العاملي الى الصغار في بصائر الدرجات ولم اجده فلعل هناك اختلافا في النسخ . انظر الإيقاظ ٣٧٣.

٥- نفس المصدر .

الختاتمة

من خلال دراستنا للغلو وتطوره في الفكر الشيعي نجد ان معتقد الرجعة كغيره من المعتقدات يواكب هذا التطور جنباً الى جنب فهو بدأ ونشأ وقت ابن سبأ والسبئية الذين اتصحت صلتهم بالديانات الاخرى التي اعتقدت بالرجعه ، ثم تطور في فترة فرق الكيسانية والغلاة بعد حركة المختار (ت٦٧هـ) ، ثم اتسعت دائرة الاعتقاد به ابان انتشار احاديث الكذبة على الامامين محمد الباقر (ت١١٦هـ) وجعفر الصادق (ت١٥٠ أو ١٤٨هـ) ، من قبل الرواة والشعراء الذين رموا بالغلو والكذب ، ويبدو عليهم من خلال احبارهم نشاط كبير في ترويج المعتقدات الغالية ومنها الرجعة . ولم تتخذ عقيدة الرجعة صيغتها الأخيرة الا في آخر القرن الثالث والقرن الرابع - أي فترة الغيبة الصغرى تقريباً (٢٦٠ - ٣٢٩هـ) وما بعدها - وهذه الفترة هي التي وصفها الباحث الشيعي عبدالعزيز عبدالحسين ساكديا بانها ((الفترة التي أحكم فيها الدين الامامي ، بامارة الوكلاء الحاذقة المتحذرة ، وبالجهود العلمية لعدد من الفقهاء المعتبرين كالكليني(ت٣٢٩هـ) والنعماني(ت٣٦٠هـ) وابن بابويه - أي الصدوق - (ت٣٨١هـ) وآخرين ، وتحت حماية ورعاية الحكومة البوذية الشيعية الامامية في بغداد للمذهب الشيعي في صورته الامامي))^(١). ثم ان الاجيال اللاحقة انما نقلوا عن علمائهم السابقين ، وزادوا في امر الرجعة غلوا نشره بين اتباعهم واحتجوا لذلك باحاديث الرواة الذين رموا بالغلو والكذب عند نقادهم .

ومن خلال هذه الدراسة نبين ان الشيعة اسندوا على معتقدتهم هذا بنحو مائة آية

من القرآن الكريم - حسب استدلال الحراغامي والطبسي اضافة الى ما وقفت عليه من

آيات في مصادرهم .

اما الاحاديث التي استدلو بها فهي كثيرة جدا ادعى بعضهم فيها التواتر فقد ذكر

المجلسي وغيره ان الرجعة أثرت في اكثر من مئتي حديث صريح ، ^(١) ولستدل الحرالعالمي في

كتابه الذي خصمه في الرجعة باكثر من خمس مائة حديث مع المكرر ، ^(٢) وذكر ان احاديث

الرجعة ((اكثر من احاديث النصوص على كل واحد من الائمة عليهم السلام ، ووضح دلالة

وتصريحا ، ولا يكاد يوجد في شيء من مسائل الاصول والفروع اكثر مما يوجد في هذه المسئلة

من الادلة والآيات والروايات والله الهادي)) ^(٣) وفي الحقيقة أرى انه يتعذر حصر رواياتهم في

الرجعة بهذا العدد الآنف الذكر بالنظر الى جميع مباحثها وما يتعلق بها ، لذا فقد اكتفيت

بدراسة نماذج منها .

وثالث ادلتهم في استدلالاتهم على الرجعة فهي امثلة كثيرة حملت في الامم السابقة

حسب رواياتهم ، واكتفيت بدراسة نماذج منها . وتبين بعد الفحص والتحصيص ان هذه

الادلة التفصيلية للشيعه الاثنى عشرية على صحة الاعتقاد بالرجعة ، هي تأويلات بعيدة

لا يسعها برهان ولا تقويها حجة ، واما الروايات فهم وحدهم انفردوا بها كي تخدم

اغراضهم ، وبعضها تملح ان تكون حجة عليهم لا لهم ، ^(٤) فلا ينهض لهم دليل على ما

اجتهدوا في اثباته - أي الرجعة .

وفي الملاحق التي الحققت بالرسالة اثبتت فيها صورا لبعض نصوصهم مع دراسة رجال

اسانيدها فاتضح بذلك انهم وصلوا الى منتهى الغلو في اعتقادهم بالرجعة .

ولقد بينت في هذه الرسالة براءة ائمة اهل البيت من هذا المعتقد باقوال مريضة ،

وواضحة وصحيحة النقل اليهم ، اضافة الى اجماع اهل السنة والجماعة بل وجميع الفرق الاخرى

١- بحار الانوار ١٢٢/٥٣ .

٢- انظر الايقاظ من الهجمة بالبرهان على الرجعة .

٣- نفس المصدر ٣٩١-٣٩٢ .

٤- ومن ذلك ايضا قول الحرالعالمي في الايقاظ ٦٩ في الدليل التاسع على صحة عقيدة الرجعة : ((ان الرجعة امر لم يقل بمحتة احد من العامة - أي اهل السنة والجماعة - على ما يظهر ، وقد قال بها الشيعة ، وكل ما كان كذلك فهو حق . . .)) .

على بطلان الرجعة .

وسبب تشنيع الائمة والعلماء على القائلين بالرجعة المفسد المرتبة عليها ، وهي

مفسد عظيمة الخطورة منها :

١- التقليل على الله سبحانه وتعالى والاستدراك على عدله وحكمه باعتقادهم رجعة الاموات قبل يوم القيامة .

٢- التعدي على حق رسول الله صلى الله عليه وسلم واخوته الانبياء والمرسلين حيث زعم الشيعة رجوعهم واتباعهم للائمة في زمن الرجعة .

٣- الافتراء على ائمة اهل البيت باختلاق تلك النصوص المتعلقة بالرجعة واعمال المهدي والراجعين في زمن الرجعة .

٤- التقليل من شأن الاسمان بيوم القيامة حيث صوّرت نصوصهم التي احتجّوا بها عظمة الرجعة وما يواكبها من نوال الثواب او العقاب ، وهي نفس العلة التي تصورها العاقلون بتناسخ الارواح في العموم .

٥- متابعة اهواء الامم السابقة كاليهود والصاري الدين صلوا وأضلوا .

٦- ان الايمان بها يؤدي الى التواكل على آمال فارغة والى ترك الجهاد انتظارا لوقتها .

اما حكم الشيعة على من لم يعتقد بالرجعة فمن خلال دراسني وتتبعي لاقوال علمائهم

السابقين واللاحقين والمعاصرين تبين انهم قد اختلفوا في ذلك فذهب معظمهم الى ان الرجعة

من ضروريات المذهب وثمرات الايمان بالغيب بل من اعلى الثمرات ، ومن انكرها فهو اما

جاهل او خارج من رتبة المؤمنين عندهم . وذهب البعض وهم شذمة قليلة الى تأويل نصوصهم

الصريحة في الرجعة بعودة - أي رجعة - الدولة الى اهل البيت وانكر ان يكون هناك رجعة

للاموات باعيانهم ، ثم تابعهم في ذلك بعض المعاصرين . وذهب البعض الآخر من المعاصرين

الى التقليل من شأن الرجعة وانها ليست من ضروريات المذهب وبالتالي من لم يعتقد بها فلا شيء

عليه . وهكذا نجدهم قد خالفوا اجماعهم وما ثاوت بها نصوصهم وقد يعتبر هذا التقليل

تطورا جديدا في المذهب لسبب او آخر ، والله تعالى وسبحانه اعلم بالعباد .

— × ملحق رقم (١) × —

يتضمن الجداول الآتية :

(١) جدول احوال الأئمة من " تنقيح المقال في احوال الرجال " لعبدالله المامقاني

. ١٩٠/١

(٢) جدول ميلاد ووفيات الأئمة من مكتبة اعتماد الكاظمي طهران .

(٣) جدول ابواب الأئمة من كتاب " تاريخ العلويين " لمحمد أمين غالب الطويل

. ١٩٢ - ١٩٣

(٤) جدول الوقف .

× - × - × - × - × - ×

٢- جدول ميلاد ووفيات الأئمة

٢٩٢

<p>بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ</p> <p>التقويم لمقتدنين</p> <p>استقامت سنة الله هت عنكم الرحمن أهل البيت وطلعكم طلع</p>		
المعمرون الذرية عشر	الولادة	الوفاة
الرسول الأعظم محمد ص	١٧ ربيع الأول	٢٨ صفر
فاطمة الزهراء ع	٢٠ جمادى الثانية	٣ جمادى الثانية
١- أمير المؤمنين علي ع	١٣ رجب	٢١ رمضان
٢- الحسن الرضا ع	١٥ رمضان	٧ صفر
٣- الحسين الشهيد ع	٣ شعبان	١٠ محرم
٤- علي الشجاع ع	٥ شعبان	٢٥ محرم
٥- محمد الباقر ع	١ رجب	٧ ذي الحجة
٦- جعفر الصادق ع	١٧ ربيع الأول	٥ شوال
٧- موسى الكاظم ع	٧ صفر	٢٥ رجب
٨- علي الرضا ع	١١ ذي القعدة	آخر صفر
٩- محمد الجواد ع	١٠ رجب	آخر ذي القعدة
١٠- علي الهادي ع	٢ رجب	٣ رجب
١١- الحسن العسكري ع	٨ ربيع الثاني	٨ ربيع الأول
١٢- محمد المهدي ع	١٥ شعبان	٢٠ غائب

مكتبة اعتماد الكاظمي - طهران

الأئمة الراشدين	أحداث إسلامية فخرية
١- محمد (الحق)	المبعث والأسراء والمعراج ٢٧ رجب
٢- علي (الحق)	الهجرة ونسب علي بن أبي طالب النبي ١ ربيع الأول
٣- محمد (الحق)	المباينة والمصدق بالتمام ٢٤ ذي الحجة
٤- علي (الحق)	واقعة بدر ١٧ رمضان
٥- محمد (الحق)	الأعياد الإسلامية
٦- علي (الحق)	١- عيد الفطر ١ شوال
٧- محمد (الحق)	٢- عيد الاضحية ١٠ ذي الحجة ١٠ رجب الثاني
٨- علي (الحق)	٣- عيد الفصح ١٨ ذي الحجة ٨ شعبان
٩- محمد (الحق)	مفاز الهدى وعلمه
١٠- علي (الحق)	١- عثمان بن سعيد ٢٨٠ هـ
١١- محمد (الحق)	٢- محمد بن عثمان الحلبي ٢٠٠ هـ
١٢- علي (الحق)	٣- الحسين بن روح ٢٠٠ هـ
١٣- محمد (الحق)	٤- علي بن محمد النعماني ٢٢٢ هـ
١٤- علي (الحق)	٥- محمد بن ناصر حسيني
١٥- علي (الحق)	٦- محمد بن محمد العسكري
١٦- علي (الحق)	٧- محمد بن محمد العسكري
١٧- علي (الحق)	٨- محمد بن محمد العسكري
١٨- علي (الحق)	٩- محمد بن محمد العسكري
١٩- علي (الحق)	١٠- محمد بن محمد العسكري
٢٠- علي (الحق)	١١- محمد بن محمد العسكري
٢١- علي (الحق)	١٢- محمد بن محمد العسكري
٢٢- علي (الحق)	١٣- محمد بن محمد العسكري
٢٣- علي (الحق)	١٤- محمد بن محمد العسكري
٢٤- علي (الحق)	١٥- محمد بن محمد العسكري
٢٥- علي (الحق)	١٦- محمد بن محمد العسكري
٢٦- علي (الحق)	١٧- محمد بن محمد العسكري
٢٧- علي (الحق)	١٨- محمد بن محمد العسكري
٢٨- علي (الحق)	١٩- محمد بن محمد العسكري
٢٩- علي (الحق)	٢٠- محمد بن محمد العسكري
٣٠- علي (الحق)	٢١- محمد بن محمد العسكري
٣١- علي (الحق)	٢٢- محمد بن محمد العسكري
٣٢- علي (الحق)	٢٣- محمد بن محمد العسكري
٣٣- علي (الحق)	٢٤- محمد بن محمد العسكري
٣٤- علي (الحق)	٢٥- محمد بن محمد العسكري
٣٥- علي (الحق)	٢٦- محمد بن محمد العسكري
٣٦- علي (الحق)	٢٧- محمد بن محمد العسكري
٣٧- علي (الحق)	٢٨- محمد بن محمد العسكري
٣٨- علي (الحق)	٢٩- محمد بن محمد العسكري
٣٩- علي (الحق)	٣٠- محمد بن محمد العسكري
٤٠- علي (الحق)	٣١- محمد بن محمد العسكري
٤١- علي (الحق)	٣٢- محمد بن محمد العسكري
٤٢- علي (الحق)	٣٣- محمد بن محمد العسكري
٤٣- علي (الحق)	٣٤- محمد بن محمد العسكري
٤٤- علي (الحق)	٣٥- محمد بن محمد العسكري
٤٥- علي (الحق)	٣٦- محمد بن محمد العسكري
٤٦- علي (الحق)	٣٧- محمد بن محمد العسكري
٤٧- علي (الحق)	٣٨- محمد بن محمد العسكري
٤٨- علي (الحق)	٣٩- محمد بن محمد العسكري
٤٩- علي (الحق)	٤٠- محمد بن محمد العسكري
٥٠- علي (الحق)	٤١- محمد بن محمد العسكري
٥١- علي (الحق)	٤٢- محمد بن محمد العسكري
٥٢- علي (الحق)	٤٣- محمد بن محمد العسكري
٥٣- علي (الحق)	٤٤- محمد بن محمد العسكري
٥٤- علي (الحق)	٤٥- محمد بن محمد العسكري
٥٥- علي (الحق)	٤٦- محمد بن محمد العسكري
٥٦- علي (الحق)	٤٧- محمد بن محمد العسكري
٥٧- علي (الحق)	٤٨- محمد بن محمد العسكري
٥٨- علي (الحق)	٤٩- محمد بن محمد العسكري
٥٩- علي (الحق)	٥٠- محمد بن محمد العسكري
٦٠- علي (الحق)	٥١- محمد بن محمد العسكري
٦١- علي (الحق)	٥٢- محمد بن محمد العسكري
٦٢- علي (الحق)	٥٣- محمد بن محمد العسكري
٦٣- علي (الحق)	٥٤- محمد بن محمد العسكري
٦٤- علي (الحق)	٥٥- محمد بن محمد العسكري
٦٥- علي (الحق)	٥٦- محمد بن محمد العسكري
٦٦- علي (الحق)	٥٧- محمد بن محمد العسكري
٦٧- علي (الحق)	٥٨- محمد بن محمد العسكري
٦٨- علي (الحق)	٥٩- محمد بن محمد العسكري
٦٩- علي (الحق)	٦٠- محمد بن محمد العسكري
٧٠- علي (الحق)	٦١- محمد بن محمد العسكري
٧١- علي (الحق)	٦٢- محمد بن محمد العسكري
٧٢- علي (الحق)	٦٣- محمد بن محمد العسكري
٧٣- علي (الحق)	٦٤- محمد بن محمد العسكري
٧٤- علي (الحق)	٦٥- محمد بن محمد العسكري
٧٥- علي (الحق)	٦٦- محمد بن محمد العسكري
٧٦- علي (الحق)	٦٧- محمد بن محمد العسكري
٧٧- علي (الحق)	٦٨- محمد بن محمد العسكري
٧٨- علي (الحق)	٦٩- محمد بن محمد العسكري
٧٩- علي (الحق)	٧٠- محمد بن محمد العسكري
٨٠- علي (الحق)	٧١- محمد بن محمد العسكري
٨١- علي (الحق)	٧٢- محمد بن محمد العسكري
٨٢- علي (الحق)	٧٣- محمد بن محمد العسكري
٨٣- علي (الحق)	٧٤- محمد بن محمد العسكري
٨٤- علي (الحق)	٧٥- محمد بن محمد العسكري
٨٥- علي (الحق)	٧٦- محمد بن محمد العسكري
٨٦- علي (الحق)	٧٧- محمد بن محمد العسكري
٨٧- علي (الحق)	٧٨- محمد بن محمد العسكري
٨٨- علي (الحق)	٧٩- محمد بن محمد العسكري
٨٩- علي (الحق)	٨٠- محمد بن محمد العسكري
٩٠- علي (الحق)	٨١- محمد بن محمد العسكري
٩١- علي (الحق)	٨٢- محمد بن محمد العسكري
٩٢- علي (الحق)	٨٣- محمد بن محمد العسكري
٩٣- علي (الحق)	٨٤- محمد بن محمد العسكري
٩٤- علي (الحق)	٨٥- محمد بن محمد العسكري
٩٥- علي (الحق)	٨٦- محمد بن محمد العسكري
٩٦- علي (الحق)	٨٧- محمد بن محمد العسكري
٩٧- علي (الحق)	٨٨- محمد بن محمد العسكري
٩٨- علي (الحق)	٨٩- محمد بن محمد العسكري
٩٩- علي (الحق)	٩٠- محمد بن محمد العسكري
١٠٠- علي (الحق)	٩١- محمد بن محمد العسكري

بعد غيبة المهدي اختل نظام العلويين من حيث اجماعهم على إمام واحد . وبياناً لذلك نقول :

كان الرسول صلى الله عليه وسلم يقول : « أنا مدينة العلم وعليّ بابها » . وقد قال : « من طلب العلم فعليه بالباب » . وقد كان الأئمة يحصون علوم الأولين والآخرين كما قدمنا ، وهم لا بد لهم من باب يؤخذ فيه عنهم .

حتى يكون ذلك مصداقاً للقول الوارد : من طلب العلم فعليه بالباب !

ولذلك قتل هذا الدستور لدى الأئمة الاثني عشر ، وكان لكل واحد منهم باب . وقد قال عليه السلام لعلي : (أنت وليّ ووصي بل أنت سيد الأرضين) .

والاثني عشرية يرون الأئمة هم أوصياء الرسول ، ولذلك اتبعوا الأثر باتخاذ كل منهم باباً . والأبواب هم :

الامام علي بن أبي طالب وبابه سلمان الفارسي
حسن المجتبي « قيس بن ورقة المعروف بالسفينة
حسين الشهيد « رشيد المهجري
علي زين العابدين « عبد الله الغالب الكابلي وكنيته

كنكر

محمد اليافر « يحيى بن معمر بن أم الطويل الثمالي
جعفر الصادق « جابر بن يزيد الجعفي
موسى الكاظم « محمد بن أبي زينب الكاهلي
علي الرضا « المفضل بن عمر

الإمام محمد الجواد وبابه محمد بن مفضل بن عمر
علي الهادي « عمر بن الفرات المشهور بالكاتب
حسن العسكري « أبو شعيب محمد بن نصير البصري النميري

أما الامام محمد المهدي ، فلم يكن له باب ، بل بقيت صفة الباب مع السيد محمد أبي شعيب البصري ، وعند تغيب المهدي كان الباب موجوداً . والباب من جملة التشكيلات الدينية الأساسية .

قلنا : بعد المهدي بقيت الاثني عشرية بحالة غير منتظمة . وكان إخوانهم الزيدون متخذين من نسب زيد بن علي زين العابدين أئمة لهم ، والاسماعيلية بفترة من الإمامة لأولاد اسماعيل بن جعفر الصادق . وبعض الشيعة المنقرضة في يومنا هذا كان بعضها يتبع نسب محمد بن الحنفية . والبعض انساب بقية أولاد جعفر الصادق . ولم تقطع الإمامة الا عند الاثني عشرية . وبتمبير آخر انت إمام الاثني عشرية احتجب عن أنظار البشر لمدة مؤجلة ، ولكن بابها موجود .

ولما كان الأئمة الاثني عشر من أهل البيت كانوا يحتمون بحماية الاسلام المعنوية . ولكن الابواب لم تكن لهم هذه المزية ولا لمن خلفهم في الدين ، ولذلك اضطروا الى التكم والاستتار على قدر الامكان .

أما في العلم والتقوى فقد كان الباب وأخلافه أي

٢٩٤

هذا الجدول يتضمن بعض الذين زعم فيهم انهم لم يموتوا وانهم احياء

غائبون وسيرجعون يوما من الأيام*، ولا يتضمن من ادعى فيهم انهم يرجعون من

الموت لكثرتهم .

من ادعى فيه الغيبة	مكان الغيبة	المدعون
١- علي بن ابي طالب رضي الله عنه	السماء	السبئية وغيرهم
٢- الحسين بن علي رضي الله عنه	—	المفوضة
٣- محمد بن الحنفية	جبل رضوى	بعض فرق الكيسانية
٤- محمد بن علي بن الحسين	—	الباقرية
٥- جعفر بن محمد بن علي	—	الناوسية
٦- محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن ابن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم	جبل حاجر	المفبرية ، وبعض الجارودية
٧- اسماعيل بن جعفر	—	بعض الاسماعيلية كالاسماعيلية الخالصة
٨- موسى بن جعفر	—	الواقفية ، الممطورة ، البشرية
٩- محمد بن اسماعيل بن جعفر	بلد الروم	بعض الاسماعيلية كالقراطة
١٠- ابو الخطاب	السماء	بعض الخطابية
١١- عبدالله بن معاوية	جبل اصفهان	الجناحية
١٢- ابو مسلم الخراساني	—	الابو مسلمية ، الرزامية
١٣- المقنن الساجر	السماء	اصحابه
١٤- محمد بن القاسم صاحب الطالقان	—	بعض الجارودية
١٥- جعفر بن علي الهادي الملقب بجعفر الكاذب	—	بعض الامامية
١٦- محمد بن علي الهادي	—	بعض الامامية
١٧- الحسن العسكري	—	بعض الامامية
١٨- علي بن الحسن العسكري	—	بعض الامامية
١٩- محمد بن الحسن العسكري	—	الاثنى عشرية ، والنصيرية
٢٠- ابن للحسن العسكري لم يسم	—	بعض الامامية
٢١- الطيب بن الامر بالله	—	البوهرية
٢٢- الحاكم بأمر الله	ناحية الصين	الدروز

* هذا الجدول منتقى من كتب الفرق والمقالات المعروفة للشيعة وغير الشيعة ، وقد سبق ذكر هؤلاء في ثنايا الباب الثاني من الرسالة .

٢٩٥

— × ملحق رقم (٢) × —

مختارات من نصوص الشيعة في الرجعة

- (١) ملخص الاعتقاد في الغيبة والظهور ورجعة الاثمة من كتاب الزام الناصب .
- (٢) رواية جابر الجعفي في رجعة الحسين رضي الله عنه والاثمة من كتاب الخرائج والجرائح .
- (٣) رواية ابي حمزة الثمالي في خلق الاثمة وخصائصهم ورجعتهم من كتاب الواحدة نقلا عن كتب الشيعة الاثنى عشرية الاخرى .
- (٤) صور لنماذج من الادعية المروية عن الاثمة من كتب الشيعة الاثنى عشرية .
- (٥) رواية عبدالكريم الخثعمي في انظار ابليس الى يوم الوقت المعلوم من كتاب مختصر بمائر الدرجات .
- (٦) رواية المفضل بن عمر في احوال المهدي والرجعة من كتب الشيعة الاثنى عشرية والنصيرية .
- (٧) مقارنة بين نصوص واردة في الهفت الشريف وكتب الاثنى عشرية .

× - × - × - × - × - ×

(١) ملخص الاعتقاد في الغيبة والظهور ورجعة الاثمة من كتاب " الزام الناصب " .

الْإِزَامُ النَّاصِبُ

في
إثبات الحجة الغائبة عجلها

تأليف

شيخ الفقهاء والمحدثين الحاج الشيخ علي اليزدي الحائري
المتوفى سنة ١٣٣٢هـ

الجزء الأول

منشورات
مؤسسة الأمل للطبوعات
بيروت - لبنان
ص.ب ٧١٢٠

فاكمة ملخص الاعتقاد في الغيبة والظهور ورجمة الائمة لبعض العلماء
ومما ينبغي اعتقاد رجمة محمد وأهل بيته اذا كانت السنة التي يظهر فيها قائم
آل محمد (ص) وقع قحط شديد فاذا كان العشرون من جمادي الاولى وقع
مطر شديد لا يوجد مثله منذ هبط ادم الى الارض متصل الى أول شهر رجب
تثبت لحوم من يريد الله أن يرجع الى الدنيا من الاموات وفي العشر الاول
منه أيضا يخرج الدجال من أصفهان ويخرج السفياي عثمان بن عتبة أبوه
من ذرية أبي سفياي وامه من ذرية يزيد بن معاوية من الرملة من الوادي
اليابس وفي شهر رجب يظهر في قرص الشمس جسد امير المؤمنين عليه السلام
يعرفه الخلايق وينادي في السماء مناد باسمه وفي آخر شهر رمضان ينخسف
القمر وفي الليلة الخامسة منه تنكسف الشمس وفي أول الفجر من اليوم الثالث
والعشرين ينادي جبرئيل في السماء ان الحق مع علي وشيعته وفي آخر النهار
ينادي ابليس من الارض ألا ان الحق مع عثمان الشهيد وشيعته يسمع
الخلايق كلا الندائين كل بلفته فعند ذلك يرتاب المبطلون فاذا كان اليوم
الخامس والعشرون من ذي الحجة يقتل النفس الزكية محمد بن الحسن
بين الركن والمقام ظلما وفي اليوم العاشر من المحرم يخرج الحجة يدخل المسجد
الحرام يسوق امامه عنيزات ثمان عجاف ويقتل خطيبهم فاذا قتل الخطيب
غاب عن الناس في الكعبة فاذا جنة الليل ليلة السبت صعد سطح الكعبة ونادي
أصحابه الثلاثمائة وثلاثة عشرة فيجتمعون عنده من مشرق الارض ومغربها
فيصبح يوم السبت فيدعو الناس الى بيعته فأول من يبايعه الطائر الابيض
جبرئيل ويبقى في مكة حتى يجتمع اليه عشرة الاف ويبعث السفياي عسكرين
عسكرا الى الكوفة وعسكرا الى المدينة ويخربونها ويهلمون القبر الشريف

ج٢ علائم ظهور الحجة (عج) ١٦٧

وتروث بفالهم في مسجد رسول الله (ص) ويخرج المسكر الى مكة ليهدموها
فاذا وصلوا البيداء خسف بهم لم ينج منهم الا رجلان أو ثلاث يمضي أحدهما
نذيرا للسفياني والاخر بشيرا للقائم (عج) ثم يسير الى المدينة ويخرج الجبت
والطاغوت ويصلبهما ويسير في أرض الله ويقتل الدجال ويلتقي بالسفياني
ويأتيه السفياني ويبايمه فيقول له اقوامه من اخواله يا كلب ما صنعت فيقول
اسلمت وبايمت فيقولون والله ما نوافقك على هذا فلا يزالون به حتى يخرج
على القائم فيقاتله فيقتله الحجة ولا يزال يبعد اصحابه في أقطار الارض
حتى يستقيم له الامر فيلا الارض قسطا وعدلا كما ملئت جورا وظلما ويستقر
في الكوفة ويكون مسكن أهله مسجد البسلة ومحل قضائه مسجد الكوفة
ومدة ملكه سبع سنين يطول الايام والليالي حتى تكون السنة بقدر عشر
سنين لان الله سبحانه يأمر الملك باللبوث فتكون مدة ملكه سبعين سنة من
هذه السنين فاذا مضى منها تسع وخمسون سنة خرج الحسين عليه السلام
في أنصاره الاثنين والسبعين الذين استشهدوا معه في كربلاء وملائكة النصر
والشعث الغير الذين عند قبره فاذا تمت السبعون السنة اتى الحجة الموت
فتقتله امرأة من بني تميم اسمها سعيدة ولها لحية كالحية الرجل بجاون صخر
من فوق سطح وهو متجاوز في الطريق فاذا مات تولى تجهيزه الحسين (ع)
ثم يقوم بالامر ويحشر له يزيد بن معاوية وعبيد الله بن زياد وعمر بن سعد
ومن معه يوم كربلاء ومن رضى بأفعالهم من الاولين والآخرين فيقتلهم الحسين
ويقتص منهم ويكثر القتل في كل من رضى بفعلهم أو أحبهم حتى يجتمع عليه
اشرار الناس من كل ناحية ويلجئونه الى البيت الحرام فاذا اشتد به الامر
خرج السفاح امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام لنصرته مع الملائكة

فيقتلون أعداء الدين ويمكث علي مع ابنه الحسين عليه السلام ثلاث مائة سنة وتسع سنين كما لبث أصحاب الكهف في كهفهم ثم يضرب على قرنه الايسر ويقتل لمن الله قاتله ويبقى الحسين عليه السلام قائما بدين الله ومدة ملكه خمسون الف سنة حتى ليربط حاجبه بعصابة من شدة الكبر ويبقى امير المؤمنين عليه السلام في موته أربعة الاف سنة أو ستة الاف سنة أو عشرة الاف سنة على اختلاف الروايات ثم يكر علي في جميع شيعته لاه (ع) يقتل مرتين ويحيى مرتين قال عليه السلام أنا الذي اقتل مرتين واحيى مرتين ولي الكرة بعد الكرة والرجمة بعد الرجمة واللائمة يرجمون حتى القائم (عج) لان لكل مؤمن موة فهو في أول خروجه قتل ولا بد أن يرجع حتى يموت ويجتمع ابليس مع جميع أتباعه ويقتلون عند الرجاء قريبا من الفرات فيرجع المؤمنون القهقري حتى تقع منهم رجال في الفرات وروى ثلاثون رجلا فعند ذلك يأتي تأويل قوله تعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الامر رسول الله ينزل من الغمام وييده حربة من نار فاذا رآه ابليس هرب فيقول أنصاره اين تذهب وقد آن لنا النصر فيقول اني أرى ما لا ترون اني أخاف الله رب العالمين فيلحقه رسول الله فيطمئه في ظهره فتخرج الحربة من صدره ويقتلون أصحابه اجمعين وعند ذلك يمبد الله ولا يشرك به شيئا ويميش المؤمن لا يموت حتى يكون له الف ولد ذكر واذا كسا ولده ثوبا يطول معه كلما طال طال الثوب ويكون لوفه على حسب ما يريد وتظهر الارض بركاتها وتؤكل ثمرة الصيف في الشتاء وبالعكس فاذا اخنت الثمرة من الشجرة ينبت مكانها حتى لا يفقد شيئا وعند ذلك تظهر الجنتان المدهامتان عند مسجد الكوفة وما حوله بما شاء الله سبحانه وتعالى

١٦٩

علائم ظهور الحجة (عج)

ج٢

فاذا أراد الله تعالى تفضا امره في خراب العالمين رفع محمداً واله صلى الله عليهم الى السماء وبقي الناس في هرج ومرج اربعين يوماً ثم ينفخ اسرافيل في الصور نفخة الصق وما ذكرناه هنا ملتحظ من روايات الائمة الاطهار والذي ينبغي للنؤمن اعتقاد رجعتهم الى الدنيا وهو في احاديثهم لا يرتاب فيه المؤمن بتلك الاخبار وانما عبرت بلفظ ينبغي دون لفظ الواجب اتقاء من خلاف بعض العلماء في ذلك من أن المراد بالرجعة قيام القائم والحق ان رجعتهم حق بنص الاخبار المتكثرة ودعوى انه اخبار احاد غير مسموعة بعد ظاهر القرآن ونص نحو خمس مائة حديث روى عنهم ولو لم يكن الا افكار المخالفين الذي يكون الرشد في خلافهم لكفى .

الفرع الثالث

في اخبار اهل العرفان والحساب والكهنة بظهوره وعلائمه عجل الله فرجه

في البحار عن البرسي في المشارق ان ذا جذن الملك ارسل الى السطيح لامر شك فيه فلما قدم عليه اراد أن يجرب علمه قبل حكمه فخبأ له ديناراً تحت قدمه ثم اذن له فدخل فقال له ما خبأت لك يا سطيح فقال سطيح حلفت بالبيت والحرم والحجر الاصم والليل اذا اظلم والصبح اذا تبسم وبكل فصيح وأبكم لقد خبأت لي ديناراً بين النمل والقدم فقال الملك من أين علمك هذا يا سطيح فقال من قبل اخ لي جني ينزل معي أنى نزلت فقال الملك اخبرني عما يكون في الدهور فقال سطيح اذا غارت الاخبار وقادت الاشرار

(٢) رواية جابر الجعفي في رجعة الحسين رضي الله عنه والائمة من كتاب " الخرائج والجرائح .

المصادر التي ذكرت الرواية

(١) اصل هذه الرواية من كتاب بصائر الدرجات لسعد بن عبدالله الاشعري القمي ،
ولقد اعتمدت في نقلها على كتب الاثني عشرية التي نقلتها عنه ومنها :

- ١- الراوندي في الخرائج والجرائح في معجزة الانمة ومعجزة القرآن المجيد ١٣٨٠
- ٢- حسن بن سليمان الحلبي في مختصر بصائر الدرجات ٣٨-٣٧ ، ٥١-٥٠ ، وذكر دانيال بويشع بدلا من دانيال ويونس .
- ٣- الحر العاملي في الايقاظ ٣٥٢-٣٥٤ .
- ٤- المجلسي في بحار الانوار ٦١/٥٣ .
- ٥- عبدالله شبر في حق اليقين ١٠/٢ .
- ٦- الشيخ الزنجاني في عوائد الامامية الاثني عشرية ٢٣٩-٢٣٨/٢ .

دراسة رواية الحديث من خلال اقوال نقاد الاثني عشرية

١- ابو سعيد سهل بن زياد الآدمي الرازي :

قال ابن الغضائري : ((كان ضعيفا فاسد الرواية والدين)) . انظر المامقاني في تنقيح المقال ٧٥/٢ . قال النجاشي في رجاله ١٣٢ : ((كان ضعيفا في الحديث غير معتمد فيه وكان احمد بن محمد بن عيسى يشهد عليه بالغلو والكذب واخرجه من قم الى الري . . .)) . وصعّفه الطوسي في فهرست ٨٠ والحلي في رجاله ٢٢٩-٢٢٨ واخرون . ولكن النقاد المتأخرون وثّعوه ، واستندوا في ذلك الى ان الطوسي وثقه في رجاله وهو متأخر عن فهرسته وذكر بحر العلوم اربعة اسباب لتوثيقه ، كثرة احاديثه المروية عنه ، سدادها عند الشيعة ، بناء فتاويهم عليها ، نقل هذه

الروايات في الكتب المعتمدة المعتبرة عندهم . انظر المامقاني/تنقيح المقال
٧٦٧٥/٢ ، ومحسن عبدالناظر/مسألة الامامة ٨٤٨٢-٨٤٨٣ . وزاد المامقاني في تنقيح
المقال ٧٦ قرائن توثيقه وعد احاديثه من الحسن . واحاديثه كثيرة في كتب
الاربعة وغيرها ومنها احاديث في الرجعة .

٢- حسن بن محبوب:

هو السراد ويقال الزراد من اصحاب الكاظم والرضا ، من الثقات والفقهاء . عند
الاثنى عشرية . قال الكشي رقم ١٠٥٠: ((اجمع اصحابنا على تصحيح ما يصح عن
هؤلاء ، وتمديقهم . واقروا لهم بالفقه والعلم: وهم ستة نفر آخر دون الستة نفر
الذين ذكرناهم في اصحاب ابي عبدالله (ع)، منهم يونس بن عبدالرحمن ، وصفوان
ابن يحيى بياغ السابري ، ومحمد بن ابي عمير ، وعبدالله بن المغيرة ، والحسن
بن محبوب ، واحمد بن محمد بن ابي نصر ، وقال بعضهم: مكان الحسن بن
محبوب الحسن بن علي بن فضال وفضالة بن أيوب ، وقال بعضهم: مكان ابن
فضال عثمان بن عيسى ، وافقه هؤلاء يونس بن عبدالرحمن وصفوان بن يحيى)) .
وقال المامقاني في تنقيح المقال ٣٠٥/١: ((الرجل مسلم الوثاقة لا غمز فيه من
احد اصلا بل جمع من الفقهاء عذوه كاهن ابي عمير في انه لا يرسل الا عن
ثقة)) .

٣- ابن فضال:

هو علي بن الحسن بن علي بن فضال وسبق دعوى الكشي انهم اجمعوا على صحة
ما صح عن والده الحسن . قال الاردبيلي في جامع الرواة ٤٣٥/٢: ((هو علي بن
الحسن بن الحسن بن علي بن فضال وقد يطلق على احمد بن الحسن بن علي بن
فضال ومحمد بن الحسن بن علي بن فضال والحسن بن علي بن فضال)) . روى
الكشي رقم ٦٣٩ ما يفيد انه كان من الفطحية . وقال الحلبي في رجاله ((اثنى

عليه محمد بن مسعود وابو النصر كثيرا وقال: انه ثقة ، وكذا شهد له بالثقة الطوسي والنجاشي فأنا اعتمد على روايته وان كان مذهبه فاسدا ((وانظر الاردبيلي جامع الرواة ١/٥٦٩-٥٧٢ ، المامقاني/تنقيح المقال ٢/٢٧٨-٢٨٠ ، وانظر ص ٢٧٤ .

٤- سعد الجلاب:

هو سعد بن ابي عمرو الجلاب من اصحاب الباقر والصادق . قال المامقاني في تنقيح المقال ١١/٢: ((. . . وظاهره كونه اماميا ولم اقف فيه على مدح يلحقه بالحسان نعم رواية ابن ابي عمير عنه لا بخلو من اشعار بوثاقة . . .)) .

٥- جابر بن يزيد الجعفي:

هو جابر بن يزيد بن الحارث الجعفي ، ابو عبدالله الكوفي ، وهو ضعيف مجروح عند اهل السنة ، فقد كذبه غير واحد وشهد عليه سوء المذهب . وفد وثقه البعض ويحمل على انه قل ان بطلع على اكادسه وغلوه . قال سفيان الثوري كما برويه مسلم في مقدمه صحيحه (مع شرح النووى ١/١٠١-١٠٢): ((كان الناس يحملون عن جابر قبل ان يظهر ما اظهر . فلما اظهر ما اتهمه الناس في حديثه . وتركه بعض الناس . فقليل له: وما اظهر؟ قال: الايمان بالرجعة)). وقال ايضا ١/١٠٢-١٠٣: ((سمعت رجلا سأل جابرا عن قوله عزوجل: فلن ابرح الارض حتى يأذن لي ابي او يحكم الله لي وهو خير الحاكمين . فقال جابر: لم يجيء تأويل هذه . قال سفيان: وكذب فقلنا لسفيان: وما اراد بهذا؟ فقال: ان الرافضة تقول: ان عليا في السحاب . فلا نخرج مع من خرج من ولده ، حتى ينادى مناد من السماء . يريد عليا انه ينادى اخرجوا مع فلان . يقول جابر: فذا تأويل هذه الاية . وكذب . كانت في اخوة يوسف عليه السلام)) . وقال

ابن حبان فيه: ((كان سبئيا من اصحاب عبدالله بن سبأ وكان يقول ان عليا عليه السلام يرجع الى الدنيا))، ومن اقواله ان عليا دابة الارض . توفي سنة ١٧٦هـ .
انظر ابن حبان/المجروحين ٢٠٨/١ ، العقيلي/الضعفاء ١٩٤-١٩٢/١ ، ابن عدي/
الكامل ٥٣٨/٢-٥٤٠ ، الذهبي/ميزان الاعتدال ٣٨٠/١ ، ابن حجر/تهذيب التهذيب
٤٨/٢ ، وتقريب ١٢٣/١ .

اما عند الشيعة الاثنى عشرية فروى الكشي ارقام ٣٤٨-٣٣٥ فيه اخبارا مختلفة
بعضها تدل على الذم وبعضها تدل على المدح . وقال النجاشي في رجاله ٩٤-٩٣:
((روى عنه جماعة غمز فيهم وضعفوا منهم عمرو بن شمر ومفضل بن صالح ومنخل
ابن جميل ويوسف بن يعقوب وكان في نفسه مختلطا . . . له كتاب تفسير . .
))هـ . ونقل المامقاني في تنقيح المقال ٣٣٢/١: ((ان علي بن ابراهيم القمي يروى
احاديث كثيرة عن عمرو بن شمر عن جابر في تفسيره وكذا باقي الاصحاب ، وروى
المدوق عنه كثيرا وقال اعتقد انه حجة فيما بيني وبين ربي ولم اطلع على رواية
تدل على ضعفه وذمه بخلاف باقي اصحاب جعفر . . .))هـ بالاختصار . ولاحظ
ان كل اصحاب جابر هؤلاء ضعفاء متهم بالغلو او الكذب كما نص على ذلك
المامقاني في تنقيح المقال ٣٣٢/٢ ، ٢٣٨/٣ ، ٢٤٧ ، ٣٣٦-٣٣٧ . وقال ابن
الغضائري: ((انه ثقة في نفسه ولكن جل ما روى عنه ضعيف)). انظر الحلبي في
رجالہ ٣٥ . والمتأخرون كالمامقاني في تنقيح المقال ٢٠٥-٢٠١/١ رجحوا توثيقه
بل جلالته وهو احد الابواب عند الاثنى عشرية والنصيرية معا . انظر الجدول
ص ٣٣٤، ٣٣٦ واجاب المامقاني في تنقيح المقال ٢٠٤/١ عن قول النجاشي فيه انه
كان مختلطا فقال: ((فلا اصل له اصلا وانما ذلك ناشئ من رواياته لامور في
الائمة صارت اليوم من ضروريات مذهب الشيعة)).

ومما يروى جابر هذا ، على جانب كثرة الاحاديث في الرجعة ، ما رواه المفيد في الاختصاص ١٨: ((عن ابي جعفر عليه السلام في قوله تبارك وتعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا ، قال: يجلسه على العرش معه)) (كذا ...) والاية الكريمة من سورة الاسراء ٧٨.



كتاب
المخبر البحر والبحر المشرق مختصراً
الامامة ومخبراة القرآن الحمد الفراق
الحمد الفرق بين الحمد والمخبراة والسبح والحمد
علاماة النبي الولي وفي علاماة الامام الثاني
للشيخ الاجل قطب الدين أبي الحسين عبد بن هبة
الله الحسين الرازي الذي التفتي سنة ثلث ومبعدة
وخمس مائة وخمسة عشر في التي تخرج على ايدي الانبياء والارباب
وصاوي ذلك الحارجر هي المخبراة لا منها تخرج
قراي تكسب الامامها التصديق فيها
يذبحون والله

مسلما كذا يونس اذا خرج الله من بطن الحوت والفاء بظهر الازهر وابنت عليه شجرة من يعطين واخرج له عينا من
تحتها فكان ياكل من اليعطين ويشرب من ماء العين ويمسح جدى يقول اما العين فلهم واما اليعطين فانه من
اغنيا وقد قال الله في يونس وارسلناه الى مائة الف اريدون فاهوا فنعناهم الى حين ولسنا نخرج اليه ^{اليعطين}
ولكن علم الله حاجتنا الى العين فاحرمها لنا ومنزل اكرم من ذلك فيكفرون ويتمتعون الى حين فقال الحسن قد
ذلك **فصل في** الرحمة عن ابي سعيد سهل بن زياد قال حدثنا الحسن بن محبوب عن ابن فضال قال حدثنا سعد
الاحول عن جابر عن ابي جعفر قال قال الحسن بن الحسين لا صحابة قبل ان يقتل ان رسول الله ص قال يا بني انك ستقات
الى العراق وهي ارض ذل القى بها النبيون واوصيا النبيين وهي ارض من يدعى عورا وانك تستشهد بها وشهيد
معك جماعة من اصحابك لا يجدون الم من الحديد فلا فلنا يا نازكونه بردا وسلا ما على الاربهم يكون المحو عليك
عليهم بردا وسلا ما فاشروا فوالله لمن يثقلوا فانا نوزل الى بيتنا قال ثم امكث ما شاء الله فاكون لول من تشقوا
عنه فاخرج خوجه يوافق ذلك خوجه امير المؤمنين ثم وقيا ما يمشان ثم ليرن على قدم من السما من عند الله يزلوا الى
الارض قط وليرن الى جبرئيل وميكائيل واسرافيل وجبرئيل من الملائكة وليرن محمد وعلي ولنا واخي وجميع من
ابنه عليه السلام من جوارنا ليرن من نورهم بركبها عاقون ثم ليرن محمد ولواه وليرن من السما من عند الله يزلوا الى
ثم انا نك بعد ذلك شاء الله قال ثم ان الله يخرج من مسجد الكوفة عينا من ذهب عينا من ماء عينا من لبن ثم
امير المؤمنين يدفع الى سيف رسول الله ص يسلط الى المشرق والمغرب فلا يبقى على عدوا ولا هرق دم ولا
صنا الا اخرجهم حتى اقع على الهند ففتحها وان دانيال ويونس يخرجان الى امير المؤمنين ويقولان صدق الله ورسوله
ومعيت الله معهما الى البصرة سبعين رجلا فيقتلون مقاتليهم ويبعث بعضا الى الروم فيسحقونهم ثم لا يقتل
وابه حرم الله محمدا حتى لا يكون على وجه الارض الا الظلمة واعرض على اليهود والنصارى وسائر الملل الاخير منهم بين الا
والسيف فغن اسلام منته عليه ومن كره الاسلام اهرق الله دمه ولا يبقى رجل من شيعتنا الا اهرق الله دمه ملكا
يسمى عن وجه التراب يعرفه امره وليرن في الجنة ولا يبقى على وجه الارض الا ما يهلكه الا مفضل الا كشف الله عنه
بلواه بنا اهل البيت ليرن البركة من السما الى الارض حتى ان الشجرة تنقص ما يريد الله منها من الثمرة ولو كل ثمرة
الشدا في الصيف وثمره الصيف الشدا فذلك قولهم لو ان اهل النوى امنوا وانفقوا الغضا عليهم بركات من
السما والارض ولكن كذبوا ثم ان الله لهم شيعتنا كرامه لا ينجي عليهم شي في الارض وما كان منها حتى ان الرجل
يريد ان يعلم بينه وبينهم يعلم ما يعلمون **فصل عن** محمد بن الحسن بن ابي الخطاب عن محمد بن مسلم عن علي بن ابي

من مختصر بصائر الدرجات

- ٥٠ -

مواخ له في الله تبارك وتعالى وكان عيسى عليه السلام يمر به وينزل عليه
وان عيسى عليه السلام غاب عنه حيناً ثم مر به ليسلم عليه فخرجت اليه امه
فسألتها عنه فقالت مات يا رسول الله فقال افتحيين ان تربه قالت نعم فقال
لها اذا كان غداً انبتك حتى احياه لك باذن الله تعالى فلما كان من الغدا انها فقال
لها انطلقني معي الى قبره فانطلقا حتى اتيا قبره فوقف عليه عيسى ع
ثم دعى الله فانفرج القبر وخرج ابنها حياً فلما رآته امه وراها بكيا
فرحهما فقال له عيسى عليه السلام تحب ان تبقى مع امك في الدنيا فقال
يا بني الله باكل ورزق ومدة أم بغير رزق ولا اكل ولا مدة فقال له عيسى
عليه السلام بل باكل ورزق ومدة وتعمر عشرين سنة وتزوج ويولد لك
قال نعم قال فدفعه عيسى عليه السلام إلى أمه فعاش عشرين سنة
وتزوج وولد له .

ومما رواه لي ورويته عن السيد الجليل السعيد بهاء الدين علي بن السيد
عبد الكريم بن عبد الحميد الحسيني باسناده عن أبي سعيد سهل رفته إلى أبي جعفر
عليه السلام قال قال الحسين ع { لأصحابه قبل ان يقتل ان رسول الله
صلى الله عليه وآله قال لي يا بني انك ستساق إلى العراق وهي ارض قد
التقى فيها النبيون واوصياؤه النبيين وهي ارض تدعى عمورا وانك تستشهد
بها وتستشهد معك جماعة من اصحابك ولا يجدون الممس الحديده وتلي
• يا نار كوني برداً وسلاماً على ابراهيم • يكون الحرب عليك وعليهم برداً
وسلاماً فابشروا فوالله لو قتلونا فانا نرد على نبينا صلى الله عليه وآله ثم
امكت ماشاء الله فاكون اول من تنشق الارض عنه فاخرج خرجه
توافق خرجه أمير المؤمنين عليه السلام وقيام قائمنا وحياة رسول الله
صلى الله عليه وآله ثم لينزلن علي وفد من السماء من عند الله عز وجل
لم ينزلوا إلى الارض قط ولينزلن الي جبرئيل وميكائيل واسرافيل وجنود
من الملائكة ولينزلن محمد صلى الله عليه وآله وعلي ع • وانا وأخي
وجميع من من الله عليه في حمولات من حمولات الرب خيل بلق من نور

- ٥١ -

لم يركبها مخلوق ثم ليهزن محمد صلى الله عليه وآله لوأه وليدفعنه إلى قائمنا
عليه السلام مع سيفه ثم ان الله تعالى يخرج من مسجد الكوفة عيناً من دهن
وعينا من لبن وعينا من ماء ثم ان أمير المؤمنين عليه السلام يدفع إلى سيف رسول
الله صلى الله عليه وآله فيبعثني إلى المشرق والمغرب فلا آتي على عدو الله
الا هرقته دمه ولا ادع صنفا الا احرقته حتى اقع إلى الهند فافتحها وان
دانيال ويوشع يخرجان إلى أمير المؤمنين «ع» بقولان صدق الله ورسوله
ويبيت معهما إلى البصرة سبعين رجلا فيقتلون مقاتليهم ويبعث بعنا إلى الروم ويفتح
الله لهم ثم لاقتلن كل دابة حرم الله لحمها حتى لا يكون على وجه الارض
الطيب واعرض على اليهود والنصارى وسائر الملل ولا خير لهم دين
الاسلام او السيف فمن اسلم مننت عليه ومن كره الاسلام اهرق الله دمه
ولا يبقى رجل من شيعتنا الا انزل الله اليه ملكا يمسح عن وجهه التراب
 ويعرفه ازواجه ومنازله في الجنة ولا يبقى على وجهه الارض اعمى ولا مقعد
ولا مبتلى الا كشف الله عنه بلاؤه بنا أهل البيت ولتتزان البركة من
السما إلى الارض حتى ان الشجرة لتتقصف مما يزيد الله فيها من الثمرة
ولتؤكل ثمرة الشتاء في الصيف وثمره الصيف في الشتاء وذلك قوله تعالى
(ولو ان اهل الكتاب آمنوا وانفقوا لتتحننا عليهم! بركات من السماء
والارض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون) قد تقدم مثل هذا
الحديث لكن في ذلك زيادة ليست في هذا .

باب في رجال الاعراف

حدثنا محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن عبد الرحمن بن أبي هاشم
عن أبي سلمة بن مكرم الجمال عن أبي جعفر «ع» في قول الله عز وجل
وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم قال نحن اولئك الرجال الائمة

(٢) رواية ابي حمزة الثمالي في خلق الائمة وخصائصهم ورجعتهم من كتاب " الواحدة "

نقلا عن كتب الشيعة الاثنى عشرية الاخرى .

المصادر التي ذكرت الرواية

روى او ذكر هذه الرواية عدد من علماء الاثنى عشرية منهم:

- ١- حسن بن سليمان في مختصر بمائر الدرجات ٣٢-٣٤.
- ٢- الكاشاني في المافي ١/٢٧٤.
- ٣- الحر العاملي في الايقاظ ٤٦٤-٤٦٦.
- ٤- البحراني في البرهان ١/٢٩٤.
- ٥- المجلسي في بحار الانوار ٢٩/٢٣٥-٢٥٣ و ٥٣/٤٦-٤٩ في باب الرجعة .
- ٦- الجزائري في الانوار النعمانية ٢/٩٩-١٠٠.
- ٧- الاحسائي في الرجعة ٢٤٢.
- ٨- شبر في حق اليقين ٢/٥.
- ٩- الحائري في الزام الناصب ٣٦١-٣٦٣.
- ١٠- الطبسي في الشيعة والرجعة ٩١-٩٤ وعزاه الى القمي والمافي والمياشي وفيه تغير مهم حيث يقول: ((اناخلست الجنة والنار)).
- ١١- وذكر ترجمته بالانكليزي الشيعي المعاصر محمود ايوب:

Mahmoud Ayoub,

Redemptive Suffering in Islam,

A Study of Devotional aspects of Ashura in Twelver

Islam, p. 216.

١- الحسن بن محمد بن جمهور القمي:

هو صاحب كتاب " الواحدة " . قال النجاشي في رجاله ٣٦: ((ثقة في نفسه
يروى عن الضعفاء ويعتمد على المراسيل)) . وانظر المامقاني في تنقيح المقال
٣٠٦/١ . وسيأتي قول المامقاني فيمن كانت هذه صفته في ترجمته البرقي ويتبين
فضل هذا الراوى وكتابه وهذه الرواية على وجه الخصوص في نظر الشيعة من كثرة
النقل عنه واعتمادهم عليها حتى في العصر الحديث .

٢- محمد بن الحسن بن عبدالله:

قال النجاشي في رجاله ٢٨١: ((كان فقيها سمع الحديث)) . ونقل المامقاني في
تنقيح المقال ١٠٣/٣-١٠٤ ما يدل على انه ممدوح .

٣- جعفر بن محمد البجلي:

وثقه النجاشي في رجاله ٨٨ ، والحلي في رجاله ٣٣ ، والمامقاني في تنقيح المقال
٢٢٢/١ .

٤- احمد بن محمد بن خالد البرقي:

هو صاحب المحاسن . قال النجاشي في رجاله ٥٥: ((كان ثقة في نفسه يروى عن
الضعفاء واعتمد المراسيل . . .)) . وقال المامقاني في تنقيح المقال ٨٣/١ بعد
نقل وثاقته والكلام طويلة فيه ((. . .)) وحاصله ان غاية ما نقضيه اعتماده على
المراسيل وروايته عن الضعفاء انما هو عدم الاعتماد على مراسيله وعدم الحكم
بصح ما صح عنه واما ما اسنده بطرق صحيحة فلا مانع من الاخذ بها . . .)) .

٥- عبدالرحمن بن ابي نجران التميمي الكوفي:

قال النجاشي في رجاله ١٦٣: ((ثقة ثقة)) ونقل المامقاني في تنقيح المقال ١٣٩/٢
وثاقته عن آخرين ايضا .

٦- عاصم بن حميد :

هو الحنات الحنفي . قال النجاشي في رجاله ٢١٣: ((كوفي ثقة عين مدوق)) .

وقال المامقاني في تنقيح المقال ١١٣/٢: ((فلا غمز من احد في وثاقته)) .

٧- ابو حمزة الثمالي:

هو ثابت بن دينار ابو صفية الازدي الثمالي . قد جرحه نقاد اهل السنة والجماعة

قاطبة وذكر بعضهم انه كان يؤمن بالرجعة . انظر العقيلي/الضعفاء ١٧٢/١ ،

ابن حبان/المجروحين ٢٠٦/١ ، ابن عدي/الكامل ٥٢٠/٢ ، الذهبي/ميزان الاعتدال

٣٦٣/١ ، ابن حجر/تهذيب التهذيب ٥٧/٢ .

وعند الشيعة الاثنى عشرية هو ثقة فقد وثقه الكشي رقم ٢٥٧ والنجاشي في رجاله

٨٣ والطوسي في فهرست ٤٢-٤١ والحلي في رجاله ٢٩ وآخرون ، وقال المامقاني

في تنقيح المقال ١٩١/١: ((وتلخيص المقال ان ابا حمزة الثمالي في غاية الجلالة

والوثاقة)) .

فالحديث حسب قواعد الجرح والتعديل عند الشيعة الاثنى عشرية لا يقل عن الحسن

لان الراوى الاول ممدوح ولم يُزو فيه توثيق صريح وبقي رجاله ثقات عندهم ،

وذاك رغم الغلو السافر في هذه الرواية .

مختصر بصائر الدخائل

تأليف

الشيخ الجليل حسن بن سليمان الحلبي
تلميذ شيخنا الشهيد الأول من علماء
أوائل القرن التاسع

« الطبعة الأولى »

« حقوق الطبع محفوظة للناشر »

مكتبة المطبعة الجديدة في بيروت

١٣٧٠ هـ - ١٩٥٠ م

- ٣٣ -

في الاسواق ولا يزول الا وان اكثر اقباعه يومئذ اولاد الزنا واصحاب
الطيالة الخضر يقتله الله عز وجل بالشام على عقبة تعرف بعقبة افيق
لثلاث ساعات من يوم الجمعة على يدي من يصلي المسيح عيسى بن مريم
عليه السلام خلفه الا ان بعد ذلك الطامة الكبرى قلنا وما ذاك يا امير المؤمنين
قال خروج دابة عند الصفا معها خاتم سليمان وعصا موسى «ع» تضع
الخاتم على وجه كل مؤمن فينطبع فيه هذا مؤمن حقا وتضعه على وجه
كل كافر فيكتب فيه هذا كافر حقا حتى ان المؤمن ينادي الويل لك يا كافر
وان الكافر ينادي طوبى لك يا مؤمن وددت اليوم اني مثلك فانوز فوزا
عظيما فترفع الدابة رأسها فيراها من بين الخافقين باذن الله عز وجل وذلك
بعد طلوع الشمس من مغربها فعند ذلك ترفع التوبة فلانوبة تقبل ولا عمل
يرفع ولا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها
خيرا ثم قال «ع» لا تسألوني عما يكون بعد هذا فانه عهد لي حبيبي (ع)
الا اخبر به غير عترتي ثم قال التزال بن سيرة فقلت لصمصصة بن صوحان
يا مصمصصة ما عني امير المؤمنين عليه السلام بهذا القول فقال مصمصصة يا بن
سيرة ان الذي يصلي خلفه عيسى بن مريم «ع» هو الثاني عشر من العشرة
التاسع من ولد الحسين بن علي «ع» وهو الشمس الطالعة من مغربها
يظهر بين الركن والمقام فيطهر الارض ويضع ميزان العدل فلا يظلم احد
احدا فاخبر امير المؤمنين عليه السلام ان حبيبه رسول الله (ص) عهد اليه
الا يخبر بما يكون بعد ذلك غير عترته الائمة عليهم السلام .

ومن كتاب الواحدة روى عن محمد بن الحسن بن عبد الله الاطروش
الكوفي قال حدثنا ابو عبد الله جعفر بن محمد البجلي قال حدثني احمد بن
محمد بن خالد البرقي قال حدثني عبد الرحمن بن أبي نجران عن عاصم بن
حميد عن أبي حمزة الثمالي عن أبي جعفر الباقر «ع» قال قال امير المؤمنين
عليه السلام ان الله تبارك وتعالى احد واحد تفرد في وحدانيته ثم تكلم
بكلمة فصارت نورا ثم خلق من ذلك النور محمدا (ص) وخلفي وذريته

- ٣٣ -

ثم تكلم بكلمة فصارت روحاً فأسكنه الله في ذلك النور وأسكنه في ابداننا
فنهض روح الله وكلماته فبنا احسج على خلقه فازانا في ظلة خضراء حيث
لاشمس ولا قمر ولا ليل ولا نهار ولا عين تطرف نعبد ونقدس ونسبحه
وذلك قبل ان يخلق الخلق واخذ ميثاق الانبياء بالايمان والنصرة لنا وذلك
قوله عز وجل واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب وحكمة ثم
جاكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه يعني اتؤمنن بمحمد
ولتنصرن وصيه (١) وسينصرونه جميعاً وان الله اخذ ميثاق مع ميثاق
محمد صلى الله عليه وآله بالنصرة بعضنا لبعض فقد نصرت محمداً (ص)
وجاهدت بين يديه وقتلت عدوه ووفيت لله بما اخذ علي من الميثاق والعهد
والنصرة لمحمد (ص) ولم ينصرني احد من انبياء الله ورسله وذلك لما قبضهم
الله اليه وسوف ينصروني ويكون لي ما بين مشرقها إلى مغربها وليبعثنهم
الله احياء من آدم إلى محمد (ص) كل نبي مرسل يضربون بين يدي بالسيوف
هام الاموات والاحياء والتقلين جميعاً فيا عجباه وكيف لا اعجبس اموات
يعنهم الله احياء يلبون زمرة زمرة بالتلبية ليك ليك يا داعي الله قد اطلوا
بسكك الكوفة قد شروا سيوفهم على عواتقهم ليضربوا بها هام الكفرة
وجبارتهم واتباعهم من جبابرة الاولين والآخرين حتى ينتجز الله ما وعدهم في
قوله عز وجل (وهذا الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في
الارض كما استخلف الذين من قبلهم ولم يكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم
وليبدلنهم من بعد خوفهم امنا يعبدوني لا يشركون بي شيئاً) اي يعبدوني
آمنين لا يخافون اسداً في عبادي لبس عندكم نفية وان لي الكرة بعد الكرة
والرجعة بعد الرجعة وانا صاحب الرجعات والكرات وصاحب الصولات
والنقبات والدولات المعجيات وانا قرن من حديد وانا عبد الله واخو
رسول الله (ص) وانا امين الله وخازنه وعيية سره وحجابه ووجهه
وصراطه وميزانه وانا الحاشر إلى الله وانا كلمة الله التي يجمع بها المفترق
(١) فقد آمنوا بمحمد ولم ينصروا وصيه (كثر الكرا جكي)

- ٣٤ -

وبفارق بها المجتمع وانا اسماء الله الحسنى وامثاله العليا واياته الكبرى وانا
صاحب الجنة والنار اسكن اهل الجنة الجنة واسكن اهل النار النار واني
تزوج اهل الجنة واني عذاب اهل النار واني ايب الخلق جميعاً وانا الايب
الذي يؤب اليه كل شيء بعد القضاء واني حساب الخلق جميعاً وانا صاحب
الهنات وانا المؤذن على الاعراف وانا بارز الشمس وانا دابة الارض وانا
قسم النار وانا خزن الجنان وصاحب الاعراف وانا امير المؤمنين وبمسوب
المتقين واية السابقين ولسان الناطقين وغاث الوصيين ووارث النبيين
وخليفة رب العالمين وصراط ربي المستقيم وفسطاطه والحجة على اهل
السموات والارضين وما فيها وما بينهما وانا احتج الله به عليكم في ابتداء
خلقكم وانا الشاهد يوم الدين وانا الذي علمت علم النايا والبلايا والقضايا
وفصل الخطاب والانساب واستحفظت ايت النبيين المستحقين المستحفظين
وانا صاحب العصا والميسم وانا الذي سخرت لي السحاب والرعد والبرق
والظلم والانوار والرياح والجبال والبحار والنجوم والشمس والقمر
وانا الذي اهلكت ماداً وعموداً واصحاب الرس وقروراً بين ذلك كثيراً
وانا الذي ذلت الجبابرة وانا صاحب مدين ومهلك فرعون ومنجي
موسى «ع» وانا القرن الحديد وانا فاروق الامة وانا الهادي وانا الذي
احصيت كل شيء عدداً يعلم الله الذي اودعني وبسره الذي اسره الى عهد
صلى الله عليه وآله واسره النبي «ص» الي وانا الذي انحلت ربي اسمه
وكلمته وعلمه وفهمه بامعشر الناس اسألوني قبل ان تفقدوني اللهم اني
اشهدك واستمد بك عليهم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والحمد
لله متبعين أمره .

ورويت باسنادي المتصل إلى الشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي
رحمه الله على ما ذكره في كتاب مصباح المتجرد قال رحمه الله اليوم الثالث
منه يعني من شعبان فيه ولد الحسين بن علي «ع» خرج إلى أبي القاسم
ابن العلاء الهمداني وكيل أبي محمد «ع» ان مولانا الحسين عليه السلام

(٤) صور لنماذج من الادعية ^(١) المروية عن الائمة من كتب الشيعة الاثنى عشرية .

وهذه الادعية هي:

١- الزيارة الجامعة ، وهي من اشهر زياراتهم وممن ذكرها مثلا :

- الصدوق في من لا يحضره الفقيه ٣٧٠/٢-٣٧٥ ، وايضا في عيون اخبار الرضا ٢٧٢/٢ .

- الطوسي في تهذيب الاحكام

- حسن بن سليمان في مختصر بمائر الدرجات ٣١٠ .

- الحر العاملي في الايقاظ ٢٣٤ ، ٣٠٢ .

- المجلسي في بحار الانوار ١٠٢/١٢٧-١٤٤ .

- مجهول في مفتاح الجنان ط حجري ٥٤٤ .

- عبدالله شبر في حق اليفين ١٤/٢ ، ذكرها عن الكافي والتهذيب .

- الطبسي في الشيعة والرجعة

- الزنجاني في عقائد الامامية الاثنى عشرية ٢٣٦/٢ .

٢- صفحات من المصباح للكفعمي تتضمن الادعية الآتية:

- دعاء صاحب الامر

- زيارة عاشوراء ، وانظر ايضا على سبيل المثال بحار الانوار ٩٤/٥٣ ،

الطبسي/الشيعة والرجعة ١٢٤ .

- دعاء في اليوم الثالث من شعبان اي مولد الحسين رضي الله عنه وانظر ايضا

على سبيل المثال مختصر بمائر ٣١-٣٢ ، الايقاظ ٣١٧-٣١٩ .

- دعاء نصف شعبان الى السلام على صاحب الامر .

- دعاء صاحب الامر .

١- سأضع سهما بهامش النصوص التي تدل على مضمون الموضوع .

— دعاء العهد ، وانظر ايضا على سبيل المثال الايقاظ ٢٩٧ ، بحار الانوار

٩٥/٥٣ ، شبر/حق اليقين ١٥/٢ ، الطبسي/الشيعة والرجعة ١٩٥.

— دعاء صنمي قريش .

٣- صورة دعاء صنمي قريش من كتاب تحفة العوام الذي صدر بموافقة كبار مجتهدى

الشيعة الاثنى عشرية .

٤- صفحة من كتاب اللؤلؤ النضيد للتبريزي .

٥- صور اوراق من نفحات اللاهوت في لمن الجبت والطاغوت لابن عبدالعالي الكركي

(٩٤٥ هـ).

٦- صورة النشرة التي نشرت في امريكا تتضمن دعاء عاشوراء ودعاء فرج حضرت

— اى المهدي — .

مِنْ لَحْظَةِ الْفَقِيرِ

تأليف

رئيس المحدثين أبي جعفر الصادق ومحمد بن علي بن

الحسين بن أبي يوسف القمي

المؤلف سنة ٣٨١ هـ

الجزء الاول

حققه وعاق عليه سيدنا الحجة

السيد حسن الموسوي الخراساني

فهيض بمشرفه

الشيخ علي الآخوندی

الناشر

دار الكتب الإسلامية

تهران - بازار سلطانی

تقريب ٢٠٤١٠

الطبعة الخامسة

تمتاز هذه الطبعة عما سبقها بعناية تامة

في التصحيح

الشيخ محمد الآخوندی

١٣٩٠ - ٥ هـ

(زيارة جامعة لجميع الأئمة عليهم السلام)

١٦٢٥ ٢ - روى محمد بن إسماعيل البرمكي قال : حدثنا موسى بن عبد الله النخعي قال قلت لعلي بن محمد بن علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي ابن أبي طالب عليهم السلام علمني يا بن رسول الله قولاً أقوله بليماً كاملاً إذا زرت واحداً منكم ؟ فقال : إذا صرت إلى الباب فقف واشهد الشاهدين وأنت على غسل فاذا دخلت ورأيت القبر فقف وقل : الله اكبر الله اكبر ثلاثين مرة ، ثم امش قليلاً وعليك السكينة والوقار وقارب بين خطاك ثم قف وكبر الله عز وجل ثلاثين مرة ، ثم ادن من القبر وكبر الله أربعين مرة ثم ام مائة تكبيرة ثم قل : السلام عليكم يا أهل بيت النبوة وموضع الرسالة ومختلف الملائكة وحيط الوحي ومعدن الرحمة وخزان العلم ومتنعي الحلم وأصول الكرم وقادة الأمم وأولياء النعم وعناصر الأبرار ودعائم الأخيار وساسة العباد وأركان البلاد وأبواب الأيمان وأمناء الرحمن وسلالة النبيين وصفوة الرسلين وعتره خيرة رب العالمين ورحمة الله وبركاته ، السلام على أئمة الهدى ومصابيح الدجى وأعلام التقى وذوي النعى وأولي الحجى وكهف الورى وورثة الأنبياء والنمل الأعلى والدعوة الحسنى وحجج الله على أهل الدنيا والآخرة والأولى ورحمة الله وبركاته ، السلام على محال معرفة الله ومساكن بركة الله ومعادن حكمة الله وحفظة سر الله وحلة كتاب الله وأوصياء نبي الله وذرية رسول الله صلى الله عليه وآله ورحمة الله وبركاته ، السلام على الدعاء إلى الله والادلاء على مرخات الله والمستقرين (١) في أمر الله والتأمين في محبة الله

(١) نسخة في الجميع (المستقرين) .

١٦٢٥ - التهذيب ج ٢ ص ٢٢٢

والخاصين في توحيد الله والظاہرين لأمر الله ونهيه وعباده المكرمين الذين لا يسبقونه
بالقول وهم بأمره يعملون ورحمة الله وبركاته ، السلام على الأئمة الدعاة والقادة
الهداة والسادة الولاة والذادة الحاة وأهل الذكر وأولي الأمر وبقية الله وخبرته
وحزبه وعبيته علمه وحجته وصراطه ونوره ورحمة الله وبركاته ، أشهد أن لا إله
إلا الله وحده لا شريك له كما شهد الله لنفسه وشهدت له ملائكته وأولوا العلم من
خلقه لا إله إلا هو العزيز الحكيم وأشهد أن محمداً عبده المنتجب ورسوله المرتضى
أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ، وأشهد أنكم
الأئمة الراشدون المهديون المعصومون المكرمون المقربون المتقون الصادقون المصطفون
الطيبون لله القوامون بأمره العاملون بأرادته الفائزون بكرامته ، اصطفاكم بعلومه
وارتضاكم بأفئده واختاركم لسره واجتباكم بقدرته وأعزكم بهداه وخصكم ببرهانه
وانتجبكم بنوره وأيدكم بروحه ورضيكم خلفاء في أرضه وحججاً على بريته وأنصاراً
لدينه وحفظة لسره وخرنفة أملمه ومستودع الحكمة وتراجة لوجه وأركاناً لتوحيد
وشهداء على خلقه وأعلاماً لعباده ومآراً في بلاده وإدلاء على صراطه ، عصمكم
الله من الزلل وآمنكم من الفتن وطهركم من الدنس وأذهب عنكم الرجس (١) وطهركم
تطهيراً فعمظتم جلاله وأكبرتم شأنه ومجدتم كرمه وأدبتم ذكره ووكدتم (٢)
ميثاقه وأحكمت عقد طاعته ونصحتهم له في السر والعلانية ودعوتهم إلى سبيله بالحكمة
والموعظة الحسنة وبذاتهم أنفسكم في مرضاته وصبرتم على ما أصابكم في جه (٣) وأقمتم
الصلاة وآتيت الزكاة وأمرتم بالمعروف ونهيت عن المنكر وجاهدتم في الله حق جهاده
حتى أعلنتم دعوته وبينتم فرائضه وأقمتم حدوده ونشرتتم (٤) شرائع أحكامه وسفتم

(١) نسخة ن ج . (أهل البيت) .

(٢) نسخة ن الجميع (وذكرتم) .

(٣) نسخة ن الجميع (ن جنبه) .

(٤) نسخة ن بعض المخطوطات (وشرتم) .

صفته وصرت في ذلك منه إلى الرضا وسلم له القضاء وصدقتم من رساله من مضى
فالراغب عنكم مارق واللازم لكم لاحق والمفصر في جفكم زاهق ، والحق معكم
وفيكم ومنكم واليكم وأنتم أهل مدنه وميراث النبوة عندكم وإياب الخلق اليكم
وحسابهم عليكم وفصل الخطاب عندكم وآيات الله لديكم وعزائم فيكم ونوره وبرهانه
عندكم وأمره اليكم من والاكم فقد والى ومن عاداكم فقد عادى الله ومن أحبكم فقد
أحب الله ومن أبغضكم فقد أبغض الله ومن اعتصم بكم فقد اعتصم بالله أنتم
الصرائط الأقوم وشهداء دار الفناء وشفعاء دار البقاء والرحمة الموصولة والآية المحرزة
والأمانة المحفوظة والباب المبلى به الناس من أناكم نجى ومن لم يأنكم هلك ، إلى الله
تدمون وعليه تدلون وبه تؤمنون وله تسلمون وبأمره تعملون وإلى سبيله ترشدون
وبقوله تحكمون ، سعد من والاكم وهلك من عاداكم وخاب من جحدكم وضل من
فارقكم وفاز من تمسك بكم وأمن من لجأ اليكم وسلم من صدقكم وهدى من اعتصم
بكم من اتبعكم فالجنة مأواه ومن خالفكم فالنار مثواه ومن جحدكم كافر ومن حاربكم
مشرك ومن رد عليكم في أفضل درك من الجحيم ، أشهد أن هذا سابق لكم فيما
مضى وجار لكم فيما بقي وإن أرواحكم ونوركم وطنيتكم واحدة طابت وطهرت بعضها
من بعض ، خلقكم الله أنواراً فجعلكم بعرضه محدقين حتى من علينا بكم فجعلكم في
بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه ، وجعل صلواتنا عليكم وما خصنا به من
ولا يتكم طيباً لخلقنا وطهارة لأنفسنا ونزكية لنا وكفارة لذنوبنا فكنا عنده مسلمين
بفضلكم ومعروفين بتصديقنا إياكم ، فبلغ الله بكم أشرف محل المكرمين وأعلى منازل
المقربين وأرفع درجات المرسلين حيث لا يلحقه لاحق ولا يهوقه فائق ولا يسبقه
سابق ولا يطعم في إدراكه طامع حتى لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا صدق
ولا شهيد ولا عالم ولا جاهل ولا دني ولا فاضل ولا مؤمن صالح ولا فاجر طالح ولا
جبار عنيد ولا شيطان مربد ولا خلق فيما بين ذلك شهيد إلا عرفهم جلالة أمرهم

وعظم خطركم وكبر شأنكم ونوركم وصدق مقامكم ونبات مقامكم وشرف محلكم
ومنزلككم عنده وكرامتكم عليه وخاصتكم لديه وقرب منزلتكم منه . يا بني أنتم وأمي
وأهلي ومالي وأسرني أشهد الله وأشهدكم أنني مؤمن بكم وبما آمنتكم به . كافر بعدوكم
وبما كفرتم به ، مستبصر بشأنكم وببطلانكم من خالفكم ، موال لكم ولا أوليائكم ، مبغض
لأعدائكم ومهاد لهم سلم لمن سلككم . حرب لمن حاربكم ومحقق لما حققتم ومبطل لما
أبطالتم مطيع لكم عارف بحقوقكم مقرر بفضلكم محتمل لعلكم محتجب بذكركم معترف
بكم . مؤمن بإيائكم مصدق برحمتكم منتظر لأمركم مرتقب لدولتكم آخذ بقولكم
عادل بأمركم مستجير بكم زائر لكم لائذ عائد بقبوركم مستشفع إلى الله عز وجل
بكم ومتقرب بكم إليه ومقدمكم أمام طائفتي وحواسبي وإرادتي في كل أحوالي
وأُموري مؤمن بسركم وعلانيتكم وشاهدكم وغائبكم وأولاكم وآخركم ومفوض
في ذلك كله إليكم ومسلم فيه معكم وقائي لكم مسلم ورأيي لكم تبع ونصرتي لكم
ممددة حتى يحجي الله دينه بكم وبردكم في أيامه ويظهركم أعدله ويمكنكم في أرضه ،
فمعكم معكم لا مع عدوكم (١) آمنت بكم وتوليت آخركم بما توليت به أولاكم
وبرئت إلى الله عز وجل من أعدائكم ومن الجبت والطاغوت والشياطين وحزبي
الظالمين لكم الجاحدين لحقكم والمارقين من ولايتكم والغاصيين لايرنكم الشاكين
فيكم المنحرفين عنكم ومن كل وليجة دونكم وكل مطاع سواكم ومن الأئمة الذين
يدعون إلى النار فثبنتني الله أبداً ما حييت على موالانكم ومحبتكم ودينكم ووفقني
لطاعتكم ورزقني شفاعتكم وجعلني من خيار مواليكم التابعين لما دعوتهم إليه وجعلني
من يقتص آثاركم ويسلك سبيلكم ويهدي بهداكم ويحشر في زمركم ويكر في رجعتكم
ويملك في دولتكم ويشرف في عافيتكم ويمكن في إيائكم (٢) وتقر عينه غداً برؤيتكم
يا بني أنتم وأمي ونفسي وأهلي ومالي من أراد الله بدأ بكم ومن وحده قبل عنكم

(٢) نسخة في الجميع (إياكم) .

(١) نسخة في الجميع (غيركم) .

٣٢٤

٣٧٤ في زيارة جامعة لجميع الأئمة عليهم السلام ج ٢

ومن قصده توجه بكم موالى لا أحصي ثناءكم ولا أبلغ من المدح كنهكم ومن الوصف
قدركم وأنتم نور الأخيار وهداة الأبرار وحجج الجبار ، بكم فتح الله وبكم يحتم
وبكم ينزل الغيث وبكم يمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بأذنه وبكم بنفس الهام
ويكشف الغمر وعندكم ما نزلت به رسله وهبطت به ملائكته وإلى جسدكم بعث
الروح الأمين .

(وإن كانت الزيارة لأئمة المؤمنين عليه السلام فقل: وإلى أخيك بعث الروح الأمين)
أناكم الله ما لم يؤت أحداً من العالمين طائفاً كل شريف اشرفكم وبمع كل متكبر
لطاغيتكم وخضع كل جبار لفضلكم وذل كل شيء لكم واشرفت الأرض بنوركم
وقاز الفائزون بولايتم بكم بسلك إلى الرضوان وعلى من جحد ولايتكم غضب
الرحمان ، بأبي أنتم وأمي ونفسي وأهلي ومالي ذكركم في الذاكرين وأسماءكم في
الاسماء وأجسادكم في الأجساد وأرواحكم في الأرواح وأنفسكم في النفوس وأناركم
في الآثار وقبوركم في القبور فما أحلى أسماءكم وأكرم أنفسكم وأعظم شأنكم وأجل
خطركم وأوفى عهدكم كلامكم نور وأمركم رشد ووصيتكم التقوى وفعلكم الخير
وعادتكم الاحسان وسببجتكم السكرم وشأنكم الحق والصدق والرفق وقولكم
حكم وحكم ورأيكم علم وحلم وحزم إن ذكر الخير كنتم أوله وأصله وفرعه ومعدنه
ومأواه ومنتواه ، بأبي أنتم وأمي ونفسي كيف أصف حسن ثنائكم وأحصي جميل
بلائكم وبكم أخرجنا الله من الظلم وفرج عنا غمرات المكروب وأنقذنا من شفا
جرف الهلكات ومن النار ، بأبي أنتم وأمي ونفسي بموالائكم علمنا الله معالم ديننا
وأصلح ما كان فسد من دنيانا وبموالائكم تمت الكلمة وعظمت النعمة واثقلت الفرقة
وبموالائكم تقبل الطاعة المعترضة ولكم المودة الواجبة والدرجات الرفيعة والمقام المحمود
والمقام المعلوم عند الله عز وجل والجاه العظيم والشأن الكبير والشفاعة المقبولة ربنا آمنا بما
أنزات واتبنا الرسول فاكثبنا مع الشاهدين ربنا لا تنزع قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا

من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب سبحانه ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا . يا ولي الله إن بيني وبين الله عز وجل ذنوباً لا يأتي عليها إلا رضاكم فبحق من ائتمنكم على سره واسترعاكم أمر خلقه وقرن طاعتكم بطاعته لما استوهبتم ذنوبي وكنتم شفعا لي فاني لكم مطيع ، من أطاعكم فقد أطاع الله ومن عصاكم فقد عصى الله ومن أحبكم فقد أحب الله ومن أبغضكم فقد أبغض الله ، اللهم إني لو وجدت شفعا أقرب اليك من محمد وأهل بيته الأخيار الأئمة الأبرار لملتهم شفعا لي فبحقهم الذي أوجبت لهم عليك أسألك أن تدخلني في جملة العارفين بهم وبحقهم وفي زمرة المرحومين بشفاعتهم إنك أرحم الراحمين وصلى الله على محمد وآله وسلم كثيراً وحسبنا الله ونعم الوكيل .

(الوداع)

إذا أردت الانصراف فقل : « السلام عليكم - سلام مودع لا ستم ولا قول ولا مال - ورحمة الله وبركاته عليكم يا أهل بيت النبوة انه حميد مجيد - سلام ولي لكم غير راغب عنكم ولا مستبدل بكم ولا مؤثر عليكم ولا منحرف عنكم ولا زاهد في قربكم لا جعله الله آخر العهد من زيارة قبوركم وإتيان مشاهدكم والسلام عليكم وحشرني الله في زمرة منكم وأوردني حوضكم وجمعتني في حزبكم وأرضاكم عني ومكنني في دولتكم وأحباني في رحمتكم وملكني في أيامكم وشكرهم بي بكم وغفر ذنبي بشفاعتكم وأقال عثرني بمحبتكم وأعلى كعبتي بموالاةكم وشرفني بطاعتكم وأعزني بهداكم وجعلني ممن انقلب مفجعاً منجعاً غاماً سالماً . ما فاق غنياً فائزاً برضوان الله وفضله وكفايته بأفضل ما ينقلب به أحد من زواركم ومواليكم ومحبيكم وشيعتكم ورزقني الله العود ثم العود أبداً ما أبغاني ربي بنية صادقة وإيمان وتقوى واختات ورزق واسع حلال طيب ، اللهم لا تجعله آخر العهد من زيارتهم وذكرهم والصلاة عليهم وأوجب لي

٢٦٦

المصباح
البيوت
١٤٠٥

تأليف

الشيخ تقي الدين ابن تيمية بن علي
بن الحسين بن محمد بن صالح العاملي

الكفعمي

مفردات
الرضى - زاهد

فَرَحَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ نُورُ بَصَرٍ مِنْ سَاعَةِ فِي الْمَجْلِدِ الْأَوَّلِ مِنْ كِتَابِ الْبُحْرَانِ
أَنَا نَاضِعٌ بِصَبْرٍ وَأَمْرٍ فِي سَاعَةٍ فَأَنَا لَمْ يَقُولْ لَمْ قَدْ لَعْنَةُ نُورٍ بِصَبْرٍ يُؤَيِّرُ
اللَّهُ الَّذِي لَا يُطْفِئُ وَأَمْسَحُ بِكَ عَلَى عَيْنَيْكَ وَأَسْبَحُهَا بِأَبْنَاءِ الْكَرْبِيِّ فَالْفَصْحُ
وَجَرِيَّةُ لَكَ فَضِيحُ الْجَمْرِ فِي رَأْسِ بَيْتِ الشَّيْخِ رَجَبِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْحَافِظِ فِي بَيْتِ مُصَنَّفِ
أَنْ مِنْ تِلْكَ الشُّكُورِ مِنْ أَسْمَاءَ عَلَى مَاءِ أَرْبَعِينَ مَرَّةً وَعَسَلَتْ مِنْهُ لَعْنَةُ الرَّمَدِ بِرَأْسِ
بَارِئُ اللَّهِ تَعَالَى وَكَذَلِكَ الْحَيُّ مِنْ أَسْمَاءَ أَذْنًا عَلَى مَرْيَمَ وَرَدَّ مَسْجِدَ عَشْرَةِ مَرَّاتٍ
وَمُنَاجَرِ بِلُوحِ الْعَبَسِ وَجَمْعِ أَوْجَاعِ الْأَعْضَاءِ الْوَسْلِ بِالْكَافِ مَوْسَى بْنِ جَعْفَرٍ
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ **الفصل الثاني والعشرون** فِي رَجَبِ أَرْبَعِينَ الْمَسْجُودِ وَرَبِّهِ
الضَّالِّ وَالْأَبْوَابِ أَرْبَعِينَ الْمَسْجُودِ مِنْ تِلْكَ لَكِنَّ الْبُكَرَةِ الْمَسْجُودِ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِنِّي
أَسْتَلِكُ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ وَالْمَغَافَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مِنْ ذَلِكَ دُعَاؤُهُ
صَاحِبُ الْأَمْرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِرَجُلٍ مَحْبُوسٍ فَخَلَصَ اللَّهُ عَظِيمُ الْبَلَاءِ وَبَرَجَ الْخُفَاءُ وَكَثُفَ
الْعِظَّةُ وَانْقَطَعَ الرَّجَاءُ وَضَاقَتِ الْأَرْضُ وَمَتَّعَتِ السَّمَاءُ وَأَسْنَدَتِ الْمُسْعَانُ وَالْأَنْبَاءُ
الْمُسْتَكْنَى وَعَايَتِ الْقَوْلُ فِي الشَّدِيدِ وَالرَّجَاءُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَوَلِّ
الْأَمْرَ الَّذِي قَرَضْتَ عَلَيْنَا طَاعَتَهُمْ وَعَرَفْنَا بِدَلِّكَ مِنْ لَهْمٍ فَمَرِّجْ حَسَنَاتِهِمْ
فَرَجًا عَاجِلًا قَرِيبًا كَلِمَةِ الْبَصِيرِ أَوْ هَوَّاءَ قَرِيبًا بِأَعْلَى بِأَعْلَى بِأَعْلَى بِأَعْلَى
فَإِنَّكَ كَأَفْهَى وَأَنْصَرُ لِي فَإِنَّكَ نَاصِرِي بِأَمْوَلِهِ يَا صَاحِبَ الْمَرْمَانِ لَا مَارَ الْإِنْفَاقِ
الْأَمَانِ الْغَوْثُ الْغَوْثُ الْغَوْثُ دَرِكِي دَرِكِي دَرِكِي الشَّاعَةِ الشَّاعَةِ الشَّاعَةِ الْفَطْلُ
الْعَجَلُ الْعَجَلُ يَا أَرْسَمَ الرَّحِيمِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ **دُعَاؤُ الطَّاهِرِ الْأَوْفَى**
وَكَيْفَ عَالَمُ الْكَرْبِ بِطَوِيلِ الْأَسِيرِ الْمَحْبُوسِ وَهُوَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَلِكُ

وَيُؤَيِّرُ
لَعْنَةُ نُورٍ
بَصَرٍ مِنْ
سَاعَةِ فِي
الْمَجْلِدِ
الْأَوَّلِ
مِنْ كِتَابِ
الْبُحْرَانِ
أَنَا نَاضِعٌ
بِصَبْرٍ
وَأَمْرٍ
فِي سَاعَةٍ
فَأَنَا لَمْ
يَقُولْ لَمْ
قَدْ لَعْنَةُ
نُورٍ بِصَبْرٍ
يُؤَيِّرُ
اللَّهُ الَّذِي
لَا يُطْفِئُ
وَأَمْسَحُ
بِكَ عَلَى
عَيْنَيْكَ
وَأَسْبَحُهَا
بِأَبْنَاءِ
الْكَرْبِيِّ
فَالْفَصْحُ
وَجَرِيَّةُ
لَكَ فَضِيحُ
الْجَمْرِ فِي
رَأْسِ بَيْتِ
الشَّيْخِ
رَجَبِ بْنِ
مُحَمَّدٍ
الْحَافِظِ
فِي بَيْتِ
مُصَنَّفِ
أَنْ مِنْ
تِلْكَ
الشُّكُورِ
مِنْ أَسْمَاءَ
عَلَى مَاءِ
أَرْبَعِينَ
مَرَّةً
وَعَسَلَتْ
مِنْهُ
لَعْنَةُ
الرَّمَدِ
بِرَأْسِ
بَارِئُ
اللَّهِ
تَعَالَى
وَكَذَلِكَ
الْحَيُّ
مِنْ أَسْمَاءَ
أَذْنًا
عَلَى
مَرْيَمَ
وَرَدَّ
مَسْجِدَ
عَشْرَةِ
مَرَّاتٍ
وَمُنَاجَرِ
بِلُوحِ
الْعَبَسِ
وَجَمْعِ
أَوْجَاعِ
الْأَعْضَاءِ
الْوَسْلِ
بِالْكَافِ
مَوْسَى
بِابْنِ
جَعْفَرٍ
عَلَيْهِمَا
السَّلَامُ
**الفصل
الثاني
والعشرون**
فِي رَجَبِ
أَرْبَعِينَ
الْمَسْجُودِ
وَرَبِّهِ
الضَّالِّ
وَالْأَبْوَابِ
أَرْبَعِينَ
الْمَسْجُودِ
مِنْ تِلْكَ
لَكِنَّ
الْبُكَرَةَ
الْمَسْجُودِ
مِنْ قَوْلِ
اللَّهِ
تَعَالَى
إِنِّي
أَسْتَلِكُ
الْعَفْوَ
وَالْعَافِيَةَ
وَالْمَغَافَةَ
فِي
الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ
مِنْ ذَلِكَ
دُعَاؤُهُ
صَاحِبُ
الْأَمْرِ
عَلَيْهِ
السَّلَامُ
لِرَجُلٍ
مَحْبُوسٍ
فَخَلَصَ
اللَّهُ
عَظِيمُ
الْبَلَاءِ
وَبَرَجَ
الْخُفَاءُ
وَكَثُفَ
الْعِظَّةُ
وَانْقَطَعَ
الرَّجَاءُ
وَمَتَّعَتِ
السَّمَاءُ
وَأَسْنَدَتِ
الْمُسْعَانُ
وَالْأَنْبَاءُ
الْمُسْتَكْنَى
وَعَايَتِ
الْقَوْلُ
فِي
الشَّدِيدِ
وَالرَّجَاءُ
اللَّهُمَّ
صَلِّ
عَلَى
مُحَمَّدٍ
وَآلِ
مُحَمَّدٍ
وَوَلِّ
الْأَمْرَ
الَّذِي
قَرَضْتَ
عَلَيْنَا
طَاعَتَهُمْ
وَعَرَفْنَا
بِكَ
مِنْ
لَهْمٍ
فَمَرِّجْ
حَسَنَاتِهِمْ
فَرَجًا
عَاجِلًا
قَرِيبًا
كَلِمَةِ
الْبَصِيرِ
أَوْ
هَوَّاءَ
قَرِيبًا
بِأَعْلَى
بِأَعْلَى
بِأَعْلَى
بِأَعْلَى
فَإِنَّكَ
كَأَفْهَى
وَأَنْصَرُ
لِي
فَإِنَّكَ
نَاصِرِي
بِأَمْوَلِهِ
يَا
صَاحِبَ
الْمَرْمَانِ
لَا
مَارَ
الْإِنْفَاقِ
الْأَمَانِ
الْغَوْثُ
الْغَوْثُ
الْغَوْثُ
دَرِكِي
دَرِكِي
دَرِكِي
الشَّاعَةِ
الشَّاعَةِ
الشَّاعَةِ
الْفَطْلُ
الْعَجَلُ
الْعَجَلُ
يَا
أَرْسَمَ
الرَّحِيمِ
مُحَمَّدٍ
وَآلِهِ
الطَّاهِرِينَ
**دُعَاؤُ
الطَّاهِرِ
الْأَوْفَى**
وَكَيْفَ
عَالَمُ
الْكَرْبِ
بِطَوِيلِ
الْأَسِيرِ
الْمَحْبُوسِ
وَهُوَ
اللَّهُمَّ
إِنِّي
أَسْتَلِكُ

دُعَاؤُ الطَّاهِرِ الْأَوْفَى

دُعَاؤُ الطَّاهِرِ الْأَوْفَى

دُعَاؤُ الطَّاهِرِ الْأَوْفَى

وَمَنْ دَعَاكُمْ فِي سَبِيلِ دِينِكُمْ مِنَ الْمُجْحِمِ أَشْهَدُ أَنْ هُوَ بَكْرٌ لَنَا أَعْلَمُ وَ
تَحْسِبُهُمْ بَرَاءَةً وَأَنْتُمْ حَرْبُ الشَّابِلِينَ وَحَلَّى مِنْ قِتْلِكَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَلَدَا قِتْلِكَ وَ
النَّاسِ تَجْعَلُونَ وَمَنْ شَرِكٌ فِيهِ وَمَنْ سَرَّ قِتْلَكُمْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْكَتُ بَعْدَ الصَّلَاةِ
وَالْقَسَمِ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَالتَّحْسِينِ وَحَسْبُ الْحَسَنِ وَحَسْبُ
مُحَمَّدٍ وَعَلَى وَجْهِ مُحَمَّدٍ وَمُوسَى وَجْهِ جَعْفَرٍ وَعَلَى بْنِ مُوسَى وَجْهِ مُحَمَّدٍ وَعَلَى
مُحَمَّدٍ وَحَسْبُ الْحَسَنِ وَحَسْبُ مُحَمَّدٍ لَا يَجْعَلُ هَذَا آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ ذِي بَارِيَةٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَإِنْ جَعَلْتَهُ فَخْشَرٌ مَعَ هَؤُلَاءِ الْأُمَمَةِ الْمُتَحِبِّينَ لِلَّهِمْ وَذَلِيلٌ فَلَوْ سَأَلْتَهُمْ
وَالنَّاسُ حَمْدُ الْمُحْتَمِلِ وَحَسْبُ الْوَأْدَةِ وَالْقَسَمِ وَأَمَّا دَارُهُ جَانُوا مِنْ قُرْبِهِ
بَعْدَ مَرَاتِدِ ذَلِكَ وَكَانَ يَسْأَلُهُ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الصُّحُفِ وَبَعْدَ طَلْعِ الشَّمْسِ
فِي دَارِهِ وَهُوَ يَسْأَلُهُ عَنْهُ وَبَعْدَ الْغَدَاةِ عَلَى قَائِلِهِ ثُمَّ يُصَلِّي رُكْعَتَيْنِ لِكُلِّ
ذَلِكَ فِي صَدَقَاتِهِ مِثْلَ أَنْ يَزُولَ الشَّمْسُ ثُمَّ يَسْأَلُهُ الْحَسَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِكَيْفِهِ
وَابْتِهَاجِهِ فِي دَارِهِ بِذَلِكَ عَنْ لَا يَنْقُصُهُ وَبِقِيَّتِهِ فِي دَارِهِ مَعَ مِنْ حَضَرِ الْمُصِيبَةِ عَلَيْهِ
الْحَرَجُ عَلَيْهِ وَلِبَاسُهُمْ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ بِالْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُ أَعْظَمَ اللَّهُ
أَجْرَهُ وَأَجْعَلْنَا اللَّهُ دَارَهُ مِنْ أَطْلَاقِ بَيْنِ بَارِهِ مَعَ وَلِيِّهِ الْأَيَّامِ الْهَيْدَرِيِّ
إِلَّا مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنَّهُ لَمْ يَلْزَمُ كُنْهِ
لَمْ يَذْكُرْ بَيْنَ نَافِكِيهِ مَا مَرَّ ثُمَّ أَوَى إِلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا أَبَا جَعْفَرٍ اللَّهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا ابْنَ أَبِي الْقَوَمِ
وَيَا سَيِّدَ الْوَصِيِّينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَاقِيَةَ سَيِّدَةِ الْعَالَمِينَ السَّلَامُ
عَلَيْكَ يَا أَدْنَى اللَّهِ وَابْنَ نَارِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ عَلَى لَادِجِ الْبَيْتِ عَلَيْكَ يَا نَارَ

بِكُمْ جَمِيعًا سَلَامٌ اللَّهُ أَكْبَرُ مَا بَقِيَْتُ وَبَقِيَ لِلنَّبْلِ وَالنَّهَارِ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ
 لَعَنَ عَظَمَاءُ الرِّزْيَةِ وَجَلَسَ الْمَصِيبَةَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَعَلَى جَمِيعِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ وَ
 جَلَسَ وَعَظَمَاءُ مَصِيبَتِكَ فِي السَّمَوَاتِ عَلَى جَمِيعِ أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَلَعَنَ اللَّهُ أُمَّتَهُ
 أَسَاسَ الظُّلْمِ وَالْجَوْرِ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ لَعَنَ اللَّهُ أُمَّتَهُ وَفَضَّلَكُمْ عَنْ مَفَاسِدِكُمْ
 أَوَّلَ النَّاسِ عَنْ مَرَاتِكُمْ الْبَنَى دَنَبَكُمْ اللَّهُ فِيهَا وَلَعَنَ اللَّهُ أُمَّتَهُ قَتَلَكُمْ وَلَعَنَ اللَّهُ
 الْمُفِيدِينَ لَكُمْ بِالْمَقْبَرَةِ مِنْ فِيضِ الْكَلْبِ يَرْسُلُ إِلَى اللَّهِ الْبُكَرُ مِنْهُمْ وَمِنْ
 وَأَسْلَعَهُمْ وَأَوَّلِيَهُمْ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ سَلَمٍ لِمَنْ سَأَلَكُمْ وَحَرْبُ لِمَنْ هَارَكُمْ
 إِلَى يَوْمِ الْعَبْرَةِ وَلَعَنَ اللَّهُ أَلْ ذَايِدَ وَالْمُرَوَّانَ وَلَعَنَ اللَّهُ بَقِيَّةَ فَاطِمَةَ وَلَعَنَ
 اللَّهُ بَنَ مَرْجَانَةَ وَلَعَنَ اللَّهُ عَمْرِيْنَ سَعِيدَ وَلَعَنَ اللَّهُ شَيْمًا وَلَعَنَ اللَّهُ أُمَّتَهُ أَنْ حَرَبَ
 وَالْحَيَّةَ وَتَهْتَاتَ وَتَقَبَّتْ لِيْنَا لَكَ يَا ابْنِ آدَمَ وَأَجَى لَعَنَ عَظَمَاءُ مَصَابِي لِيْنَا
 فَسَلَّ اللَّهُ الذِّكْرَ أَكْرَمَ مَقَامَكَ أَكْرَمَ بَنَى لِيْنَا بِنْدَ قَبِيْ طَلَبَ ثَارَكَ مَعَ إِيَّامِ
 مَضُورٍ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِي عَيْنِكَ وَجْهًا يَا
 عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ آدَمَ قَرَّبَ إِلَى اللَّهِ وَالْإِسْلَامِ إِلَى
 تَسْبِيحِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْإِسْلَامِ وَالْحَيَّةَ وَالْحَيَّةَ وَالْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامِ وَالْإِسْلَامِ
 وَفَضَّلَ لَكَ الْحَرْبَ وَالْبَرْأَةَ مِنْ أَسَاسِ الظُّلْمِ وَالْجَوْرِ عَلَيْكُمْ وَأَبْرَهُ إِلَى اللَّهِ
 إِلَى رَسُولِهِ مِنْ أَسَاسِ ذَلِكَ وَبَقِيَ عَلَيْهِ بَلَدُهُ وَجَرَى فِي ظُلْمِهِ وَجَوْرٍ عَلَيْكُمْ
 أَهْلَ الْبَيْتِ وَهَلَى أَشْيَا حَكَمَ رَسُلَ إِلَى اللَّهِ وَالْيُكْمُ مِنْهُمْ وَالْقُرْبَ إِلَى اللَّهِ وَالْإِسْلَامِ
 رَسُولُهُ ثُمَّ الْيُكْمُ يَوْمَ الْآيَةِ وَمَوَالِيكُمْ وَلِيَكُمْ وَالْبَرْأَةَ مِنْ أَهْلِ الْكُفْرِ وَالنَّكَارِ
 لَكُمْ الْحَرْبَ وَالْبَرْأَةَ مِنْ أَشْيَا عِيْمَ وَأَسْلَعَهُمْ ابْنِ سَلَمٍ لِمَنْ سَأَلَكُمْ وَحَرْبُ لِمَنْ

عَذَابِكُمْ وَوَيْلٌ لِّمَن ذَاكَ وَعْدُ لِمَن عَادَ أَكْرَهًا نَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ الَّذِي كَرِهَ عَذَابُكُمْ
وَمَعْرِفَةُ أَوْلِيَائِكُمْ وَرَدَّوْنِي الْبَرَاءَةَ مِنْ عَذَابِكُمْ أَوْ جَعَلْهُ مَقَامًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَأَنْ يَنْتَقِلَ عِنْدَكَ قَدَمٌ مِّنْ دُونِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاسْأَلْهُ أَنْ يُلْقِيَ لِقَاءَ
الْمَحْمُودِ الَّذِي كَرِهَ عَذَابُكُمْ وَرَدَّوْنِي بَرْدَ قَبِي طَلَبَ تَارَكُمْ مَعَ إِيَّامٍ مَّهْدِي ظَاهِرٍ نَاجِي
مِنْكُمْ وَاسْأَلْهُ تَحِيَّاتُكُمْ وَبِالشَّكْلِ الَّذِي كَرِهَ عِنْدَهُ أَنْ يُعْطِيَ عِصَابِي بِكُمْ
فَضْلًا مَا يَعْطِي صَاحِبًا بِمُصِيبَتِهِ بِالْهَامِ مِنْ مُصِيبَةٍ مَا لَمْ يَعْطِهَا وَأَعْظَمَ دَرَجَتَهَا
إِنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فِي جَمِيعِ مَقَالِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي فِي مَقَامِي هَذَا مِنْ
مِنْكَ صَاحِبًا وَرَحْمَةً غَيْرَةَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ عَجَائِي مَحَابِبًا لِّمُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَنَافِ
يَمَانٍ لِّمُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اللَّهُمَّ إِنْ هَذَا يَوْمٌ تَبَرَّكَ بِهِ بَنُو آدَمَ وَأَنْ أَكْلَهُ لَا كِبَادَ
لِلْعَيْنِ إِنْ تَلْعَبُ عَلَى لِسَانِي وَلِسَانِ نَبِيِّكَ فِي كُلِّ مَوْطِنٍ وَمَوْقِفٍ وَفَقِ
بِهِ نَبِيَّكَ اللَّهُمَّ الْعَنْ الْفُجَارَ وَالْمُعَادِيَةَ وَبَرِيدِيْنَ مَعَاوِيَةَ وَمَرْوَانَ وَكُلَّ كَوَا
عِلِهِمْ بَنَاتِ الْعَمَةِ أَبَدًا لَا يَدِينُ وَهَذَا يَوْمٌ فَرَحَتْ فِيهِ آلُ زُهَادٍ وَآلُ مَرْوَانَ
يَوْمَ لَمْ يَحْشَوْا عَلَى سُلَيْمَانَ اللَّهُمَّ فَصَاحِبُ عِلْمِهِمُ الْعَنْ مِنْكَ الْعَذَابُ اللَّهُمَّ
أَقْرَبُ النَّاسِ فِي هَذَا يَوْمٍ وَفِي مَوْقِفِي هَذَا وَأَيَّامِ حَيَاتِي بِالْبَرَاءَةِ مِنْهُمْ وَالْعَنْ
عَلَيْهِمْ يَوْمَ يَأْمُرُ الْأَوَّلُ لِنَبِيِّكَ وَإِنْ يَنْبَغِي عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ثُمَّ يَقُولُ عَائِشَةُ
اللَّهُمَّ الْعَنْ قُلُوبَ ظَالِمِي وَآلِهِمْ قُلُوبَ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَخِرَابِجَ لَهُ عَلَى ذَلِكَ اللَّهُمَّ
الْفِرَاقَ الْخَصَالَةَ الَّتِي جَاهِدْتَ الْحَسَنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَشَابَعْتَ وَبَايَعْتَ وَبَايَعْتَ
عَلَيْهِ اللَّهُمَّ الْعَنْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ عَائِشَةُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَهْلُ بَيْتِكَ وَ
عَلَى الْأَرْوَاحِ الَّتِي مَلَكَتْ بِكَ عَلَيْكَ يَوْمَ سَلَّمَ اللَّهُ أَبَدًا مَا يَعْشُوهُ مِنَ الْمَلِكِ

٣٣٢

٥٢٢

على الرزق حتى أقوم بصالح رعياله وأنتم يحول عظامك وأنتم يدبها
فما لك فقد لذت بحرمك وتمت لك كرمك واستغذت بعفوكم من
عقوبتكم ويحملك من غضبك فجد بما استلكته أنزل ما التفت منك
استلكت لا تشي موا عظمتك ثم استجرك فاعشره يا ربنا ربنا
لا حول ولا قوة إلا بالله وعشر لا قوة إلا بالله ثم صل على النبي وآله
وصلناك فوافقه ووصلك بها بعد العطر ليلتك ياها بكرمك
وتقول الجبري تعرض لك في هذا الليل التضرعون إلى امره وقدره ذكره
في الفصل الثاني عشر عقيب كعنى الشفع وأما الانعبة فيه فاعلم ان في
اليوم الثالث من شعبان ولد الحسين عليه السلام فمدوا به بهذا الذقة اللهم
إني استلكت مني الولد في هذا اليوم الموعود به نارية قبل استنزاله و
ولا دية بكثرة النماء ومن فيها والارض وما عليها ولنا بطاء لا يذهبها
قبل العبرة وسيد الأسرة المندوب بالثقة يوم الكثرة المعوض من قبله أن
الآنسة من قبله والثناء في رتبته والقوة معه في أوبه والاولاد
من غيرته بعد ما بهم وعقبه حتى يدركوا الأوتار ويشاروا الشاد ورضوا
الجنار ويكونوا جوارضا صلى الله عليهم مع اخيلاف الليل والنهار اللهم
في عظيم اليك أو تسل واستل وال مغير في عيسى إلى نفسه عاقر
في يومه وأمره بتلك العظمة التي محل فيه اللهم فصل على محمد وعشيرته
واخترنا في زمرة نبينا وموسى مع ذاك الكرامة وعمل الإقامة اللهم وكنا
أكرمنا بغيره فأكرمنا بغيره وأزرقنا مرقته وسابقته واجعلنا

في يومه وأمره بتلك العظمة التي محل فيه اللهم فصل على محمد وعشيرته

فما لك فقد لذت بحرمك وتمت لك كرمك واستغذت بعفوكم من عقوبتكم ويحملك من غضبك فجد بما استلكته أنزل ما التفت منك استلكت لا تشي موا عظمتك ثم استجرك فاعشره يا ربنا ربنا لا حول ولا قوة إلا بالله وعشر لا قوة إلا بالله ثم صل على النبي وآله وصلناك فوافقه ووصلك بها بعد العطر ليلتك ياها بكرمك وتقول الجبري تعرض لك في هذا الليل التضرعون إلى امره وقدره ذكره في الفصل الثاني عشر عقيب كعنى الشفع وأما الانعبة فيه فاعلم ان في اليوم الثالث من شعبان ولد الحسين عليه السلام فمدوا به بهذا الذقة اللهم إني استلكت مني الولد في هذا اليوم الموعود به نارية قبل استنزاله وولا دية بكثرة النماء ومن فيها والارض وما عليها ولنا بطاء لا يذهبها قبل العبرة وسيد الأسرة المندوب بالثقة يوم الكثرة المعوض من قبله أن الآنسة من قبله والثناء في رتبته والقوة معه في أوبه والاولاد من غيرته بعد ما بهم وعقبه حتى يدركوا الأوتار ويشاروا الشاد ورضوا الجنار ويكونوا جوارضا صلى الله عليهم مع اخيلاف الليل والنهار اللهم في عظيم اليك أو تسل واستل وال مغير في عيسى إلى نفسه عاقر في يومه وأمره بتلك العظمة التي محل فيه اللهم فصل على محمد وعشيرته واخترنا في زمرة نبينا وموسى مع ذاك الكرامة وعمل الإقامة اللهم وكنا أكرمنا بغيره فأكرمنا بغيره وأزرقنا مرقته وسابقته واجعلنا

٥٢٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِكَبْرِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ غِنْدَهُ كَرِهَ وَطَلَّ جَبَّ وَصَبَا نَبَّ وَأَهْلُ أَصْفَا
الْمَدْرُوبِينَ مِنْكَ بِالْعَدَاةِ الْإِنِّي عَشَرُ أَيَّامٍ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ عَلَى جَمِيعِ الْبَشَرِ اللَّهُمَّ
وَمَقْبَلِي فِي هَذَا الْيَوْمِ خَيْرُ يَوْمٍ بِهِ وَاجِبٌ لَنَا فِيهِ كُلُّ طَلِبَةٍ كَمَا وَقَبْتُ الْحَسَنَ لِحَدِّ
جَدِّهِ وَأَعَادَ فَرَسٌ بِمَهْدِهِ فَحَسَّ عَائِدُونَ بِعَيْبِهِ مِنْ بَعْدِهِ ثُمَّ مَدْرُوبُهُ وَنَسْطَرُ
أَوْبَهُ أَمِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ثُمَّ تَدْعُو بِمَا رَوَى أَنَّهُ أَعَادَ دُعَاءَ دُعَاةِ الْحَسَنِ عَلَيْهِ
بِوَسْطَةِ الْكَبِيرِ يَا قَادِرُ عَلَى مَا يَشَاءُ قَرِيبُ الرَّحْمَةِ صَادِقُ الْوَعْدِ سَائِعِ الْيَمِينِ حَسَنُ
الْبَلَاءِ قَرِيبُ إِذَا دَعَيْتُ مَحْطُوبًا حَلَفْتُ بِمَا حَلَفْتُ قَابِلُ التَّوْبَةِ لَنْ تَأْتِيَنَّكَ قَادِرُ
مَا أَرَدْتَ مَذْكُورًا مَا طَلَبْتُ وَشَكَوْتُ إِذَا شَكَوْتُ وَذَكَوْتُ إِذَا ذَكَوْتُ أَدْعُوكَ
مُخَنِّجًا وَأَدْعُبُ إِلَيْكَ تَقْبَلُوا أَوْفَرَ إِلَيْكَ خَائِفًا وَأَكْبَى إِلَيْكَ مَكْرُوبًا وَأَشْفَعُ
بِكَ مِنْهُمْ غِنًا وَأَوْكَلَ عَلَيْكَ كَافِيًا أَلْهَمْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا فَاتِمُّهُمْ غُرُونًا وَ
خَدْعُونَا وَخَدِّلُونَا وَغَدِّدُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ عِزَّةِ نَبِيِّكَ وَوَلَدِ حَبِيبِكَ مُحَمَّدٍ
عَبْدِ اللَّهِ الَّذِي أَصْطَفَيْتَهُ بِالرِّسَالَةِ وَأَمْنَتْهُ عَلَى حَبِيبِكَ فَاجْعَلْ لَنَا
أَمْرًا قَرِيبًا وَخَيْرًا رَحِيمًا أَلْزِمِ الْأَحِبِّينَ وَكَانِ عَلَى الْحَسَنِ عَلَيْهِ
يَدُهُ عِنْدَ كُلِّ ذِي إِيْمَانٍ شَعْبَانُ وَفِي لَيْلَةِ النِّصْفِ مِنْ هَذَا الدَّعَاءِ
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ خَيْرَ النَّبِيِّينَ وَمَوْضِعِ الرِّسَالَةِ وَخَلِّفِ
الْمَلَائِكَةَ وَمَعْلِينَ الْعِلْمِ وَأَهْلَ بَيْتِ الْوَحْيِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ
أَفْطَاكِ الْخَيْرِ فِي الْجَنَّةِ الْفَائِزَةِ بِأَمْنٍ مِنْ ذِكْبِهَا وَبِقَرْنٍ مِنْ تَرْكَمَا الْمُنْعَدِّ لَهُمْ
مَادُونِ الْمَنَافِعِ عَنْهُمْ وَاهْوِ الدَّوْمَ لَهُمْ لَا حَيْثُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ

دُعَاءُ كَبِيرٍ لِمَنْ شَاءَ أَنْ يَدْعُو بِهِ

دُعَاءُ كَبِيرٌ لِمَنْ شَاءَ أَنْ يَدْعُو بِهِ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْنَا وَرَحْمَتُهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَاسِعُ
الَّذِينَ يَهْتَدُونَ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ خَيْرِ النَّبِيِّينَ وَمَوْضِعِ
الرِّسَالَةِ وَخَلِّفِ الْمَلَائِكَةَ وَمَعْلِينَ الْعِلْمِ وَأَهْلَ بَيْتِ الْوَحْيِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ
أَفْطَاكِ الْخَيْرِ فِي الْجَنَّةِ الْفَائِزَةِ بِأَمْنٍ مِنْ ذِكْبِهَا وَبِقَرْنٍ مِنْ تَرْكَمَا الْمُنْعَدِّ لَهُمْ
مَادُونِ الْمَنَافِعِ عَنْهُمْ وَاهْوِ الدَّوْمَ لَهُمْ لَا حَيْثُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ

بِأَيِّكَ الْوَيْلُ الَّذِي لَا يَخْذُلُ مَنْ آمَنَهُ بِهِ وَاجْتَنَبَهُ فِي كَفِّكَ لَدُنْكَ لَوْ أَنَّ مَنْ كَانَ
مِنْهُ وَأَنْصَرَهُ بَصِيرَتَكَ الْغَيْرُ بِوَأَيْدِيهِ يُغْنِيكَ الْغَالِيَةُ قِيَمَهُ يَقُولُكَ وَأَرْوَفَهُ
بِمَلَا تَكْلِفُهُ دَوْلَ مِنْ دَالِهِ وَعَايِدُ مَنْ هَادَاهُ وَالْبَيْتُ يَذْهَبُ الْحَسْبُ مِنْهُ وَهُوَ
بِالْإِسْلَامِ كَلِمَةً اللَّهُمَّ اشْفِ السَّعْدَ وَأَوْفِ بِرِ الْفَقْرَ وَأَمِ بِرِ الْخَوْفَ وَالْخَوْفَ
بِالسَّعْدِ وَدَرْجِي بِطَوْلِي بِقَائِمِ الْأَرْضِ وَأَيْدِيهِ بِالْغَيْرِ وَأَنْصَرَهُ بِالْوَحْيِ قَوْلًا
وَأَخَذَ خَاذِلِيهِ وَمَدَامَ عَلَى مَنْ تَسْبِيحُهُ وَدَمِيرُ عَلَى مَنْ حَشَهُ وَأَقْلَمَ بِحَسْبِ
الْكَفْرِ وَحُمُهُ وَدَعَا ثَمَهُ وَأَصْبَحَ بِدُورِ الضَّلَالَةِ وَشَارِعَةِ الْبِدْعِ وَنَحْنُ
السُّنَّةِ وَمَقُومِهِ الْبَاطِلِ وَدَلِيلِ الْخَبَائِدِ وَأَبْرَ بِرِ الْكَافِرِينَ وَجَمِيعِ الْخَالِقِينَ
فِي جَمِيعِ شَاوِقِ الْأَرْضِ وَمَعَارِهَا وَبَرِّهَا وَتَجْرِهَا وَسَهْلِهَا وَحَبْلِهَا حَقَّ
لَا تَدْعُ وَهُمْ دَبَّارًا وَلَا يَنْفِي لَمْ أَتَاكَ اللَّهُمَّ طَهِّرْهُمْ بِلَا تَدْعُ وَاشْفِ مِنْهُمْ
عِبَادَكَ وَأَعِزِّ بِالْمُؤْمِنِينَ وَأَخِي بِرِ سِتْنِ الْمُرْسَلِينَ وَدَارِ عِلْمِ النَّبِيِّ وَجَدِ
بِهِمَا اشْتَقَى مِنْ بَرِّكَ وَبَدَّلْ مِنْ حَكْمِكَ حَقَّ عَيْنَيْكَ بِهِ وَعَلَى بَرِّهِ حَبْلًا
عَصَا حَصَا حَصَا لَا يَجُوعُ فِيهِ وَلَا يَذْهَبُ مَعَهُ وَحَقِّي بِعَيْنِي بِطَوْلِي
وَطَهِّرْ مِنْ الْكَفْرِ وَتَوْضِيعِ بِرِّ عَاقِدِ الْخَوْفِ وَجَمْعِ الْعَدْلِ فَإِنَّ عَيْنَكَ الَّذِي
اسْتَطَاعَتْ لِيْفِكَ وَأَصْطَفَيْتَهُ عَلَى عَيْنِكَ وَصَفَيْتَهُ مِنَ الذُّنُوبِ وَ
وَبَرَّائِهِ مِنَ الْغُيُوبِ طَهَّرْتَهُ مِنَ الْوَحْيِ وَسَلَّمْتَهُ مِنَ الدِّينِ اللَّهُمَّ مَا أَتَيْتَهُ
لَمْ يَنْفِمْ الْعَجْمُ وَتَوْمُ حُلُولِ الطَّامَةِ إِنَّهُ لَمْ يَدْنِ سَبَا وَلَا أُنَى حَوَا وَلَا مَزْنَكُ
مَنْصِبُهُ وَلَا يَنْفِجُ لَكَ طَاعَةً وَلَا يَنْفِجُ لَكَ عَزْمَةً وَلَا يَنْفِجُ لَكَ بَرِّعَةً وَلَا
يَنْفِجُ لَكَ شَرِّعَةً وَأَنْتَ الْهَادِي الْمُهْتَدِي الطَّاهِرُ النَّقِيُّ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

اللَّهُمَّ اعِظْهُ فِي عَيْنِهِ وَأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ وَذُرِّيَّتِهِ وَأَسْتِهِ وَجَمِيعِ رَحْبَتِهِ وَ
تَشْرِيبِهِ بِنَفْسِهِ مَا تَقَرَّبَ بِهِ عَيْنُهُ وَتَجَمَّعَ لَهُ مَلَكُ الْمَلَائِكَةِ كُلُّهَا قَرِيبًا وَبَعِيدًا
وَعَزَّزْهَا وَذَلِّلْهَا حَتَّى يَخْرِجَ حُكْمَهُ عَلَى كُلِّ حَكِيمٍ وَيَقْلِبَ حَقِيقَةَ كُلِّ بَاطِلٍ اللَّهُمَّ
اسْتَخْلِكْ بِنَا عَلَى يَدَيْهِ مِنْهَا جَاهُ الْهَدَى وَالْحُجَّةِ الْعَظِيمَةِ وَالطَّرِيقَةِ الْوَسْطَى الَّتِي رَجَعَ
إِلَيْهَا الْعَالَمُ وَتَلْقَوْ بِهَا الشَّالِيَ وَقَوْنَا عَلَى طَاعَتِهِ وَتَبَيَّنَّا عَلَى شَاهِدِيهِ وَاتَّقِنَا
عَلَيْنَا بِمِثَابَتِهِ وَاجْعَلْنَا فِي حَزْبِهِ وَالْقَوَامِينَ بِأَمْرِهِ وَالصَّابِرِينَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةَ
رِضَاكَ لَنَا صَحْبَهُ حَتَّى تَخْشَرْنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي انْقِصَارِهِ وَأَعْوَانِهِ وَمَقُورِيهِ سَلَامًا
اللَّهُمَّ وَاجْعَلْهُ لَنَا خَالِدًا مِنْ كُلِّ نَكَتٍ وَشَنْهَةٍ وَدِيَارٍ وَسُفْحَةٍ
لَا تَقْدِرُ بِرَبِّكَ وَلَا تَطْلُبُ بِدَلٍّ وَجْهَكَ وَحَتَّى تَحْلِنَا حِلَّةً وَأَعِزَّنَا مِنْ
السَّامَةِ وَالْكَسَلَةِ وَالْفَقْرِ وَاجْعَلْنَا مِنْ تَقْصِيرِ بِلَدِيكَ وَتَغْيُرِ بَيْعَتِكَ
وَلِيَّتِكَ وَلَا تَسْتَبْدِكْ بِنَا غَيْرَ نَا فَإِنَّ اسْتِذَاكَ لَكَ شَاخِرًا نَا حَلَّتْ بِكَ بَيْعَتُكَ
فَوَعَلْنَا كَثِيرًا اللَّهُمَّ صَلِّ وَلَا تَعْمِدْهُ وَالْأُمَمَةَ مِنْ تَعْبِيدِهِ وَبَلِّغْنَا أَمَانَهُ
وَرِزْقًا فِي جَاهِلِيهِمْ وَأَعِزَّنَا مِنْهُمْ وَتَحْمِمْ لَهُمْ مَا اسْتَدْنَا إِلَيْهِمْ مِنْ أَمْرٍ لَمْ يَكُنْ
دَعَاؤُهُمْ وَاجْعَلْنَا لَهُمْ أَعْوَانًا وَعَلَى يَدَيْكَ نَصَارًا فَإِنَّهُمْ مَعَادُنُ كُلِّ نَا لَكَ
خَزَائِنُ حِلَّتِكَ وَأَرْكَانُ تَوْجِيدِكَ وَدَعَائِمُ دِينِكَ وَلَا تُؤَيِّرْهُ وَمَا صَلَّاهُ
مِنْ عِبَادِكَ وَصَفْوَتِكَ وَخَلْفَتِكَ وَأَوْلِيَاؤَكَ وَسَلَاةُ أَوْلِيَاءِهِ لَمْ وَصَفَوْهُ
أَوْلَادُ يَدَيْكَ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ثُمَّ رَجَعَ بِدَعَاءِ الْعَمَلَةِ
عَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ حَبِّبْ النُّورَ الْعَظِيمَ وَدَبِّ الْكَرِيمِ الرَّبِّيعِ وَدَبِّ
الْفَجْرِ الْمَجِيدِ وَمِثْلَ النُّورِ وَوَيْلَ الْإِبْجِلِ وَالزُّبُورِ وَدَبِّ الْفَلِ وَالْحُرُورِ وَمِثْلَ



قَالَ عَمْرُو بْنُ



وَالْآخِرَةُ حَقٌّ لَا يَطْفُرُ شَيْءٌ مِنْ الْبَاطِلِ إِلَّا مَرَقَهُ وَيُحِقُّ اللَّهُ بِهِ الْحَقَّ وَ
يُخَفِّفُهُ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مَقَرًّا لِلْمُظْلُومِ مِنْ عِبَادِكَ وَنَاصِرًا لِمَنْ لَا يَجِدُ
لَهُ نَاصِرًا غَيْرَكَ تَجِدُ دَالِمًا عَظِيمًا مِنْ أَهْكَامِ كِتَابِكَ وَشَهِيدًا لِمَا أَوْصَى مِنْ
أَعْلَامِ دِينِكَ وَسِتْرًا لِنَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَاجْعَلْهُ اللَّهُمَّ مِنْ
حَصَنَتِهِ مِنْ بَابِ الْمُتَّقِينَ اللَّهُمَّ وَتَرْتِيبِكَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
يُرْوِيهِ وَمَنْ يَنْبَغِي عَلَى دَعْوَتِهِ وَارْحِمِ اسْتِكَانَتَنَا مِنْ بَعْدِهِ اللَّهُمَّ اكْفِ
هَذِهِ الْقَهْمَ عَنْ هَذِهِ الْأَمَةِ بِخُصُوصِهِ وَجَلِّ اللَّهُمَّ طُغْيَانَهُ إِنْهُمْ بِرَدِّهِ تَعْبِيدًا
وَرَبِّهِ قَرْنًا بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ثُمَّ نَعُزُّ بِكَ عَلَى خَلْقِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ
نَقُولُ يَا مَوْلَايَ يَا صَاحِبَ الدِّينِ انْزِلْ بِمَنْزِلِكَ هَذَا الدِّعَاءَ الْمَرْفُوعَ عَنْ عِلْمِكَ
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَالْعَنْ صَفِيٍّ قَرْنَيْهِ وَجَنَّتِيهَا وَطَاعُونَهَا وَ
إِنْفَكِيهَا وَأَبْنَيْهَا الَّذِينَ خَالَفُوا أَمْرَكَ وَانْكَرُوا حَبْلَكَ وَجَدَّاهُ أَعْمَانَكَ وَحَبَّ
رَسُولَكَ وَقَلْبًا بِدِينِكَ وَتَرْتِيبًا كِتَابِكَ وَاجْعَلْهُ أَهْلًا لَكَ وَجَدًّا لَكَ
وَعَقْلًا أَهْلًا لَكَ وَأَبْلًا قَرَأَتَكَ الْخَدَّاءَ يَا مَوْلَايَ عَادِيًا وَأَوْلِيَاءَكَ وَ
وَالِهًا أَهْلًا لَكَ وَتَرْتِيبًا لَكَ وَأَسَدًا عِبَادَكَ اللَّهُمَّ الْعَنَّهُمَا وَأَبْنَاهُمَا
وَأَوْلِيَاءَهُمَا وَأَشْيَاعَهُمَا وَجَنَّتِيهَا قَدْ خَرَّابَتْ التَّوْفِيقَ وَرَدَّ مَا بَابَهُمْ
فَقَضَا سَقَمَهُ وَالْحَفَا سَاءَهُ بِأَرْضِيهِ عَالِيَهُ بِيَا لَيْلِهِ وَظَاهِرُهُ بِيَا طِينِهِ وَ
اسْتَحْلَا لَعْنَهُ وَأَبَادَ أَنْصَارَهُ وَقَتْلَا أَطْفَالَهُ وَأَخْلَبَا سَيْبَهُ مِنْ وَجْهِهِ
وَوَارَثَ عِلْمَهُ وَجَدَّ إِيْمَانَهُ وَأَشْرَكَ بِرَبِّهِمَا فَعَظِمَ ذَنْبُهُمَا وَخَلَّدَهُمَا فِي
سَعْرَةِ الدُّرِّ لَكَ مَا سَقَرُ لَا تُقْبَلُ لَا تَذَرُ اللَّهُمَّ الْعَنَّهُمْ بَعْدَ كُلِّ مَكْرُوفٍ

دعای صغری و بزرگ

۳۶۶

بسمہ تعالیٰ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ عَلَىٰ ذَٰلِكَ أَشَدُّ
وَصِيًّا رَسُولُ اللَّهِ وَخَلِيفَتُهُ بِمَا نَفَّيْ

تحفہ القوام مقبول

جید
معائنہ

مطابق فتاویٰ

- آیۃ اللہ العظمیٰ آقائے مازنی محسنِ مکیم علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ اس وقت اس وقت۔
- آیۃ اللہ العظمیٰ آقائے مازنی ابوالقاسم خلیفہ حضرت اس وقت۔
- آیۃ اللہ العظمیٰ آقائے مازنی سید روح اللہ حسینؑ۔
- آیۃ اللہ العظمیٰ آقائے مازنی سید محمود امین الشاہ بردوی۔
- آیۃ اللہ العظمیٰ آقائے مازنی سید محمد کاظم شریعتدار۔
- معتمد علیہ جناب سید العلماء ملا سید علی نقی القزینی مجتہد کلمتہ۔

مؤلفہ و مرتبہ

عالی جناب تقدس مآب مولانا السید منظور حسین صاحب قبلہ نقوی مدظلہ العالی

ملک کا پتہ

افتخار بک ڈپو رجسٹرڈ، اسلام پورہ، لاہور

اس کام کے لئے جانا نہایت خوب اللہ بہتر ہے۔

عَنْ شُكْرِكَ أَنَا فِي كُنُفِكَ فِي لَيْلِي وَنَهَارِي وَوُطْنِي وَأَسْفَارِي
وَكُرْكُ شِعَارِي وَالشَّكَاةَ عَلَيْكَ دُثَارِي اللَّهُمَّ إِنِّي خَوْنِي أَصْبَحَ
وَأَمْسَى مُسْتَجِيرًا بِأَمَانِكَ فَأَجِرْنِي مِنْ خَيْرِكَ وَمِنْ شَرِّ عِبَادِكَ
وَأَضِرْبْ عَلَيَّ سُرَادِقَ حِفْظِكَ وَأَدْخِلْنِي فِي حِفْظِ عَنَائَتِكَ وَفِي رَوْحِي
مُخَيَّرَتِكَ وَاكْفِنِي مِنْ مَوْنِهِ إِنْسَانٍ سَوْءٍ وَأَعْمُودِيكَ مِنْ قَرِينٍ
سَوْءٍ وَسَاعَةِ سَوْءٍ وَشِمَاتَةِ الدُّعْدَاءِ وَجَهْدِ الْبَلَاءِ وَأَعْمُودِيكَ
مِنْ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِلَّا طَارِقًا يَطْرُقُ بِخَيْرٍ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ
الرَّاحِمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ حَسْبُنَا اللَّهُ
وَنِعْمَ الْوَكِيلُ نِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَالَى
الْمُتَعِدِّكَ يَتِيمًا فَادَى وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى وَوَجَدَكَ عَائِلًا
فَأَعْيَى وَوَجَدَكَ الْيَتِيمَ فَلَا تَهْجُرُهُ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْهُ وَأَمَّا
بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ

۴۱۔ دعائے صبحی قریش

حضرت عبداللہ بن عباس سے منقول ہے۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شب

میں مسجد نبوی میں گیا تاکہ نماز شب وہاں ادا کروں۔ میں نے امیر المؤمنین علیہ السلام

کو نماز شب میں شمول پایا۔ میں ایک گھر میں بیٹھا تھا۔ وہاں سے ان کے آواز

آئے لگا۔ جب حضرت زائل شب سے فارغ ہوئے۔ پھر نماز شفع اور نماز وتر

پڑھ دی۔ اس کے بعد رات گھر آیا۔ پھر پڑھ دی۔ پھر پڑھ دی۔ پھر پڑھ دی۔

حضرت نماز دو دنوں سے فارغ ہوئے تھے تو میں نے عرض کیا کہ آپ پڑھ رہے ہیں

جو یہ کہتے تھے۔ حضرت نے فرمایا کہ یہ دو گانے صبحی قریش تھے۔ اسے جب شریف

إِنَّمَعْتُ لَكَ نِيْلًا شَنِئًا إِنَّمَا لِيَهَا سَعَادَةٌ وَرَاحَةٌ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ -

جو شخص اس دعا کو برجوع قلب پڑھے گا۔ خداوند عالم اس کے تمام گناہ بخش دے گا۔ وہ شمس مذاب قبر سے اُسرے ہوگا اور جس حاجت کے لئے پڑھے گا انشاء اللہ پوری ہوگی اور اسے ابن عباس اگر تمہارے کسی دوست پر بلا وصیت آئے تو اسے پڑھے اسے نجات ہوگی۔ یہ دعا جرب سے۔ اور وہ یہ ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ
اللَّهُمَّ الْعَن صَنِيَّتِي قُرَيْشٍ وَجَبَّتْهَا وَطَاغُوتُهَا وَافْكُهَا وَإِسْثِيهَا
الَّذِينَ خَالَفُوا أَمْرَكَ وَأَنْكَرُوا وَحَيْكَ وَجَحَدُوا بِعَمَلِكَ وَعَصَوُا
رِسْوَكَ وَقَلَبُوا دِينَكَ وَحَرَّفُوا كِتَابَكَ وَأَحْبَبُوا عَدَايَكَ وَجَحَدُوا
أَوْلِيَاءَكَ وَعَظَلُوا أَحْكَامَكَ وَأَبْطَلُوا قُرْآنَكَ وَالْحَدَّ إِلَى آيَاتِكَ وَعَادَا
أَوْلِيَاءَكَ وَالْيَا أَعْدَائِكَ وَحَرَّبُوا بِلَادَكَ وَأَفْسَدُوا عِبَادَكَ اللَّهُمَّ
الْعَنَّهُمَا وَأَتْبَاعَهُمَا وَأَوْلِيَاءَهُمَا وَأَشْيَاعَهُمَا وَتَحْتَهُمَا فَقَدْ أَخْرَجَا
بَيْتَ السَّبْوَةِ وَرَدَّ مَا بَابَهُ وَنَهَضْنَا سَفْهَةً وَالْحَقَّ سَمَاءَهُ يَا رُضِيهِ
وَعَالِيَهُ بِأَنْبِيَاءِهِ وَظَاهِرَهُ بِبَاطِنِهِ وَاسْتَصْلَحَ أَمَلُهُ وَأَبَادَ الْأَصْنَافَ
وَقَتَلَ الْأَطْفَالَ وَأَخْلَى مَنْبَرَهُ مِنْ وَجْهِهِ وَوَارِثَ عِلْيِهِ وَجَحَدُوا
إِمَامَتَهُ وَأَشْرَكَ بِرَبِّهِمَا فَعَظُمَ ذَنْبُهُمَا وَخَلَدَ هُمَا فِي سَقَرٍ وَمَا
أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ لَا تُبْنِي وَلَا تَذَرُ اللَّهُمَّ الْعَنَّهُمَا بَعْدَ دِكْكِ مَنْكُرِ
أَلْفِهِ وَحَقِّ اخْفَوِّهِ وَمِنْ بَرِّ عِلْوِهِ وَمُؤْمِنِ أَرْجَوِّهِ وَمَنْافِقِ دَلْوِهِ
وَقَوْلِي الْأَوْهَ وَطَرِيدِ الْأَوْهَ وَصَادِقِ طَرْدُوهِ وَكَافِرِ نَقَرُوهِ وَإِمَامِ
مَهْرُوهِ وَفَرَضِ غَيْرُوهِ وَآثِرِ أَنْكَرُوهِ وَشَرِّ أَشْرُوهِ وَكَيْمِ أَرَاقُوهِ
وَحَيْرِ بَدَلُوهِ وَكُفْرِ نَصْبُوهِ وَكَذِبِ دَلْسُوهِ وَارِثِ غَضَبُوهِ
وَلَيْسِي أَهْلِ أَقْطَعُوهِ وَسَحْبِ أَكَلُوهِ وَخَسِيسِ اسْتَحْلُوهِ وَبَاطِلِ
أَسْوَهِ وَجُورِ بَسْطُوهِ وَنِفَاقِ أَسْرُوهِ وَغَدَرِ اضْمَرُوهِ وَظُلْمِ
لَسْرُوهِ وَوَعْدِ اخْلَفُوهِ وَأَمَانَةِ خَانُوهِ وَعَهْدِ نَقَضُوهِ وَحُلُولِ

أَللُّهُمَّ النَّصِيدَ

فِي شَرْحِ زِيَارَةِ مَوْلَانَا أَيُّوبَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الشَّهِيدِ

تَأْلِيفَ

أَقْلَ خِدَامِ خِدْمَةِ الْعِلْمِ وَالشَّرْعِ

نَصْرَ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ التَّبْرِيزِيِّ

الشَّيْخِ مُسْتَقْرَى

حَقَّقَ الطَّبْعَ مَحْفُوظَةً لِلْمُؤَلَّفِ

طُبِعَ عَلَى نَفَقَةِ الشَّرَكَاءِ الْأَجْلَاءِ

١٣٥٩ هـ

مرة ، قوله « مائة مرة » وأن يكتم في قوله « اللهم
العزهم جميعاً » بما في أصل اللعن بدون التكرار انتهى
قوله عليه السلام اللهم خص أنت أول ظالم باللعن مني
أقول رأيت بخط بعض الأكابر ما فظهله هل المراد منه
« يعني من الأول » السامري « يعني عمر » أو عجله
« يعني أبا بكر » و جهنم أظهرهما أولهما لأن
الثاني سيئة من سيئاته « ١ » انتهى قلت و ذهب
الشيخ المحقق « المازندراني ره » في ص ١٢٦
من رسالة زيارة عاشوراء إلى الثاني وقال إن المتكلم
قد لاحظ ترتيبهم في الظلم بتقصص الخلافة فسئل الله
أن يلعنهم على الترتيب حسب ترتيبهم في الظلم « الكلام »
قلت و يؤيده قوله عليه السلام فيما رواه في ج ٨
من البحار ص ٢١٨ ط « ٣٠٤ » عن تفسير العياشي

(١) در احاديث اهل بيت عصمت و طهارت است كه عمر
سنة من سيئات أبي بكر (انتهى) هكذا ذكر في غناء الصدور
ص ٣٣٦ ط (٣١٠) و مفاهيم حكيم ما يستفاد منها في المتن
فليراجع أصل الرواية .

٢١
برأوه ذلك فقال لا تكذبوا لا عبدين فان بيننا واثما يعلمه من الله
يتبعي لسان هورب واما نحن من الامم نحن من لعن اهل الشام
انتم كانوا يبرجونكم ويريهم ويرىهم اليه كما هو شأن الرب من الشفق
بول الرعية ولذلك قال ولكن قهر الله امسح ذات بختا وهذا نص
من قهر تثنا في قضية زعمون فتولا الله قولنا الجبث اثنا كما نرى
بالكلف اللعن لا ريب ان اللعن من الله هو الطرد والابعاد من التبر
وان الالعقبة بالكلف فكل فعل او قول انقضى بقرينة العقوبة
بالكلف من فتى ان كثر من مقتضى كثر ان اللعن وبدل عليه قهر تثنا
في القائل ومغيب الله عليه وفخر وقهر تثنا وانجاسته ان بعته
الله مجيده ان كان من الكاذبين رتب الله على الكاذب وهو انما
يقعني الحقيق وكذا قهر تثنا وانجاسته من مغيب الله عليها انما
من البطون بين رتب الله عليه وعلى كثر من نازنت والنزاه
ليس كبروتهم لعلنا الى الاله عز الله على الظالمين اى على كل ظالم
لان الجميع المترف للنعوم والفاق ظالم لنفسه كما يريد البيرق
تخلفهم ظالم لنفسه حيث جعله سبحانه قبيحا للمؤمنين والاثبات

من قرأ آيات ربنا لما كان يجبر محله في الصلح المرفعات وقد روي
اعمال التبر ان عابدين غفر عنهم ان كتمان لعننا وخرجت مغيبا
الى مكة سرها الله وقدر وعابها بان امير المؤمنين ع كان يفتي
في بعض غزاه بلعنه من قرشي لعن بآية حرو قد روي في الشيخ
في التعذبات القادق ع كان يعنف من القتل بغيره بغيره
الرجال منهم ابو بكر وعمر ومن نظر الى ما وقع للحسين ع مع يزيد وانما
وكيف لعنهم وقد فهم بالخير على ما رواه اهل السنة ويتبع ما روي
من ان ازار عن لا يرة الاطهار في الكلي في غيره من كتب الاحاديث
والادعية في لعنهم من يفتي اللعن من وساء الصلح والقيح
بأما هؤلاء الجاهل ع ان ذلك من شغل الدين وسعاه من محبة
لا يخافه شك ولا يفر من ربه وما يفتي لعنهم من الحسن انما
قال لا تؤمن القاذبين وان امير المؤمنين ع يفتي لعن اهل الشام
فالمراد ان فتح ذلك ان النبي ع يفتي ان يكون الاستخفاف ريب
ابا لفة فيروا لا رافا في ذلك بحيث يلعنون كل من كان له يد عليه
فوق القاذبين لا ان يفتي لعن المستحقين كما يزعمه هؤلاء المفترون

بسم الله سم وغيرة فلعن الله عليه وعلى ما جبره وايشاءه واتباعهم

يوم آتوا في الفصل الرابع في بني امية وبارد من قولهم انا الامامية وما

هو مرج في اعيانهم واثبات كفرهم اذ هو من شدة الطغور والتمسح كان فيهم

وهو كثر جدا والعز من هذا المعنى ان لا يستدل بالسير على الكثرة في مرج

في تعذيبه سناؤه الحسين بن قويرق وبطله السراج قال معنا ابا عبد

وهو بايعت في يوم كل مكتبة اربعة من الرجال واربعة من النساء ابني

العدوى والعلقات وعفان وهو يريهم وفلان ترو فان في هذا

وام الحكم اختلف معوية وقد استبان ان امير المؤمنين سم كان يفتي النور

بل هو في قريش بيدي ابا بكر وعمر وقدره استحباب الدنيا عاين

الله في الدور وروى الشيخ الجليل محمد بن شعير بن يوسف في كتابه المنايا في القناد

سنة في الزيادة وعمره في الكا اماما من قاسطين عادلين كانا من اهل الحق

وما تاملير في الله عليه ما يوم القيمة فلا تمل الجلس في كل اربعة من الحق

كثير قلت بان رسول الله ص قال نعم اما قولك كانا امامين فمن ما في

من قولهم وجعلناهم ائمة يدعون الى النار وما قول قاسطين فهو ما

في قولهم واما القاسطين فكانوا ائمة صحتا واما قولهم اهل حق

ففي قولهم واما القاسطين فكانوا ائمة صحتا واما قولهم اهل حق

يقتضي استناده بالشرح واستغنائه عن الكتاب واجتهاده في الخلق وانه

كفرناهم وايضا في ذلك في قولهم يخرج من قوله قال الله تعالى ومن

يقول من ماتة في جزاء وجههم خالكا فيها ونفسيا الله عليه ولقد يكون

مطلوبا من القرآن وفي الجمع بين التخصيص ان عثمان وعليهما جهاد في

عثمان في القدر وقوله امير المؤمنين ع قال له عثمان انما انا من رايته

قال له ما كنت لا ادع سنده هو لا الله ص يقول احد وفيه علم ومن غفلت

باسناد من ان السبب قال يفتي على عثمان وعثمان دفعت من فقال علي ع

لا استطيع ان ادع من علمي على ذلك اهل من جاهدكم في كل يوم بين

الصحيحين ان النور صلى الله عليه وسلم في قريش وكثير وكذا ابو بكر

وعمر وعثمان في صدره فلا فخر انهما ان كانا قولا وانه ابا عبد الله ع

الافراد في ذلك وفيه كرات اله ما حكم به الناس في هذا ان خلاه اجاب

اتم التعلق بنوع غاب ذلك في قوله من الصالحين واما ابو بكر وعمر

امر ولا قدم محمد ولقد عهدنا لبيد واما ابو بكر وعمر فليكن كغيره

في بيت صدر من خلافة فلان فادري ما يرجع اليه وانه في القبر

الشرح من خلفه في قوله كذا على ما ترون في الله بالعامي وخلافه في قوله

الشرح من خلفه في قوله كذا على ما ترون في الله بالعامي وخلافه في قوله

زمانا قد احلنا ذلك ليعتصنا ثم قال وقال اليسا بوجهه فقد ايا انخرطنا على
 فتيق ابراهيم خيرا وغيره يتعتنا فلما لم يملأوا بسلامة ولدان لم يهتبه
 لانا ولولم يمتنع اهل البيت فسمهم بالخذلان وانما كنى عنهم ما في الحديث
 : عامة للتغير كما كان مقتضى الزمان واعتقادا على شئ في ظهور الزمان
 : في قيسر الكبرية معنى قوله فان موتنا ان لغزنا الله على الناس
عظيمة لحصول الرضا انه قال المودق امير المؤمنين ع قال ذكر عن ابن ابي
 في تفسيره قال حدثني ابي عبد الله ع في الفضيل عن الرضا ع ورواه ابو القاسم
 بحكاية باسناد مدني عن ابي الحسن ع قال انا ذلك المودق
 باسناده وفيه صالح عن ابن عباس ع في كتاب الله اسما لا
 يبرهنا الناس قوله فان موتنا منهم فواللوفت منهم يقول الا لعنة
 على الظالمين انما يبرهنا لا يقي واستحسنوا الحق قلت هذا آية قال ع في حق
 ابي بكر وعمر وعثمان وفتحهم تقديم عليه ليدبروا لا يبرهنا بحسن
 وبنه من اعظم الاستحقاق لبعده وقوله كراين عباس ع هذا
 ما سمعهم من الامام استعصروا وقوله ابره خلفت يعني ان واسار هذا
 الامام

طاعة من هو لارتواء الذين كفروا بوجههم بعد كونهم اعداء فاعانوا على
 فالحن على ع ورواه الامام الرضا ع في كتابه في مناقب اهل بيته ع
 ظلمهم اياه وادخلوا به به الله عليهم يوم القيمة فالله به ان رسول الله
 بصفتهم منها اخفا من قوله ثم وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ورواه
 الشيخ في العقد بسند صحيح عن ابي بصير ع قال دخلت على ابي جعفر
 فجلست عنده فاذا بجيفة قد استأذنت عليه فاذا في فدا على فجي على وكثير
 ثم قال جعلت فلانك ادب انك سالنا عن امر الله ما يدب بالامام
 وفتي من الناس وكما نبرق لرفا ستوى جاك فقال يا جيفة سلوا امي
 اليوم فخرجت الا جيفة بل برقا جعلت فلانك ما تقول في ذلك
 قال جيفة ان لنا الجيفة في كتاب الله ولنا الامم فلانك ما تقول في ذلك
 وهو وانما لولم يفلنا حقا في كتاب الله واول من قال في ذلك
 ورواهنا في عا فاما الى يوم القيمة فان الناس في آيات من قولهم
 يوم القيمة بظلمنا اهل البيت فاما الجيفة فانا لله وانا اليه راجعون
 ورواه جعفر بن محمد عن ابي بصير ع قال قال رسول الله ع
 ورواه جعفر بن محمد عن ابي بصير ع قال قال رسول الله ع

[illegible]

(٥) رواية عبدالكريم الخثعمي في انظار ابليس الى يوم الوقت المعلوم من كتاب
" مختصر بمائر الدرجات " .

المصادر التي ذكرت الرواية

روى الحديث او ذكره عدد من الاثنى عشرية منهم:

- ١- حسن بن سليمان في مختصر بمائر الدرجات ٢٦-٢٧ .
- ٢- البحراني في البرهان ١/٢٠٨-٢٠٩ ، ٢/٣٤٢ .
- ٣- المجلسي في بحار الانوار ٥٣/٤٢-٤٣ .
- ٤- الاحصائي في الرجعة ٢٥١-٢٥٢ .
- ٥- شبر في حق النيقين ٢/٩٨ . ٥- الطوسي في الشيعة والرجعة ٦٢-٦٣ .
- ٦- الزنجاني في عقائد الامامية الاثنى عشرية ٢/٢٣٣-٢٣٤ .

دراسة رواية الحديث من خلال اقوال نقاد الاثنى عشرية

- ١- محمد بن الحسين بن ابي الخطاب:
هو ثقة من اصحاب الامام الجواد . انظر المامقاني في تنقيح المقال ٣/١٠٦-١٠٧ .
- ٢- موسى بن سعدان:
هو الحنط ضعفه ابن الغضائري والنجاشي في رجاله ٢٨٩ ، والحلي في رجاله ٢٥٧ ،
ولكن ينقل المامقاني في تنقيح المقال ٣/٢٥٦ ان رواية محمد بن الحسين بن ابي
الخطاب ونظائره عنه يؤيد الاعتماد عليه ، ونقل توثيقه ايضا . وقال في ترجمته
العبارة التي هو يكررها ((ان نسبة الغلو من القدماء الى شخص لا ينبغي الاعتناء
به لعدم ما هو الآن من ضروريات مذهب الشيعة من مناقب اهل البيت غلوا . . .)) .

٣- عبدالله بن القاسم الحضرمي:

هو البطل روى الكشي رقم ٥٩١ ما يفيد انه كان يجالس المفضل بن عمر وقال
الكشي انه من اهل الارتفاع . وقال ابن الغضائري: ((ضعيف . . . غال متهافت))
وفال النجاشي في رجاله ١٥٧: ((كذاب غال يروى عن الغلاة لا خير فيه ولا يعتد
بروايته له كتب)) . وهو الذي يروى تفسير اول سورة الاسراء انه في الرجعة .
انظر ص ٣٠٩ .

٤- عبدالكريم بن عمرو الخثعمي:

هو الملقب بـ (كرّام) وثقه النجاشي وقال الطوسي: ((واقفي خبيث)) . وقال المامقاني
في تنقيح المقال ١٦٠/٢: ((وتنقيح المقال ان غاية الاطمئنان يضبط النجاشي توجب
الاخذ بقوله في كون الرجل واقفيا ثقة ثقة عين . . .)) .

من مختصر بصائر الدرجات

- ٢٩ -

[واذا اخذ الله ميثاق النبيين] الآية قال ليؤمنن برسول الله صلى الله عليه وآله ولينصرن عليا أمير المؤمنين عليه السلام قال نعم والله من لدن آدم وعه فلم جرافتم بيعت الله نبيا ولا رسولا الا رد جميعهم إلى الدنيا حتى يقاتلوا بين يدي علي بن أبي طالب أمير المؤمنين [ع].

وعنه عن علي بن النعمان عن عامر بن معقل قال حدثني أبو حمزة الثمالی عن أبي جعفر قال قال لي يا أبا حمزة لا ترفعوا عليا فوق ما رفعه الله ولا تضعوا عليا دون ما وضعه الله كفى بعلي عليه السلام ان يقاتل اهل الكرة ويزوج اهل الجنة .

محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن محمد بن ستان عن عمار بن مسروق عن المنخل بن جميل عن جابر بن زبد عن أبي جعفر وعه في قول الله عز وجل [يا أيها المدثر قم فانذر] يعني بذلك محمدا صلى الله عليه وآله وقيامه في الرجعة ينذر فيها وفي قوله [انها لاحدى الكبر نذيرا] يعني محمدا وعه نذيرا للبشر في الرجعة وفي قوله انا ارسلناك كافة للناس في الرجعة . وبهذا الاسناد عن أبي جعفر وعه ان أمير المؤمنين صلوات الله عليه كان يقول ان المدثر هو كآين عند الرجعة فقال له رجل يا أمير المؤمنين احيوة قبل القيامة ثم موت فقال له عند ذلك نعم والله لكفرة من الكفر بعد الرجعة اشد من كفرات قبلها .

أحمد بن محمد بن عيسى ومحمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن الحسين ابن علي الوشاء عن أحمد بن عايد عن أبي سلمة سالم بن مكرم الجمال عن أبي عبد الله وعه قال سمعته يقول اني سألت الله عز وجل في اسماعيل ان يبقيه بعدى فآبى ولكنه قد اعطاني فيه منزلة ان يكون اول منشور في هجرة من اصحابه وفيهم عبد الله بن شريك العامري وفيهم صاحب الراية محمد بن الحسين بن أبي الخطاب عن موسى بن سعدان عن عبد الله بن القاسم الحضرمي عن عبد الكريم بن عمر والخثعمي قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول ان ابليس قال انظرنى إلى يوم يعثون فآبى الله ذلك

- ٢٧ -

عليه فقال انك من المنتظرين إلى يوم الوقت المعلوم فاذا كان يوم الوقت المعلوم ظهر ابليس لعنه الله في جميع اشيائه منذ خلق الله آدم إلى يوم الوقت المعلوم وهي اخر كرة بكرها أمير المؤمنين عليه السلام فقلت وانها لكرات قال نعم انها لكرات وكرات مامن امام في قرن الا ويكر معه البر والفاجر في دهره حتى يدبيل الله المؤمن الكافر فاذا كان يوم الوقت المعلوم كر أمير المؤمنين [ع] في اصحابه وجاء ابليس في اصحابه ويكون ميقاتهم في ارض من اراضي الفرات يقال لها الروحا قريب من كوفتم فيقتلون قتالا لم يقتل مثله منذ خلق الله عز وجل العالمين فكانى انظر إلى اصحاب علي أمير المؤمنين قد رجعوا إلى خلفهم القهقري مائة قدم وكانى انظر اليهم وقد وقعت بعض ارجلهم في الفرات فعند ذلك يهبط الجبار عز وجل في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الامر رسول الله [ص] بيده حربة من نور فاذا نظر اليه ابليس رجع القهقري ناكصاً على عقبيه فيقولون له اصحابه اين تريد وقد ظفرت فيقول انى ارى مالا ترون انى اخاف الله رب العالمين فيأخذه الذي صلى الله عليه وآله فيطعنه طعنة بين كتفيه فيكون هلاكه وهلاك جميع اشيائه فعند ذلك يعبد الله عز وجل ولا يشرك به شيئاً ويملك أمير المؤمنين عليه السلام اربعا واربعين الف سنة حتى يلد الرجل من شيعة علي عليه السلام الف ولد من صلبه ذكراً في كل سنة ذكراً وعند ذلك تظهر الجنتان المدهامتان عند مسجد الكوفة وماحوله بما شاء الله وعنه عن موسى بن سعدان عن عبد الله بن القاسم عن الحسين بن أحمد المعروف بالمنقري عن يونس بن ظبيان عن أبي عبد الله عليه السلام قال ان الذي بلى حساب الناس قبل يوم القيامة الحسين بن علي وعه فاما يوم القيامة فانما هو يبعث إلى الجنة ويبعث إلى النار .

أيوب بن نوح والحسين بن علي بن عبد الله بن المغيرة عن العباس ابن العاصم القصباني عن سعيد عن داود بن راشد عن حمران بن اعين عن أبي جعفر [ع] قال ان اول من يرجع لجاركم الحسين [ع] فيملك حتى

(٦) رواية المفضل بن عمر في احوال المهدي والرجعة من كتب الاثنى عشرية والنصيرية .

المصادر التي ذكرت الرواية

من الروايات المشهورة في كتب الشيعة الاثنى عشرية وكتب اصول النصيرية

والمعلقة باحوال المهدي والرجعة حديث المفضل بن عمر عن جعفر الصادق رضي الله

عنه ، ويعد من اطول الاحاديث الواردة عندهم عن الاثمة ^(١) وقد ذكره او استدل به

جم غفير من علمائهم اما بطوله او ببعض اجزائه ومن هؤلاء :

١- الحسين بن حمدان الخميمي (٣٥٨هـ) في كتابه الهداية الكبرى . فقد رواها ^(٢)

بسند كاملا ٤٣٧-٣٩٢ مع زيادات تتعلق بالغلو المفرط وقد تفرد بهذه الزيادات

دون غيره فيما اعلم .

٢- الحسن بن سليمان الحلبي (٨٠٢ هـ) في مختصر بمائر الدرجات ١٩٢-١٧٨ . ذكره

دون الزيادات من طريق الخميمي .

٣- الحر العاملي (١١٠٤ هـ) في الايقاظ من الهجعة بالبرهان على الرجعة ٢٧٧ ،

٢٨٦-٢٨٨ . ذكر بعض اجزائه عن الحلبي .

٤- هاشم البحراني (١١٠٧ هـ) اورد في حلية الابرار الباب السابع والاربعين في حديث

الصادق (ع) للمفضل بن عمر ٦٧٢-٦٥٢/٢ برواية الخميمي .

٥- المجلسي (١١١١ هـ) في بحار الانوار ٣٨١/٥٣ . ذكره كاملا وقد اعتمد في

موضع فيها على رواية الحلبي وذكره في حق اليقين (الفارسي) .

Sachedina/Islamic Messianism p. 166.

١- انظر

٢- انظر ص ٦٠ ، ١٦٨ .

- ٦- الجزائري (١١١٢ هـ) في الانوار النعمانية ٨٥/٤ حيث ذكر جزءا منه وحكم عليه بان سنده معتبر
- ٧- ابو حسن الشريف العاملي الفتوني (١١٣٨ هـ) في مقدمة تفسير البرهان للبحراني واسمه مرآة الانوار ٣٦٠-٣٦٢ وحكم عليه بان سنده معتبر .
- ٨- احمد الاحسائي (١٢٤١ هـ) في الرجعة ١٧٥ وما بعده . ذكره عن كتاب الهداية للحسين بن حمدان الخصيني (كذا في مطبوع وهو تمحيص واضح) ونقله عن كتاب العوالم عن مختصر البمائر للحسن بن سليمان وقال ١٧٥: ((ويشهد لمحتة وجود معانيه واكثر الفاظه في الاحاديث المعتبرة)) .
- ٩- عبدالله شير (١٢٤٢ هـ) في حق اليقين ٢٠/٢-٢٩ ذكر اجزاء منه عن حسن بن سليمان وحكم عليه بان اسناده معتبر .
- ١٠- علي اليزدي الحائري (١٣٣٣ هـ) في الرام الناصب ٢/٢٦٢ . وذكر جزءا منه في ٢/٣٣٨ .
- ١١- المهرجاني الحائري (معاصر) في دائرة المعارف ١/٣٥٠-٣٥١ .
- ١٢- الطبسي (معاصر) في الشيعة والرجعة ٣٢٥ . ذكر جزءا منه واطنب في مدح وتوثيق المفضل بن عمر مما يشعر بتوثيقه للحديث . وذكر ٣٢٦ ان المجلسي ذكر الحديث موزعا اياه علي بعض العناوين .
- ١٣- عبدالعزيز عبدالحسين ساكديسا (معاصر)
Sachedina, A.A.A.H.,
Islamic Messianism -
The Idea of Mahdi in Twelver Shi'ism,
p. 161-166.
- ١٤- جاسم حسين (معاصر)
Hussain, J.M.,
The Occultation of the Twelfth Imam,
p. 164.

فهؤلاء العلماء وبعض المعاصرين ذكروا هذا الحديث او بعض اجزائه في كتبهم

ولم يطعن احد منهم فيه الا المعاصر هاشم معروف الحسيني في كتابه الموضوعات في

الاثار والاخبار ١٩١ حيث قال: ((يبدو عليه الافتراء والتشويش على الائمة الكرام . . .))

وذكر: ((موقف الامام المنتظر من الشيخين الجليلين ابي بكر وعمر . . .)) ثم قال ١٩٢:

((ومن المتفق عليه ان محمد بن نصير النميري من الغلاة الكذابين . . . وقد اشتمل

سند الرواية بالاضافة الى المفضل علي عمر بن الفرات والحسين بن حمدان وهما من

الغلاة الكذابين الذين لا يوثق بهم ولا يعتمد على مروياتهم . واتفق المؤلفون في

الرجال على ان الحسين بن حمدان كذاب صاحب مقالة فاسدة ملعون لا يلتفت^{اليه} على حد

تعبيرهم . ولو تفاضينا عن سنده ففي متنه اكثر من شاهد على انه من موضوعات

الغلاة ، او الزنادقة الذين دسوا آلاف الاحاديث في اخبار جعفر بن محمد الصادق عليه

السلام لتشويه وجه التشيع الناصح بمثل هذه الخرافات التي لا تقبلها العقول ولا تنسجم

مع مبادئ الاسلام واهدافه الرفيعة السامية)) . كل هذا مع ملاحظة انه ممن ينكر

الرجعة ولا يعتقد بها مخالفة لجمهورهم بل اجماعهم . انظر ص ٢٦٨-٩ . وقد يكون

للحسيني هنا نوع من التقية فانه يسمى ابا بكر وعمر رضي الله عنهما الشيخين الجليلين ،

مع انه في اماكن اخرى في مؤلفاته يتناولهما بالبهتان . انظر مثلا سيرة ائمة الاثنى

عشر ٢٦١/١-٢٦٣ ، وانظر ص ٢٦٩ .

وهذه الرواية قد طعن فيها محقق بحار الانوار ٣١/٥٣ محمد الباقر البهبودي

ايضا لانها من طريق محمد بن نصير النميري الكذاب الغال الخبيث المدعي للنيابة ،

وعمر بن الفرات الكاتب البغدادي الغالي ذوالمناكير ، ومحمد بن المفضل بن عمر مهمل

او مجهول ، واتهم بوضعه البغدادي او النميري . ولكن برر المفضل بن عمر وقال

((الظاهر الحق ان المفضل بن عمر ، وجابر بن يزيد الجعفي ، ويونس بن ظبيان

واضربهم ممن اخذوا عن الصادقين عليهما السلام كانوا صحيحي الاعتقاد ، صالح

الرواية ، صادقي اللهجة . . . غير انه قد كذب عليهم . . . وانما أتوا من قبل

الغلاة واشباههم ممن ارادوا ان يهدموا اساس المذهب . . .)).

(١)
دراسة رواة الحديث من خلال اقوال نقاد الاثنى عشرية

١- محمد بن ابراهيم بن محسن المطارآبادي:

لم اجده والسند كما رواه الحسن بن سليمان: ((حدثني الاخ الصالح الرشيد)) ثم سماه .

٢- ابراهيم بن محسن المطارآبادي:

لم اجده ونلاحظ في اسنادها ان ابنه وجد الرواية بخط ابيه وهذه الطريقة من طرق تحمل الحديث تسمى الوجادة عند اهل السنة وهي اضعف طرق التحمل حتى لا يعتبرها البعض صلة بين الشيخ والتلميذ . (٢) اما عند الشيعة فهذه الطريقة مشهورة لا سيما في توقيعات الامام الغائب في الغيبة الصغرى التي عندهم في غاية الوثاقة .

٣- حسين بن حفدان الخصيبي:

قد سبق ترجمته واختلاف الاثنى عشرية فيه . (٣)

٤- محمد بن اسماعيل الحسيني:

لم اجده ولعله محمد بن اسماعيل الحسيني المامطيرى فقيه ثقة فاضل (المامقاني /

تنقيح المقال ١٠٨٣/٣).

١- انظر الاختلاف في ذكر السند في الصور الاتية من الهداية الكبرى ، ومختصر بمائر الدرجات وبحار الانوار ثم اسوق الرواية كما هي في بحار الانوار الطبع الحديث .

٢- انظر مثلا الخطيب البغدادي/الكفاية في علم الرواية ٥٠٥-٥٠٧ ، القاضي عياض/الالمام ١١٦-١٢١ ، السيوطي/تدريب الراوى ٥٩٢/٢-٦٣٠.

٣- انظر ص ٦٠.

٥- علي بن عبدالله الحسيني:

لم اجده ولكن نلاحظ ان الخصيبي في كتابه الهداية الكبرى يروى عنه وعن محمد الذي سبق كثيرا . وفي رواية ٣٢٣ يجتمع جماعة من الناس مع محمد بن نصير النميري الذي كان بابا للحسن العسكري على حد تعبيره ، وضمن المجتمعين علي ابن عبدالله الحسيني المذكور .

٦- محمد بن نصير:

هو ابو شعيب محمد بن نصير النميري البصري ، غال زنديق ملعون عند الاثنى عشرية وغيرهم وله اخبار معروفة عندهم . قال سعد بن عبدالله الاشعري القمي: ((. . . محمد بن نصير النميري كان يدعي انه نبي رسول ، وان علي بن محمد العسكري ارسله وكان يقول بالتناسخ ، ويغلو في ابي الحسن ويقول فيه بالربوبية ويقول بالاباحة للمحارم ويحلل نكاح الرجال بعضهم بعضا في ادبارهم ، ويزعم ان ذلك من التواضع والاخبار والتذلل في المفعول به ، وانه من الفاعل والمفعول به احدى الشهوات والطيبات ، وان الله لم يحرم شيئا من ذلك ، وكان محمد بن محمد بن الحسن بن فرات يقوى اسبابه ويعضده . اخبرني بذلك عن محمد بن نصير ابو زكريا يحيى بن عبدالرحمن (بن خاقان انه) رآه عيانا وغلما له على ظهره قال فلقيته فعاتبته بذلك فقال هذا من اللذات وهو من التواضع لله وترك التجبر . . .)) . انظر الاشعري القمي/المقالات والفرق ١٠٠-١٠١ ، النوبختي/فرق الشيعة ١١٦-١١٥ ، الكشي رقم ٩٩٩-١٠٠٠ ، الطوسي/الغيبة ٢٤٤-٢٤٥ ، الحلبي/ رجاله ٢٥٧ ، الاردبيلي/ جامع الرواة ٢/٢٠٨ ، المامقاني/مقباس الهداية ١٩٢/٣ . ونلاحظ ان في نسخة من بحار الانوار " ابي شعيب (و) محمد بن نصير " وفي النسخة المطبوعة من مختصر بصائر الدرجات " محمد بن نصر " وهو تصحيف ، فقد نقله صحيحا غير واحد محمد بن نصير بتصغير . وكنيته معروفة

بابي شعيب .

٧- ابن فرات:

هو عمر ابن فرات الكاتب البغدادي . نص غير واحد على ضعفه وقال انه غال

ذوالمناكير . انظر الكشي رقم ٨٧٦ ، والحلي في رجاله ٢٤٠ ، والاردبيلي في

جامع الرواة ٦٣٦/١ ، والمامقاني في تنقيح المقال ٣٤٦/٣-٣٤٧ . وقال الحافظ

رجب البرسي في مشارق انوار اليقين ٢١٢: ((والعمرية اصحاب عمر بن الفرات وهو

شيخ اهل التناسخ)). ولكن المامقاني في تنقيح المقال ٣٤٦/٢-٣٤٧ توقف في

رميه بالغلو عند القدماء ونقل عن الكفعمي وابن الصباغ المالكي ان عمر بن فرات

كان بوابا لابي جعفر الثاني محمد الجواد . ويصفه حسين بن حمدان في الهداية

الكبرى ٣٢٣ في رواية انه كان بوابا للحسن العسكري قبل محمد بن نصير النميري .

اما محمد بن موسى بن الحسن بن فرات في النص السابق فهو الشريعي وقيل

الشريعي وقيل الشريفي وقيل السريفي ، وهو غال ملمعون عند الاثنى عشرية ،

واختار المامقاني في تنقيح المقال ١٩٣/٣ انه الشريعي ((نسبة الى الحسن الشريعي

المدعي السفارة كذبا)) . وقد جمع بين الشريعية والنميرية البغدادي في الفرق

بين الفرق ٢٥٢ ، والاسفرايني في التبصر في الدين ١٢٩ .

٨- محمد بن المفضل:

هو ابن المفضل بن عمر محمل او مجهول . انظر المامقاني في تنقيح المقال

١٨٩/٢ ، ووقع في الكتاب النصيري " الهفت الشريف " ١٣ انه من حملة العلم

الباطن .

٩- المفضل بن عمر:

هو الجعفي من اصحاب الصادق . روى الكشي رقم ٥١٤ ((عن حماد بن عثمان قال سمعت ابا عبدالله يقول للمفضل بن عمر الجعفي يا كافر يا مشرك مالك ولا بني . يعني اسماعيل بن جعفر ، وكان منقطعا اليه يقول فيه مع الخطابية ثم رجع بعد . . .)). ولكن رجوعه عن خطابيته فيه نظر ، فقد روى الكشي نفسه في ترجمته ارقام ٥٩٨-٥٨١ اخبارا كثيرة تدل على غلوه وقوله بالحلول والتناسخ مع بعض الاخبار في مدحه . وروى رقم ٥٩٢ ان اصحابه ((لا يملون ويشربون النبيذ وهم اصحاب الحمام ويقطعون الطريق ، والمفضل يقربهم ويدنيهم)). ولعل الكشي اعتمد في توبته على المراسلة بين المفضل وجعفر الصادق حيث يستفتي المفضل عن الغلاة فيجيبه بالتفصيل مبينا كفرهم . انظر الصفار/بصائر الدرجات ٥٥٦-٥٥٦ . ولكن ليس في هذه المراسلة ما دل على رجوعه من الغلو بل هناك رواية تدل على بقاءه عليه . انظر الكشي نفسه رقم ٥٩٢ . وقال ابن الخضائري: ((المفضل بن عمر الجعفي ابو عبدالله ضعيف متهاافت مرتفع القول خطابي وقد زيد عليه شيء كثير وحمل الغلاة في حديثه حملا عظيما لا يجوز ان يكتب حديثه)). وقال النجاشي: ((فاسد المذهب مضطرب الرواية لا يعبأ به وقيل انه كان خطابيا وقد ذكرت له منفات لا يعمل عليها . . .)). انظر النجاشي/رجال ٢٩٥ ، الحلي/رجال ٢٥٨ ، الارديبيلي/جامع الرواة ٢٥٨/٢-٢٦٠ ، القهستاني/مجمع الرجال ١٣١/٧ ، المامقاني/تنقيح المقال ٢٣٧/٣ . ولكن المفيد مدحه ووثقه في الارشاد ٥٦٠ فقال: ((فمن روى صريح النص بالامامة من ابي عبدالله عليه السلام وخامته ومطانته وثقاته الفقهاء الصالحين رحمة الله عليهم المفضل بن عمر . . .)). وذكر الطوسي في الغيبة ٢٠٩-٢١٠ ما يفيد

انه كان بابا لجعفر الصادق وموسى الكاظم وعلي الرضا . وقال المامقاني في شأنه وامثالهم ممن رمي بالغلو: ((قد بينا غير مرة ان رمى القدماء الرجل بالغلو لا يعتمد عليه ولا يركن اليه لوضوح كون القول بادنى مراتب فضائلهم غلوا عند القدماء وكون ما نعدّه اليوم من ضروريات مذهب التشيع غلوا عند هؤلاء وكفاك في ذلك عدّ الصدوق ره نفى السهو عنهم غلوا مع انه اليوم من ضروريات المذهب ، وكذلك اثبات قدرتهم على العلم بما يأتي بتوسط جبرئيل والنبي صلى الله عليه وسلم غلو عندهم ومن ضروريات المذهب اليوم وهكذا ولم نقف نحن ولا ساير المتتبعين في الاخبار والغائمين في بحار الانوار على حديث له دال على الغلو . . .)) . ثم قال في تنقيح مقاله فيه ٢٣٧/٣-٢٣٨: ((ان الرجل صحيح الاعتقاد ثقة جليل . . .)) .

والمفضل بن عمر يروى من طريقه عجائب وخصوصا في الرجعة كما ذكرت في هذه الرسالة ، وروى عنه المفيد في الاختصاص ٢٥٠ ((ابن سنان ، عن المفضل بن عمر قال: قال لي ابو عبدالله عليه السلام: ان الله تبارك وتعالى توحد بملكه فعرف عباده نفسه ، ثم فوض اليهم امره واباح لهم جنته فمن اراد الله ان يطهر قلبه من الجن والانس عرفه ولايتنا ومن اراد ان يطمس على قلبه امسك عنه معرفتنا . ثم قال يا مفضل والله ما استوجب آدم ان يخلقه الله بيده وينفخ فيه من روحه الا بولاية علي عليه السلام ، وما كلم الله موسى تكليما الا بولاية علي عليه السلام ، ولا اقام الله عيسى ابن مريم آية للعالمين الا بالخضوع لعلي عليه السلام ، ثم قال: اجمل الامر ما استأهل خلق من الله النظر اليه الا بالعبودية لنا)) . وروى ايضا ٢١٦-٢١٧ مما دل على اهتمامه بمنزلة جابر بن يزيد الجعفي وداود ابن كثير الرقي . وممن يرويه عنه كثيرا الغلاة امثال محمد بن سنان الذي

اتهم بوضع كتاب الهفت الشريف ، والذي هو بدوره من المكثرين لاحاديث

الرجعة .

والجدير بالذكر ان ثلاث فرق من الشيعة ادعت انتماء المفضل اليهم ، بل جعلوه

من الخواص والابواب: الاسماعيلية والنصيرية والاثني عشرية . انظر دعائم

الاسلام لقاضي القضاة بتحقيق آصف علي فيض ٥١ ونقله احسان الهي ظهير في

الاسماعيلية ٥٩ ، وايضا مقدمة مصطفى غالب لراحة العقل للكرماني ٢٢ ونقله

رحمة الاثرى في البوهره تاريخها وعقائدها ٣٠-٣١ ، وانظر الجدول ص ٣٣٤ ، ٣٣٦ .

وهذا وحده يؤكد مكانته الخطيرة في تطور الفكر الشيعي فانه صاحب احاديث جمة

بل كتب عن جعفر الصادق كالهفت الشريف والتوحيد وغيرها ، وله مرويات كثيرة

يلتمس منه الغلو لا سيما في فضائل الائمة وخلقهم ورجعتهم . وهذه الاحاديث

اصبحت مقبولة لدى بعض المتأخرين من الشيعة الاثني عشرية .

وبعد هذه الدراسة اليكم صورا من هذه الرواية كما هو في بعض كتب الشيعة ،

وهي في غنى عن الشرح والبيان .

الهداية الكبرى

تأليف
أبي عبد الله الحسين بن جمدان النخعي
مكتوف سنة ٥٣٤هـ

مؤسسة البلاغ
بيروت

(عليه السلام) وهو المولى سمي جدي رسول الله وكنيه فضحكوا وقالوا ان المهدي اليه التسليم على بكل دين على المؤمنين ففضاه عنهم فكيف لا يهب لنا ماله فقلت إفتيكم ان تكونوا مؤمنين فقالوا والله ما عندنا شك في الإمام بعد أبي الحسن (عليه السلام) الا أبي محمد (عليه السلام) وما لأبي جعفر محمد بن علي ولا لجعفر هذا الكذاب في الوصية حظ ولا نصيب وان المهدي أبو القاسم محمد بن الحسن لا شك فيه وانما نأخذ هذه الأموال ليرى الناس اننا نقفون فيها على جعفر فانقلبنا الى أهلي بخراسان وسائر الجبل فقصصنا عليهم قصتي من جعفر وسائر ما لقيت فقمنا على الخلف من أبي محمد (عليه السلام) ومن قال في أبي جعفر ومن قال بجعفر وكان هذا فضل من الله.

وعنه قال الحسين بن حمدان الخصيبي حدثني محمد بن اسماعيل وعلي بن عبد الله الحسينان عن أبي شعيب محمد بن نصير عن ابن الفرات عن محمد بن الفضل قال سألت سيدي إبا عبد الله الصادق (عليه السلام) ، قال : حاش لله ان يوقت له وقت او توقت شيعتنا ، قال : قلت يا مولاي ولم ذلك قال لأنه هو الساعة التي قال الله تعالى فيها : ﴿ يسألونك عن الساعة أيان مرسيها ﴾ وقوله : ﴿ قل انما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها الا هو ثقلت في السماوات والأرض لا تأتيكم الا بفتة يسألونك كأنك حفي عنها قل انما علمها عند الله ولكن اكثر الناس لا يعلمون ﴾ وقوله : ﴿ عنده علم الساعة ﴾ ولم يقل احد دونه وقوله : ﴿ هل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة فقد جاء اشراطها فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم ﴾ وقوله : ﴿ اقتربت الساعة وانشق القمر ﴾ وقوله : ﴿ وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها ويعلمون انها الحق الا ان الذين يمارون في الساعة لفي ضلال بعيد ﴾ قلت : يا مولاي ما معنى : ﴿ يمارون ﴾ قال : يقولون : متى ولد ؟ ومن رآه ؟ وأين هو ؟ وأين يكون ؟ ومتى يظهر ؟ كل

مختصر
بصائر الدخايات

تأليف

الشيخ الجليل حسن بن سايمان الحلبي
تلميذ شيخنا الشهيد الأول من علماء
أوائل القرن التاسع

« الطبعة الأولى »

« حقوق الطبع محفوظة للناشر »

مستورات الطبعة الجديدة في النجف

١٣٧٠ هـ - ١٩٥٠ م

- ١٧٨ -

ابن سالم عن محمد بن خالد عن عبد الله بن حماد البصري عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم ، وروى الحديث أيضاً محمد بن يعقوب الكليني عن علي بن إبراهيم عن أبيه عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم قال : حدثنا أبو عبيدة البراز عن حريز قال : قلت لأبي عبد الله « ع » جعلت في ذلك ما أقل بقاءكم أهل البيت وأقرب أجالكم بعضها من بعض مع حاجة هذا الخلق إليكم فقال إن لكل واحد منا صحيفة فيها ما يحتاج إليه إن يعمل به في مدته فإذا انقضى ما فيها مما أمر به عرف أن أجله قد حضر وأما النبي « ص » ينصني إليه نفسه وأخبره بما له عند الله وإن الحسين « ص » قرأ صحيفته التي أعطيتها وفسر له ما يأتي وما يبق ويبقى منها أشياء لم تنقض فخرج إلى القتال فكانت تلك الأمور التي بقيت إن الملائكة سألت الله عز وجل في نصرته فأذن لها فكثرت تستعد للقتال وتأهب لذلك حتى قتل فمزات وقد انقطعت مدته وقتل صلوات الله عليه فقالت الملائكة يا رب اذن لنا في الانحدار واذن لنا في نصرته فأنحدرنا وقد قبضته فأوحى الله تعالى إليهم أن الزموا قبره حتى ترونه وقد خرج فأنصروه وأبكوا عليه وعلى ما فأنكم من نصرته فأنكم خصصتم بنصرته والبكاء عليه فبكت الملائكة حزناً وجزعاً على ما فأنهم من نصرته فإذا خرج صلوات الله عليه يكونون أنصاره . وعنه عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أبي عبد الله محمد بن عبد الله الرازي الجاسموري عن الحسين بن سيف بن عميرة عن أبيه عن أبي بكر الحضرمي عن أبي عبد الله أو أبي جعفر عليها السلام قال : قلت له أي بقاع الله أفضل بعد حرم الله وحرم رسوله « ص » فقال الكوفة يا أبا بكر هي الزكية الطاهرة فيها قبور النبيين المرسلين وغير المرسلين والأوصياء الصادقين وفيها مسجد سبيل الذي لم يبعث الله نبياً إلا وقد صلى فيه ومنها يظهر عدل الله وفيها يكون قائمة والقوم من بعده وهي منازل النبيين والأوصياء والصالحين .

— < حدثني الأخ الصالح الرشيد محمد بن إبراهيم بن محسن المطار آبادي أنه

- ١٧٩ -

وجد بخط ابيه الرجل الصالح ابراهيم بن محسن هذا الحديث الآتي ذكره
واراني خطه وكتبته منه وصورته .

الحسين بن حمدان عن محمد بن اسماعيل وعلي بن عبد الله الحسين عن
ابي شعيب محمد بن نصر عن عمر بن القرات عن محمد بن الفضل عن الفضل
ابن عمر قال: سألت سيدي الصادق « ع » هل المامول المنتظر المهدي « ع »
من وقت موته يعلمه الناس فقال حاش لله ان يوقت ظهوره بوقت جلده
شيئتنا قلت يا سيدي ولم ذلك قال لانه هو الساعة التي قال الله تعالى
ويستولونك عن الساعة قل انما علمها عند ربي لا يعلمها لوقتها الا وهو تفك
في السموات والارض الآية (وهو الساعة التي قال الله تعالى ويستولونك
عن الساعة ايا منسبها) وقال عنده علم الساعة ولم يقل انها عند احد
وقال (هل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة) فقد جاء اشراطها الآية
وقال [اقتربت الساعة وانشق القمر] وقال [ما يدريك لعل الساعة تكون
قريب يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها
وجعلوا بها الحق الا ان الذين يمارون في الساعة لني ضلال بعيد] قلت
لما معنى يمارون قال يقولون متى ولد ومن رآه وابن يكون ومنى يظهر
وكل ذلك استعجالا لامر الله وشكا في قضائه ودخولا في قدرته [اولئك
الذين خسروا الدنيا وان للكافرين شر مآب] قلت افلا يوقت له وقت
فقال يا مفضل لا اوقت له وقتاً ولا يوقت له وقت ان من وقت لمهديننا
وقتاً فقد شارك الله تعالى في علمه وادعى انه ظهر على سره وما لله من
سر الا وقد وقع الى هذا الخلق المعكوس الضال عن الله الراغب عن
اولياء الله وما لله من خبر الا وهم اخص به لسره وهو عندهم وقد اصين
من جهلهم وانما الى الله اليهم ليكون حجة عليهم .

قال : المفضل يا مولاي فكيف يدري ظهور المهدي « ع » وان اليه
التسليم قال « ع » يا مفضل يظهر في شبهة ليستبين فيملو ذكره ويظهر امره
وينادي باسمه وكتبته ونسبه ويكثر ذلك على افواه المحققين والباطلين

المجلد الثالث عشر من
جدار الأفكار

تأليف
 علام الأعلام العلامة شيخ الإسلام المولى محمد باقر المجلسي
 الموفى سيده

بنفقة
المكتبة الإسلامية
 طهران شارع البوذرجمي
 تليفون ٥٢١٩٦٦

الجزء الثالث عشر
 ٥٢

المطبعة الإسلامية

١٣٩٨ هجري

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٢٥

(باب)

* (ما يكون عند ظهوره عليه السلام) *

« برواية المفضل بن عمر »

أقول : روي في بعض مؤلفات أصحابنا ، عن الحسين بن حمدان ، عن محمد بن إسماعيل وعلي بن عبد الله الحسني ، عن أبي شعيب [و] محمد بن نصير ، عن عمر بن القرات ، عن محمد بن المفضل ، عن المفضل بن عمر (١) قال : سألت سيدي الصادق عليه السلام هل للمأمور المنتظر المهدي عليه السلام من وقت موقت يعلمه الناس ؟ فقال : حاش لله أن يوقت ظهوره بوقت يعلمه شيعة ، قلت : يا سيدي و لم ذلك ؟ قال : لأنه هو الساعة التي قال الله تعالى : « و يسئلونك عن الساعة »

(١) عنوانه النجاشي ص ٣٢٦ وقال : « أبو عبد الله وقيل أبو محمد الجعفي ، كوفي فاسد المذهب ، مضطرب الرواية ، لا يسمأ به ، و قيل انه كان خطائياً ، وقد ذكرت له مصنفات لا يمول عليها ، وعنوانه العلامة في الخلاصة وقال : « منهافت ، مرتفع القول ، خطائيه وزاد النضائري : « أنه قد زيد عليه شيء كثير و حمل الالة في حديثه حملاً عظيماً لا يجوز أن يكتب حديثه » .

أقول : كيف يكون في أصحاب الائمة عليهم السلام رجل فاسد المذهب ، كذاب غال ، مع أنهم عليهم السلام كانوا متوسمين : يعرفون كلا بسماء وحليته وسريته ، وقد روي أنهم كانوا يحبون بعض شيعة عن الورد عليهم ، لفسقه أو فساد عقيدته أو عدم تحرجه عن الانعام . فكيف لم يحبوا مفضل بن عمر وأخرا به الموسوفين بكذا وكذا ، ولم يلعنوهم —

-٢-

تاريخ الامام الثاني عشر

ج ٥٢

أَيَّانَ مَرَسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لَوْ قَتَهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَ
الْأَرْضِ ، (١) الْآيَةُ [وَهُوَ السَّاعَةُ الَّتِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى « يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ
مَرَسَاهَا »] (٢) وَقَالَ « عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ » (٣) وَلَمْ يَقُلْ إِنَّهَا عِنْدَ أَحَدٍ وَقَالَ « فَهَلْ
يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا » الْآيَةُ (٤) وَقَالَ « اقْتَرَبَتْ
السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » (٥) وَقَالَ « مَا يَدْرِيكَ لِمَ السَّاعَةُ تَكُونُ قَرِيبًا » (٦) « يَسْتَعْجِلُ
بِهَا » (٧) الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ إِلَّا
إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ .

قلت : فما معنى يمارون ؟ قال : يقولون متى ولد ؟ ومن رأى ؟ وأين يكون ؟
ومتى يظهر ؟ وكل ذلك استعجالاً لأمر الله ، وشكاً في قضائه ، ودخولاً في قدرته

(١) الامراف : ١٨٦ . (٢) النازعات : ٤٢ ، والظاهر أنها تكرر .

(٣) لقمان : ٣٤ والزخرف : ٦١ . (٤) القتال : ١٨ .

(٥) القمر : ١ . (٦) الاحزاب : ٦٣ .

(٧) وقبله : وما يدريك لعل الساعة قريب يستعجل ، الآية ١٧ و ١٨ من سورة الحديد .

— ولم يكذبوهم ولم يطردوهم ؟ —

بل الظاهر الحق ان مفضل بن عمر الجعفي ، و جابر بن يزيد الجعفي ، و يونس بن
ظبيان وأضرابهم ممن أخذوا عن الصادقين عليهما السلام كانوا أصحابي الاعتقاد ، صالحى
الرواية ، صادقى اللهجة متخرجين عن الكذب وسائر الانام ، غير أنه قد كذب عليهم ، وزيد
فى رواياتهم ، واختلف عليهم ، و انما اتوا من قبل الغلاة و أشباههم ممن أرادوا أن يهدموا
أساس المذهب ، فكذبوا وزادوا و اختلقوا أحاديث ونسبوا الى أصحاب الائمة الصادقين
نصرة لمذهبهم و ترويعاً لمرامهم الفاسد كما فعلت المرجئة و القدرية ، فوضوا أحاديث
ونسبوا الى المروفين من أصحاب رسول الله .

فاذا لابد وان نحقق عن حال من أسند عنه فترى فى الحديث محمد بن نصير و هو
التميرى الكذاب النال الخبيث المدعى للنباية على ما فى غيبة الشيخ س ٢٥٠ ٢ وقد مر
فى ج ٥١ ص ٣٦٧ و ٣٦٨ شطر من ترجمته - يروى عن عمر بن الفرات الكاتب البندادى —

ج ٥٣

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

- ٣ -

أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا الدُّنْيَا وَإِنَّ لِلْكَافِرِينَ لَشَرَّ مَأْبٍ .

قلت : أفلا يوقت له وقت ؟ فقال : يا مفضل لا أوقت له وقتاً ولا يوقت له وقت ، إن من وقت لمهدينا وقتاً فقد شارك الله تعالى في علمه ، و ادعى أنه ظهر على سره ، وما لله من سر إلا وقد وقع إلى هذا الخلق المعكوس الضال عن الله الراغب عن أولياء الله ، وما لله من خبر إلا وهم أخس به لسره ، وهو عندهم وإنما ألقى الله إليهم ليكون حجة عليهم .

قال المفضل : يا مولاي ! فكيف بدؤ ظهور المهدي ﷺ وإليه التسليم ؟ قال ﷺ : يا مفضل يظهر في شبهة ليستين ، فيعلو ذكره ، ويظهر أمره ، وينادي باسمه وكنيته ونسبه ويكثر ذلك على أفواه المحققين والمبطلين والموافقين والمخالفين

— الفاضل ذو المناكير ، عن محمد بن الفضل بن عمر : مهمل أو مجهول ، ولكن الظاهر أن الكذب إنما جاء من قبل البندادي الكاتب ذي المناكير ، وهو الذي كتب وصنف هذا الحديث وسردها بطوله ، أو الجاعل هو نفس النعمري .

ولذلك ترى أنه يعرف في طيه محمد بن نسير النعمري بعنوان نياية الامام عليه السلام وأنه يقدم بصائر وهواسم سكة في مرو ، مع مامر في ج ٥١ ص ٣٦٨ عن غيبة الشيخ انه كان يدعى انه رسول نبي ويقول بالتناسخ ويقول في أبي الحسن الهادي بالربوبية ويقول بالاجابة للمحاذم وتحليل نكاح الرجال وأنه من التواضع .

فاعتمد الكاتب إلى أحاديث صحيحة أو حسنة ، وأخرى ضيقة أو مجمولة ، فزاد عليها من مخائله . وجمع بين مضامينها ولمب فيها كالتصاوين الدجالين فراجع ج ٥٢ باب ٢٤٥٢٣ ترى مضامين هذا الحديث منبئة فيها بين صحيح وسقيم .

فالرجل - أعني المفضل بن عمر الجعفي - من أصحاب الصادق الممدوحين وقد عده الشيخ المفيد في الارشاد ص ٢٧٠ من شيوخ أصحاب أبي عبد الله عليه السلام وخاصته و بطاقتة وثقافته الذنهاء الصالحين رحمة الله عليهم ، وبذلك وصفه الشيخ في كتاب النبوة ص ٢٢٢ وروى في مدحه أحاديث ، وروى الكشي في ص ٢٠٦ و ٢٥٦ أحاديث في مدحه ، وذكر الكشي في روضة الكافي ص ٣٧٣ حديثاً يقتضي مدحه والثناء عليه ، فراجع .

-٤-

تاريخ الامام الثاني عشر

ج ٥٣

لتلزمهم الحجة بمعرفتهم به على أنه قد قصصنا ودلّلنا عليه ، و نسبناه و سميّناه و كنيّناه ، و قلنا سميّ جدّه رسول الله ﷺ و كنيّه لئلا يقول الناس : ما عرفنا له اسماً ولا كنية ولا نسباً .

والله ليتحقّق الايضاح به وباسمه ونسبه وكنيته على ألسنتهم ، حتّى ليسميه بعضهم لبعض ، كلّ ذلك للزوم الحجة عليهم ، ثمّ يظهره الله كما وعد به جدّه ﷺ في قوله عزّ وجلّ « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحقّ ليظهره على الدّين كلّه ولو كره المشركون » (١) .

قال المفضّل : يا مولاي فما تأويل قوله تعالى : « ليظهره على الدّين كلّه ولو كره المشركون » قال ﷺ : هو قوله تعالى « وقاتلوهم حتّى لا تكون فتنة و يكون الدّين كلّه لله » (٢) فوالله يا مفضّل ليرفع عن الملل والأديان الاختلاف و يكون الدّين كلّه واحداً كما قال جلّ ذكره « إنّ الدّين عند الله الاسلام » (٣) وقال الله « ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين » (٤) . قال المفضّل : قلت : يا سيدي ومولاي والدّين الذي في آبائه إبراهيم ونوح وموسى وعيسى و عهدهم ﷺ هو الاسلام ؟ قال : نعم يا مفضّل ، هو الاسلام لا غير . قلت : يا مولاي أتجده في كتاب الله ؟ قال : نعم من أوّله إلى آخره ومنه هذه الآية « إنّ الدّين عند الله الاسلام » وقوله تعالى « أمّلكم إبراهيم هوسماً كم المسلمين » (٥) ومنه قوله تعالى في قصّة إبراهيم وإسماعيل « واجعلنا مسلمين لك ومن ذرّيتنا أمة مسلمة لك » (٦) وقوله تعالى في قصّة فرعون « حتّى إذا أدركه الفرق قال آمّنت أنّه لا إله إلاّ الذي آمّنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين » (٧) وفي قصّة سليمان وبلقيس « قبل أن يأتوني مسلمين » وقولها « أسلمت مع سليمان لله

(٢) الانفال : ٣٩ .

(٤) آل عمران : ٨٥ .

(٦) البقرة : ١٢٨ .

(١) براءة : ٣٤ .

(٣) آل عمران : ١٩ .

(٥) الحج : ٧٨ .

(٧) يونس : ٩٠ .

ج ٥٣

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

-٥-

رب العالمين، (١) .

وقول عيسى ﷺ : من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون، (٢) وقوله جل وعز : وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً، (٣) وقوله في قصة لوط : فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ، (٤) وقوله : قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا - إلى قوله - لانفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ، (٥) وقوله تعالى : أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت - إلى قوله - ونحن له مسلمون ، (٦) .

قلت : يا سيدي كم الملل ؟ قال : أربعة وهي شرائع قال المفضل : قلت : يا سيدي المجوس لم سموا المجوس ؟ قال ﷺ : لأنهم تمجسوا في السريانية وادعوا على آدم وعلى شيث وهو هبة الله أنهما أطلقا لهم نكاح الأمهات والأخوات والبنات والخالات والعمتات والمحرمات من النساء ، وأنهما أمراهم أن يصلوا إلى الشمس حيث وقفت في السماء ولم يجعلا لصلاتهم وقتاً ؛ وإنما هو افتراء على الله الكذب وعلى آدم وشيث عليهما السلام .

قال المفضل : يا مولاي وسيدي لم سمي قوم موسى اليهود ؟ قال ﷺ : لقول الله عز وجل : «إنا هدنا إليك» (٧) أي اهتدينا إليك قال : فالنصاري ؟ قال ﷺ : لقول عيسى ﷺ : «من أنصاري إلى الله» وتلا الآية (٨) إلى آخرها فسموا النصاري لنصرة دين الله .

قال المفضل : فقلت : يا مولاي فلم سمي الصابئون الصابئين ؟ فقال ﷺ : إنهم صبوا إلى تعطيل الأنبياء والرسل والملل والشرائع ، وقالوا : كلما جاؤا به باطل ، فجددوا توحيد الله تعالى ، ونبوة الأنبياء ، ورسالة المرسلين ، ووصية

(١) النمل : ٣١ و ٤٤ .

(٢) آل عمران : ٥٢ .

(٣) آل عمران : ٨٣ .

(٤) البقرة : ١٣٣ .

(٥) البقرة : ١٣٦ .

(٦) آل عمران : ٥٢ .

(٧) الأعراف : ١٥٥ .

(٨) آل عمران : ٥٢ .

الأوصياء ، فهم بلاشريعة ولا كتاب ولا رسول ، وهم معطلة العالم .
قال المفضل : سبحان الله ما أجل هذا من علم؟ قال عليه السلام : نعم ، يا مفضل
فألقه إلى شيعتنا لئلا يشكوا في الدين .

قال المفضل : يا سيدي فني أي بقعة يظهر المهدي؟ قال عليه السلام : لا تراه عين
في وقت ظهوره إلا رآته كل عين ، فمن قال لكم غير هذا فكذبوه .
قال المفضل : يا سيدي ولا يرى وقت ولادته؟ قال : بلى والله ، ليرى من
ساعة ولادته إلى ساعة وفاة أبيه ستين وتسعة أشهر أو ثل ولادته وقت الفجر من ليلة
الجمعة ، لثمان خلون من شعبان سنة سبع وخمسين ومائتين إلى يوم الجمعة لثمان
خلون من ربيع الأول من سنة ستين ومائتين وهو يوم وفاة أبيه بالمدينة التي بشاطئ
دجلة بينها المتكبر الجبار المسمى باسم جعفر ، الضال الملقب بالمتوكل وهو المتأكل
لعملة الله تعالى وهي مدينة تدعى بسر من رأى وهي ساء من رأى ، يرى شخصه المؤمن
الحق سنة ستين ومائتين ولا يراه المشكك المرتاب ، وينفذ فيها أمره ونهيه ، ويغيب
عنها فيظهر في القصر بصابر (١) بجانب المدينة في حرم جدّه رسول الله ﷺ فيلقاه
هناك من يسعده الله بالنظر إليه ، ثم يغيب في آخر يوم من سنة ست وستين ومائتين
فلا تراه عين أحد حتى يراه كل أحد وكل عين .

قال المفضل : قلت : يا سيدي فمن يخاطبه ولمن يخاطب؟ قال الصادق عليه السلام :
تخاطبه الملائكة والمؤمنون من الجن ويخرج أمره ونهيه إلى ثقاته وولاته ووكلائه
ويقعد ببابه محمد بن نصير النعميري في يوم غيبته بصابر ثم يظهر بمكة .
و الله يا مفضل كأنني أنظر إليه دخل مكة وعليه بردة رسول الله صلى الله عليه وآله
عليه وآله ، وعلى رأسه عمامة صفراء ، وفي رجله نعل رسول الله ﷺ المخصوصة
وفي يده هراوته عليه السلام يسوق بين يديه عازاً عجاجاً (٢) حتى يصل بها نحو البيت

(١) صابر بفتح الباء كهاجر سكة في مرو قاله الفيروز آبادي .

(٢) عاز - بالكسر - جمع عنز وهي الاثني من المعز ، وقيل اذا أتى عليها حول .
وعجافه أيضاً بالكسر - جمع عجفاء وهي المهزولة الضئيلة والهرارة : هي السا الضئيلة .

ج ٥٣

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

- ٧ -

ليس ثم أحد يعرفه ، ويظهر وهو شاب .

قال المفضل : يا سيدي يعود شاباً أو يظهر في شبة ؟ فقال ﷺ : سبحان الله وهل يعرف ذلك؟ يظهر كيف شاء وبأي صورة شاء إذا جاءه الأمر من الله تعالى جده وجل ذكره .

قال المفضل : يا سيدي فمن أين يظهر وكيف يظهر؟ قال : يا مفضل يظهر وحده ويأتي البيت وحده ، ويلج الكعبة وحده ، ويجن عليه الليل وحده ، فإذا نامت العيون وفسق الليل نزل إليه جبرئيل وميكائيل ﷺ ، والملائكة صفوفاً فيقول له جبرئيل : يا سيدي قولك مقبول ، وأمرك جائز ، فيمسح ﷺ يده على وجهه ويقول : « الحمد لله الذي صدقنا وعده ، وأورثنا الأرض نبتوء من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين » (١) .

ويقف بين الركن والمقام ، فيصرخ صرخة فيقول : يا معاشر نقبائي وأهل خاصتي ومن ذخرهم الله لنصرتي قبل ظهوري على وجه الأرض ! ائتوني طائعين ! فتزد صيحته ﷺ عليهم وهم على محاريبهم ، وعلى فرشهم ، في شرق الأرض وغربها فيسمعونه في صيحة واحدة في أذن كل رجل ، فيجيئون نحوها ، ولا يمضي لهم إلا كلمة بصر ، حتى يكون كلهم بين يديه ﷺ بين الركن والمقام .

فيأمر الله عز وجل النور فيصير عموداً من الأرض إلى السماء فيستنضي به كل مؤمن على وجه الأرض ، ويدخل عليه نور من جوف بيته ، فتفرح نفوس المؤمنين بذلك النور ، وهم لا يعلمون بظهور قائمنا أهل البيت عليه وعليهم السلام . ثم يصبحون وقوفاً بين يديه ، وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً بعدة أصحاب رسول الله ﷺ يوم بدر .

قال المفضل : يا مولاي يا سيدي فائنان و سبعون رجلاً الذين قتلوا مع الحسين بن علي ﷺ يظهرون معهم ؟ قال : يظهر منهم أبو عبد الله الحسين بن علي عليهما السلام في اثني عشر ألفاً مؤمنين من شيعة علي ﷺ وعليه عمامة سوداء .

(١) الزمر : ٧٤ .

قال المفضل : يا سيدي فبغير سنة القائم عليه السلام بايعوا له قبل ظهوره و قبل قيامه ؟ فقال عليه السلام : يا مفضل كل بيعة قبل ظهور القائم عليه السلام فبيعتة كفر وثفاق وخديعة ، لعن الله المبايع لها و المبايع له ، بل يا مفضل يسند القائم عليه السلام ظهره إلى الحرم ، ويمد يده فتشرب بيضاء من غير سوء ويقول : هذه يد الله ، وعن الله ، وبأمر الله ثم يتلو هذه الآية : « إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث علي نفسه » (١) الآية .

فيكون أوّل من يقبل يده جبرئيل عليه السلام ثم يبايعه وتبايعه الملائكة ونجباء الجن ، ثم النقباء ويصبح الناس بمكة ، فيقولون : من هذا الرجل الذي بجانب الكعبة ؟ وما هذا الخلق الذين معه ؟ وما هذه الآية التي رأيناها الليلة ولم ترمثلها ؟ فيقول بعضهم لبعض : هذا الرجل هو صاحب العنيزات (٢) .

فيقول بعضهم لبعض : انظروا هل تعرفون أحداً ممن معه ، فيقولون : لانعرف أحداً منهم إلا أربعة من أهل مكة ، وأربعة من أهل المدينة ، وهم فلان وفلان و بعدونهم بأسمائهم ، ويكون هذا أوّل طلوع الشمس في ذلك اليوم ، فإذا طلعت الشمس وأضأت صاح صائح بالخلائق من عين الشمس بلسان عربي مبين ، يسمع من في السماوات والأرضين : يا معشر الخلائق ! هذا مهدي آل محمد - ويسميه باسم جدّه رسول الله صلى الله عليه وآله ويكنّيه ، وينسبه إلى أبيه الحسن الحادي عشر إلى الحسين بن علي صلوات الله عليهم أجمعين - بايعوه تهتدوا ، ولا تخالفوا أمره فتصلّوا . فأوّل من يقبل يده الملائكة ، ثم الجن ، ثم النقباء ويقولون : سمعنا وأطعنا ولا يبقى ذواذن من الخلائق إلا سمع ذلك النداء ، وتقبل الخلائق من البدو والحضر والبر والبحر ، يحدث بعضهم بعضاً ويستقيم بعضهم بعضاً ماسمعوا بأذانهم .

فإذا دنت الشمس للغروب ، صرخ صارخ من مغربها : يا معشر الخلائق قد ظهر ربكم بوادي الياابس من أرض فلسطين وهو عثمان بن عتبة الأموي من ولد

(١) الفتح : ١٠ .

(٢) العنيزات : جمع عنيزة وهي تصغير عنز أي الممزر ، ولاجل هذا لها ساهها عنيزات .

ج ٥٣

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

-٩-

يزيد بن معاوية فبايعوه ، نهتدوا ، ولا تخالفوا عليه فتصلوا ، فيرد عليه الملائكة والجن^١ والقباء قوله ، ويكذبونه ، ويقولون له : سمعنا وعصينا ، ولا يبقى ذوشك^٢ ولا مرتاب ولا منافق ولا كافر إلا نزل^٣ بالنداء الأخير .

وسيدنا القائم ﷺ مسند ظهره إلى الكعبة ، و يقول : يا معشر الخلائق ألا ومن أراد أن ينظر إلى آدم وشيث ، فها أنا ذا آدم وشيث ، ألا ومن أراد أن ينظر إلى نوح وولده سام فها أنا ذا نوح وسام ، ألا ومن أراد أن ينظر إلى إبراهيم وإسماعيل فها أنا ذا إبراهيم وإسماعيل ، ألا ومن أراد أن ينظر إلى موسى ويوشع ، فها أنا ذا موسى ويوشع ، ألا ومن أراد أن ينظر إلى عيسى وشمعون فها أنا ذا عيسى وشمعون . ألا ومن أراد أن ينظر إلى محمد وأمير المؤمنين صلوات الله عليهما فها أنا ذا محمد صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين ﷺ ، ألا ومن أراد أن ينظر إلى الحسن والحسين عليهما السلام فها أنا ذا الحسن والحسين ، ألا ومن أراد أن ينظر إلى الأئمة من ولد الحسين ﷺ فها أنا ذا الأئمة ﷺ أجيئوا إلى مسألتي ، فاني أنبئكم بما نبئتم به ومالم تنبئوا به .

ومن كان يقرأ الكتب والصحف فليسمع مني ، ثم يبتدئ بالصحف التي أنزلها الله على آدم وشيث عليهما السلام ، و يقول أمة آدم وشيث هبة الله : هذه والله هي الصحف حقاً ، ولقد أرانا مالم نكن نعلمه فيها ، وما كان خفي علينا ، وما كان أسقط منها وبدل وحرّف ، ثم يقرأ صحف نوح وصحف إبراهيم والنوراة والانجيل والزبور فيقول أهل التوراة والانجيل والزبور : هذه والله صحف نوح وإبراهيم عليهما السلام حقاً ، وما أسقط منها وبدل وحرّف منها هذه والله التوراة الجامعة والزبور التام^٤ والانجيل الكامل وإنها أضعاف ما قرأنا منها (١) .

ثم يتلو القرآن فيقول المسلمون : هذا والله القرآن حقاً الذي أنزله الله

(١) يعلم الباحث المطالع أن صحف آدم وشيث وصحف نوح وإبراهيم وهكذا زبور داود عليهم السلام قد ضاعت بضياع أممهم ، وليس الآن رجل في أقطار الأرض يقرأ هذه الصحف أو يندب بها .

على عهد علي بن أبي طالب ، وما أسقط منه وحرّف وبدّل .

ثمّ تظهر الدابة بين الرُّكن والمقام ، فتكتب في وجه المؤمن مؤمن ، وفي وجه الكافر كافر ، ثمّ يقبل على القائم عليه السلام رجل وجهه إلى قفاه ، وقفاه إلى صدره (١) ويقف بين يديه فيقول : يا سيدي أنا بشير أمرني ملك من الملائكة أن ألحق بك وأبشرك بهلاك جيش السفهاني بالبيداء فيقول له القائم عليه السلام : بين قصتك وقصة أخيك .

فيقول الرجل كنت وأخي في جيش السفهاني وخربنا الدنيا من دمشق إلى الزوراء وتركناها جماء ، وخربنا الكوفة وخربنا المدينة ، وكسرنا المنبر (٢) وراثت بغالنا في مسجد رسول الله ﷺ وخرجنا منها وعدنا ثلاثمائة ألف رجل نريد إخراج البيت ، وقتل أهله ، فلما صرنا في البيداء عرّسنا فيها ، فصاح بنا صائح يا بيداء أبيدي القوم الظالمين فانجرت الأرض ، وابتلعت كل الجيش ، فوالله ما بقي على وجه الأرض عقاب ناقة فماسواه غيري وغير أخي .

فإذا نحن بملك قد ضرب وجوهنا فصارت إلى ورائنا كما ترى ، فقال لأخي : ويلك يا نذير! امض إلى الملعون السفهاني بدمشق ، فأندره بظهور المهدي من آل محمد ﷺ ، وعرفه أن الله قد أهلك جيشه بالبيداء ، وقال لي : يا بشير الحق بالمهدي بمكة وبشره بهلاك الظالمين ، وتب على يده ، فانه يقبل توبتك ، فيمرّ القائم عليه السلام على وجهه فيردّه سوياً كما كان ، ويبايعه ويكون معه .

قال المفضل : يا سيدي ! وتظهر الملائكة والجن للناس ؟ قال : إي والله يا مفضل ، ويخاطبونهم كما يكون الرجل مع حاشيته وأهله ، قلت : يا سيدي ويسرون معه ؟ قال : إي والله يا مفضل ولينزلن أرض الهجرة ما بين الكوفة والنجف

(١) قد مر في باب ٢٣ و ٢٤ أن جيش السفهاني يخسف بهم غير رجلين يعول وجههما إلى أفئتيهما ، وأما أن وقفاه إلى صدره ، فلامني له معقول .

(٢) هذا أيضاً من مخائله ، فان جيش السفهاني لاتصل إلى المدينة بل يخسف بهم بالبيداء حين يتوجهون إليها من دمشق .

ج ٥٣

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

-١١-

و عند أصحابه ﷺ حيثئذ سنة وأربعون ألفاً من الملائكة وستة آلاف من الجن^١ وفي رواية أخرى : ومثلها من الجن^٢ بهم ينصره الله ويفتح على يديه .
قال المفضل : فما يصنع بأهل مكة ؟ قال : يدعوهم بالحكمة و الموعدة الحسنة ، فيطيعونه ويستخلف فيهم رجلاً من أهل بيته ، ويخرج يريد المدينة .
قال المفضل : يا سيدي فما يصنع بالبيت ؟ قال : ينقضه فلا يدع منه إلا القواعد التي هي أول بيت وضع للناس بمكة في عهد آدم ﷺ والذي رفعه إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام منها وإن الذي بني بعدهما لم يبنه نبي ولا وصي ، ثم يبنه كما يشاء الله وليعفين آثار الظالمين بمكة والمدينة والعراق وسائر الأقاليم ، وليهدمن^٣ مسجداً الكوفة ، وليبنيه على بنيانه الأول ، وليهدمن^٤ القصر العتيق ، ملعون ملعون من بناءه .

قال المفضل : يا سيدي يقيم بمكة ؟ قال : لا يا مفضل بل يستخلف منها رجلاً من أهله ، فإذا سار منها وثبوا عليه فيقتلونه ، فيرجع إليهم فيأتونه مهطعين مقنعي رؤسهم يبكون ويتضرعون ، ويقولون : يا مهدي آل محمد التوبة التوبة فيعظم وينذرهم ، ويحدّهم ، ويستخلف عليهم منهم خليفة ويسير ، فيثبون عليه بعده فيقتلونه فيرد^٥ إليهم أنصاره من الجن^٦ والنقباء ويقول لهم : ارجعوا فلا تبقوا منهم بشراً إلا من آمن ، فلو لا أن رحمة ربكم وسعت كل شيء وأنا تلك الرحمة لرجعت إليهم معكم ، فقد قطعوا الأعداء بينهم وبين الله ، وبينني وبينهم ، فيرجعون إليهم ، فوالله لا يسلم من المائة منهم واحد لا والله ولا من ألف واحد .

قال المفضل : قلت : يا سيدي فأين تكون دار المهدي ، ومجتمع المؤمنين ؟ قال : دار ملكه الكوفة ، ومجلس حكمه جامعها ، وبيت ماله ومقسم غنائم المسلمين مسجد السهلة ، وموضع خلواته الذكوات البيض من الغريتين .

قال المفضل : يا مولاي كل المؤمنين يكونون بالكوفة ؟ قال : إي والله لا يبقى مؤمن إلا كان بها أو حواليتها ، وليبلغن^٧ مجالة فرس منها ألفي درهم وليبودن^٨ أكثر الناس أنه اشترى شبراً من أرض السبع بشبر من ذهب ، والسبع

-١٢-

تاريخ الامام الثاني عشر

ج ٥٢

خطّة من خطط همدان ، ولبيصير^(١) الكوفة أربعة وخمسين ميلاً وليجاورن^(٢) قصورها كربلاء ، ولبيصير^(٣) الله كربلاء معقلاً ومقاماً تختلف فيه الملائكة والمؤمنون وليكونن^(٤) لها شأن من الشأن ، وليكونن^(٥) فيها من البركات ما لو وقف مؤمن ودعا ربّه بدعوة لأعطاه الله بدعوته الواحدة مثل ملك الدنيا ألف مرّة .

ثم تنقّس أبو عبد الله عليه السلام وقال : يا مفضل إن بقاع الأرض تفاخرت : ففخرت كعبة البيت الحرام ، على بقعة كربلاء ، فأوحى الله إليها أن اسكتي كعبة البيت الحرام ، ولا تفخري على كربلاء ، فانها البقعة المباركة التي نودي موسى منها من الشجرة ، وإنها الرّبوة التي أويت إليها مريم والمسيح وإنها الدالية (١) التي غسل فيها رأس الحسين عليه السلام وفيها غسلت مريم عيسى عليه السلام واغتسلت من ولادتها وإنها خير بقعة عرج رسول الله صلى الله عليه وآله منها وقت غيبته ، وليكونن^(٦) لشيعتنا فيها خيرة إلى ظهور قائمنا عليه السلام .

قال المفضل : يا سيدي ثم يسير المهدي^(٧) إلى أين ؟ قال عليه السلام : إلى مدينة جدّي رسول الله صلى الله عليه وآله ، فإذا وردّها كان له فيها مقام عجيب يظهر فيه سرور المؤمنين وخزي الكافرين .

قال المفضل : يا سيدي ما هوذاك ؟ قال : يرد إلى قبر جدّه صلى الله عليه وآله فيقول : يا معاشر الخلائق ، هذا قبر جدّي رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ فيقولون : نعم يا مهدي^(٨) آل محمد فيقول : ومن معه في القبر ؟ فيقولون : أصحابه وضيّعاؤه أبوبكر وعمر ، فيقول وهو أعلم بهما والخلائق كلّهم جميعاً يسمعون : من أبوبكر وعمر ؟ وكيف دفنا من بين الخلق مع جدّي رسول الله صلى الله عليه وآله ، وعسى المدفون غيرهما .

فيقول الناس : يا مهدي^(٩) آل محمد عليهم السلام ما هنا غيرهما إنهما دفنا معه لأنهما خليفتا رسول الله صلى الله عليه وآله وأبوا زوجتيه ، فيقول للخلق بعد ثلاث : أخرجوهما من قبريهما ، فيخرجان غضبين طريّين لم يتغيّر خلقهما ، ولم يشحب لونهما

(١) الدالية المنجنون يديره الثور ، والناعورة يديرها الماء . و كأنه يريد ماء

الفرات .

ج ٥٢

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

- ١٣ -

فيقول : هل فيكم من يعرفهما ؟ فيقولون : نعرفهما بالصفة و ليس ضجيجا جدًّا غيرهما ، فيقول : هل فيكم حد يقول غير هذا أو يشكُّ فيهما ؟ فيقولون : لا فيؤخر إخراجهما ثلاثة أيام ، ثم ينتشر الخبر في الناس ويحضر المهديُّ ويكشف الجدران عن القبرين ، ويقول للقباء : ابحثوا عنهما وانبشوها .

فيبحثون بأيديهم حتى يصلون إليهما . فيخرجان غضبين طريين كصورتهما فيكشف عنهما كفانهما ويأمر برفعهما على دوحة يابسة نخرة فيصلبهما عليها ، فتحبى الشجرة وتورق ويطول فرعها (١) .

فيقول المرتابون من أهل ولايتهما : هذا والله الشرف حقًّا ، ولقد فرنا بمحبتتهما وولايتهما ، ويخبر من أخفى نفسه ممن في نفسه مقياس حبة من محبتتهما وولايتهما ، فيحضر ونهما ويرونهما ويفتنون بهما وينادي منادي المهديُّ ﷺ : كلُّ من أحبَّ صاحبَي رسول الله ﷺ وضيعته ، فليتقرَّد جانباً ، فتتجزَّء الخلق جزئين أحدهما موال والآخر متبرِّئ منهما .

فيعرض المهديُّ ﷺ على أوليائهما البراءة منهما فيقولون : يا مهديُّ آل رسول الله ﷺ نحن لم نتبرَّأ منهما ، ولنا نعلم أنَّ لهما عند الله وعندك هذه المنزلة ، وهذا الذي بدلنا من فضلهما ، أنتبرَّأ الساعة منهما وقد رأينا منهما ما رأينا في هذا الوقت ؟ من نضارتهما وعضاضتهما ، وحياة الشجرة بهما ؟ بل والله تتبرَّأ منك وممن آمن بك ومن لا يؤمن بهما ، ومن صلبهما ، وأخرجهما ، وفعل بهما ما فعل فيأمر المهديُّ ﷺ ريحاً سوداء فتهب عليهم فتجعلهم كأعجاز نخل خاوية .

ثم يأمر بانزالهما فينزلان إليه فيحييهما باذن الله تعالى ويأمر الخلائق بالاجتماع ، ثم يقصُّ عليهم قصص فعالهما في كلِّ كور ودور (٢) حتى يقصُّ عليهم

(١) قدم في ج ٥٢ باب ٢٤ أحاديث في ذلك مع ضعف أساندها ، ولكن كاتب هذا الحديث أبرزها بصورة قصصية تأباه سنة الله التي قد دخلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً .
(٢) كأن قاص هذا الخبر كان يقول بالكور والدور وأن كل رجل يعيش في دار الدنيا في كل كور ودور فيكون عيشه في دار الدنيا مرات عديدة ، ولذلك يستنقهما بالسؤال عن الأفعال التي صدرت منهما في تلك الأكوار والأدوار .

-١٤-

تاريخ الامام الثاني عشر

ج ٥٣

قتل هابيل بن آدم عليه السلام ، وجمع النار لآبراهيم عليه السلام ، وطرح يوسف عليه السلام في الجب ، وحبس يونس عليه السلام في الحوت ، وقتل يحيى عليه السلام ، وصلب عيسى عليه السلام وعذاب جرجيس ودانيال عليه السلام ، وضرب سلمان الفارسي ، وإشعال النار (١) على باب أمير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين عليه السلام لاحتراقهم بها ، وضرب يد الصديقة الكبرى فاطمة بالسوط ، ورفس بطنها وإسقاطها محسناً ، وسم الحسن عليه السلام وقتل الحسين عليه السلام ، وذبح أطفاله وبني عمته وأنصاره ، وسبي ذراري رسول الله صلى الله عليه وآله وإراقة دماء آل محمد صلى الله عليه وآله ، وكل دم سفك ، وكل فرج نكح حراماً ، وكل رين وخبث وفاحشة وإثم وظلم وجور وغشم منذ عهد آدم عليه السلام إلى وقت قيام قائمنا عليه السلام كل ذلك يعدده عليه السلام عليهما ، ويلزمهما إتياء فيعترفان به ثم يأمر بهما فيقتصن منهما في ذلك الوقت بمظالم من حضر ، ثم يصلبهما على الشجرة و يأمر ناراً تخرج من الأرض فتحرقهما والشجرة ثم يأمر ريحاً فتنسفهما في اليم نسفاً . قال المفضل : يا سيدي ذلك آخر عذابهما ؟ قال : هيهات يا مفضل والله ليردن وليحضرن السيد الأكرم محمد رسول الله صلى الله عليه وآله والصديق الأكرم أمير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين والأئمة عليهم السلام وكل من محض الإيمان محضاً أو محض الكفر محضاً ، وليقتصن منهما لجميعهم حتى أنهما ليقتلان في كل يوم وليلة ألف قتلة ، ويردآن إلى ما شاء ربهما .

ثم يسير المهدي عليه السلام إلى الكوفة وينزل ما بين الكوفة والنجف ، وعنده أصحابه في ذلك اليوم ستة وأربعون ألفاً من الملائكة وستة آلاف من الجن ، والقباء ثلاثمائة وثلاثة عشر نفساً .

قال المفضل : يا سيدي كيف تكون دار الفاسقين في ذلك الوقت ؟ قال : في لعنة الله وسخطه تخر بها الفتن وتتركها جماء فالويل لها ولمن بها كل الويل من الرايات الصفراء ، ورايات المغرب ، ومن يجلب الجزيرة ومن الرايات التي تسير إليها من كل قريب أو بعيد .

(١) ذكره ابن قتيبة في كتابه الامامة والسياسة فراجع .

ج ٥٣

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

- ١٥ -

والله لينزلن بها من صنوف العذاب ما نزل بسائر الأمم المتمردة من أول الدهر إلى آخره ، و لينزلن بها من العذاب مالا عين رأت ولا أذن سمعت بمثله ولا يكون طوفان أهلها إلا بالسيف ، فالويل لمن اتخذ بها مسكناً فإن المقيم بها يبقى لشقائه ، والخارج منها برحمة الله .

والله ليبقى من أهلها في الدنيا حتى يقال : إنها هي الدنيا ، وإن دورها وقصورها هي الجنة ، وإن بناتها من الحور العين ، وإن ولدانها هم الولدان وليظنن أن الله لم يقسم رزق العباد إلا بها ، وليظنن فيها من الأمراء على الله وعلى رسوله ﷺ ، والحكم بغير كتابه ، ومن شهادات الزور ، وشرب الخمر و [إتيان] الفجور ، وأكل السحت وسفك الدماء ما لا يكون في الدنيا كلها إلا دونه ، ثم ليخربها الله بتلك الفتن وتلك الرايات ، حتى ليمر عليها المار فيقول : ههنا كانت الزوراء .

ثم يخرج الحسن بن النعمان المصباح الذي نحو الذي يعلم ! يصبح بصوت له فصيح يا آل أحمد أجيئوا الملهوف ، والمناذي من حول الضريح فتجيبه كنوز الله بالطالقان كنوزاً وأي كنوز ، ليست من فضة ولا ذهب ، بل هي رجال كزبر الحديد ، على البراذين الشهب ، بأيديهم الحراب ، ولم يزل يقتل الظلمة حتى يرد الكوفة وقد صفا أكثر الأرض ، فيجعلها له معقلاً .

فيتصل به وبأصحابه خبر المهدي ﷺ ، ويقولون : يا ابن رسول الله من هذا الذي قد نزل بساحتنا ، فيقول : اخرجوا بنا إليه حتى ننظر من هو؟ وما يريد؟ وهو والله يعلم أنه المهدي ، وأنه ليعرفه ، ولم يرد بذلك إلا ليعرف أصحابه من هو؟

فيخرج الحسن بن النعمان فيقول : إن كنت مهدي آل محمد فأين هراوة جدك رسول الله ﷺ وخاتمه ، و برده ، و درعه الفاضل ، و عمامته السحاب ، و فرسه البربوع و ناقته العضباء ، و بغلته الدلّ دل ، و حمارة اليعفور ، و نجيبه البراق ، و مصحف أمير المؤمنين ﷺ ؟ فيخرج له ذلك ثم يأخذ الهراوة فيغرسها في الحجر الصلد

-١٦-

تاريخ الامام الثاني عشر

ج ٥٣

وتورق ، ولم يرد ذلك إلا أن يري أمه بابه فقبل المهدي عليه السلام حتى يبایعه .
 فيقول الحسنی : الله أكبر مني يا ابن رسول الله حتى نبایعك فيمد يده
 فيبایعه و يبایعه سائر العسكر الذي مع الحسنی إلا أربعين ألفاً أصحاب المصاحف
 المعروفون بالزیدیة ، فانهم يقولون : ما هذا إلا سحر عظیم .

فيختلط العسكران فيقبل المهدي عليه السلام على الطائفة المنخرقة ، فيعظمهم ويدعوهم
 ثلاثة أيام ، فلا يزدادون إلا طغياناً وكفراً ، فيأمر بتأميمهم فيقتلون جميعاً ثم يقول
 لأصحابه : لا تأخذوا المصاحف ، ودعوها تكون عليهم حرة كما بدلوها وغيروها
 وحرقوها ولم يعملوا بما فيها .

قال المفضل : يا مولاي ثم ماذا يصنع المهدي ؟ قال : يثور سرايا (١) على
 السفیانی إلى دمشق ، فيأخذونه ويذبحونه على الصخرة .

ثم يظهر الحسين عليه السلام في اثني عشر ألف صدیق واثني وسبعين رجلاً أصحابه
 يوم كربلا ، فيالك عندها من كرّة زهراء بيضاء .

ثم يخرج الصدیق الأكبر أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وينصبه
 القبة بالنجف ، ويقام أركانها : ركن بالنجف ، وركن بهجر ، وركن بصنعا ، وركن
 بأرض طيبة ، لكانني أنظر إلى مصابيحه تشرق في السماء والأرض ، كأضواء من
 الشمس والقمر ، فعندها تبلى السرائر ، وتذهل كل مرضعة عما أرضعت (٢) إلى
 آخر الآية .

ثم يخرج السيد الأكبر محمد رسول الله عليه السلام في أنصاره والمهاجرين ، ومن
 آمن به وصدقته واستشهد معه ، ويحضر مكذبوه والشاكون فيه والرؤدون عليه
 والقائلون فيه أنه ساحر وكاهن ومجنون ، والحق عن الهوى ، ومن حاربه وقاتله
 حتى يقتص منهم بالحق ، ويجازون بأفعالهم ، في وقت ظهر رسول الله عليه السلام إلى

(١) في الاصل المطبوع : « يثور سرايا » فتحرر .

(٢) وبمده : وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن

عذاب الله شديد ، الحج : ٢ .

ج ٥٣

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

-١٧-

ظهور المهدي مع إمام إمام ، و وقت وقت ، ويحق تأويل هذه الآية « و نريد أن نمّن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الأرض » ونري فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون » (١) .

قال المفضل : يا سيدي ومن فرعون وهامان ؟ قال : أبوبكر وعمر .

قال المفضل : قلت : يا سيدي و رسول الله وأمير المؤمنين صلوات الله عليهما يكونان معه ؟ فقال : لا بد أن يطأ الأرض إني والله حتى ما وراء الخاف ، إني والله وما في الظلمات ، و ما في قعر البحار ، حتى لا يبقى موضع قدم إلا وطأنا وأقاما فيه الدين الواجب لله تعالى .

ثم لكأني أنظر - يا مفضل - إلينا معاشر الأئمة بين يدي رسول الله ﷺ نشكوا إليه ما نزل بنا من الأمة بعده ، وما نالنا من التكذيب والرد علينا وسبنا ولعننا وتخويفنا بالقتل ، و قصد طواغيتهم الولاية لأموهم من دون الأئمة بترحيلنا عن الحرم إلى دار ملكهم ، وقتلهم إيانا بالسّم والحبس ، فيبكي رسول الله ﷺ ويقول : يا بني ما نزل بكم إلا ما نزل ببعدكم قبلكم .

ثم تبدى فاطمة عليها السلام وتشكو ما نالها من أبي بكر وعمر ، وأخذ فداك منها ومشيا إليه في جمع من المهاجرين والأنصار ، و خطابها له في أمر فداك ، و ما ردت عليها من قوله : إن الأنبياء لا تورث ، واحتجاجها بقول زكريا ويحيى وإسماعيل وقصة داود وسليمان عليهما السلام .

وقول عمر : هاتي صبيقتك التي ذكرت أن أباك كتبها لك وإخراجها الصّحيفة وأخذها إياها منها ، ونشره لها على رؤس الأَشهاد من قریش والمهاجرين والأنصار وسائر العرب وتغلغل فيها ، وتمزيقه إياها و بكائها ، و رجوعها إلى قبر أبيها رسول الله ﷺ باكية حزينة تمشي على الرّمضاء قد أقلتتها ، واستغاثتها بالله وبأبيها رسول الله ﷺ وتمثلها بقول رقيقة بنت صيفي (٢) :

(١) القصص : ٦٥ .

(٢) في الاصل المطبوع : « رقية » والصحيح ما في الملب عنوانها الجزري في —

قد كان بعدك أنباء و هنبنة
إننا فقدناك فقد الأرض و ابلها
أبنت رجال لنا فحوى صدورهم
لكل قوم لهم قرب و منزلة
ياليت قبلك كان الموت حل بنا
أملوا ناس فغازوا بالذي طلبوا

لو كنت شاهدا لم يكبر الخطب
واختل أهلك فاشهدهم فقد لعبوا
لما نأيت و حالت دونك الحجب
عند الاله على الأدين مقرب
أملوا ناس فغازوا بالذي طلبوا

وتقص عليه قصة أبي بكر وإنفاذه خالد بن الوليد وتنفذا وعمر بن الخطاب
وجمع الناس لإخراج أمير المؤمنين عليه السلام من بيته إلى البيعة في سقيفة بني ساعدة
واشتغال أمير المؤمنين عليه السلام بعد وفات رسول الله صلى الله عليه وآله بضم أزواجه وقبره وتعزيتهم
وجمع القرآن وقضاء دينه ، وإنجاز عدياته ، وهي ثمانون ألف درهم ، باع فيها تلبينه
وطارقه وقضاها عن رسول الله صلى الله عليه وآله .

وقول عمر: اخرج يا علي إلى ما أجمع عليه المسلمون وإلا قتلناك ، وقول
فضة جارية فاطمة : إن أمير المؤمنين عليه السلام مشغول والحق له إن أنصفتم من أنفسكم
وأنصفتموه ؛ وجمعهم الجزل والخطب على الباب لأحراق بيت أمير المؤمنين و فاطمة
والحسن والحسين وزينب وأم كلثوم و فضة ، وإضرارهم النار على الباب ، وخروج
فاطمة إليهم وخطابها لهم من وراء الباب .

وقولها : ويحك يا عمر ما هذه الجرأة على الله وعلى رسوله ؟ تريد أن تقطع
نسله من الدنيا وتغنيه وتطفئه نور الله ؟ والله متم نوره ، واستهارة لها .
وقوله : كفتي يا فاطمة فليس عهد حاضرأ ولا الملائكة آتية بالأمر والشهي
والزجر من عند الله ، وما علي إلا كأحد المسلمين فاختاري إن شئت خروجه لبيعة
أبي بكر أو إحراقكم جميعاً .

— اسد الغابة ج ٥ ص ٥٤٤ وقال بنت مينا بن هاشم بن عبد مناف ، وعنونها في الامامة ج ٤
ص ٢٩٦ وقال « رقيقة » : بقاين مصفرة بنت أبي مينا بن هاشم بن عبد المطلب ، ولكن
نسب الاشعار أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتابه السقيفة باسناده عن عمر بن
شبة - الى هند ابنة أئمة راجع كشف الغمة ج ٢ ص ٤٩ ، وفيها اختلاف .

ج ٥٣

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

- ١٩ -

فقال وهي باكية : اللهم إليك نشكوفقد نبيك ورسولك وصفيك ، وارتداد أُمته علينا ، ومنعم إيانا حقنا الذي جعلته لنا في كتابك المنزل على نبيك المرسل . فقال لها عمر : دعي عنك يا فاطمة حمقات النساء ، فلم يكن الله ليجمع لكم النبوة والخلافة ، وأخذت النار في خشب الباب .

و إدخال قنقذ يده لعنه الله يروم فتح الباب ، وضرب عمر لها بالسوط على عضدها ، حتى صار كالدملج الأسود ، وركل الباب برجله ، حتى أصاب بطنها وهي حاملة بالمحسن ، لستة أشهر وإسقاطها إياه .

وهجوم عمر وقنقذ وخالد بن الوليد وصفقه خدّها حتى بدا قرطاطها تحت خمارها ، وهي تجهر بالبكاء ، وتقول : وا أبتاه ، وارسول الله ، ابتك فاطمة تكذب وتضرب ، ويقتل جنين في بطنها .

و خروج أمير المؤمنين ﷺ من داخل الدار محرّ العين حاسراً ، حتى ألقى ملاءته عليها ، وضمها إلى صدره وقوله لها : يا بنت رسول الله قد علمتي أن أباك بعنه الله رحمة للعالمين ، فالله الله أن تكشفني خمارك ، وترفعني ناصيتك ، فوالله يا فاطمة لئن فعلت ذلك لا أبقى الله على الأرض من يشهد أن محمداً رسول الله ولا موسى ولا عيسى ولا إبراهيم ولا نوح ولا آدم ، [ولا] دابة تمشي على الأرض ولا طائراً في السماء إلا أهلكه الله .

ثم قال : يا ابن الخطاب لك الوليل من يومك هذا وما بعده وما يليه اخرج قبل أن أشهر سيفي . فأفني غابر الأمة .

فخرج عمر وخالد بن الوليد وقنقذ وعبدالرحمن بن أبي بكر فصاروا من خارج الدار ، وصاح أمير المؤمنين بفضة يا فضة مولاتك فاقبلي منها ما تقبله النساء فقد جاءها المخاض من الرقة ورد الباب ، فأسقطت محسناً فقال أمير المؤمنين عليه السلام : فانه لاحق بجدة رسول الله ﷺ فيشكو إليه .

وحمل أمير المؤمنين لها في سواد الليل والحسن والحسين وزينب وأُم كلثوم إلى دور المهاجرين والأنصار ، يذكّرهم بالله ورسوله ، وعهده الذي بايعوا الله

ورسوله ، وبايعوه عليه في أربعة مواطن في حياة رسول الله ﷺ (١) وتسليمهم عليه
بأمرة المؤمنين في جميعها ، فكلَّ يده بالنصر في يومه المقبل ، فإذا أصبح قعد جميعهم
عنه ثم يشكو إليه أمير المؤمنين عليه السلام المحن العظيمة التي امتحن بها بعده .
وقوله لقد كانت قصتي مثل قصة هارون مع بني إسرائيل وقولي كقوله
لموسى يا بن اُمِّ اِنْ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا
تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢) فصبرت محتسباً وسأمت راضياً وكانت الحجة
عليهم في خلافي ، ونقضهم عهدي الذي عاهدتهم عليه يا رسول الله .
و احتملت يا رسول الله ما لم يحتمل وصيُّ نبي من سائر الأوصياء من سائر
الأمم حتى قتلوني بضربة عبدالرحمن بن ملجم ، وكان الله الرقيب عليهم في
نقضهم بيعني .

وخروج طلحة و الزبير بعائشة إلى مكة يظهران الحج والعمرة وسيرهم
بها إلى البصرة ، وخروجي إليهم وتذكيري لهم الله وإياك ، وما جئت به يا رسول
الله ، فلم يرجعاً حتى نصرني الله عليهما حتى أهرقت دماء عشرين ألف من المسلمين
وقطعت سبعون كفاً على زمام الجمل ، فما لقيت في غزواتك يا رسول الله و بعدك
أصعب يوماً منه أبداً ، لقد كان من أصعب الحروب التي لقيتها ، وأهولها وأعظمها
فصبرت كما أدبني الله بما أدبك به يا رسول الله في قوله عز وجل « فاصبر كما
صبر أولوا العزم من الرسل » (٣) وقوله « واصبر وما صبرك إلا بالله » (٤) وحق
والله يا رسول الله تأويل الآية التي أنزلها الله في الأمة من بعدك في قوله « وما عهد

(١) أخرج المصنف رضوان الله عليه أحاديث كثيرة في ذلك في أخوال مولانا أمير
المؤمنين تراها في ج ٣٧ ص ٢٩٠ - ٣٤٠ من الطبعة الحديثة ، وليس فيها ما يذكر أنهم
بايعوه عليه السلام على أمرة المؤمنين . بل كانوا يسلمون عليه بأمرة المؤمنين ، ثم في أحاديث
الغدير ما يذكر أنهم بايعوه على ذلك فراجع ج ٣٧ ص ٢١٧ .
(٢) الأعراف : ١٤٩ . (٣) الأحقاف : ٣٥ .
(٤) النحل : ١٢٧ .

ج ٥٣

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

-٢١-

إلا رسولٌ قد خلت من قبله الرُّسل أفان مات أو قُتل انقلبتم على أعقابكم و من ينقلب على عقبيه فلن يضرَّ الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين » (١) .

يا مفضل ويقوم الحسن عليه السلام إلى جدّه صلى الله عليه وآله فيقول : يا جدّاه كنت مع أمير المؤمنين في دار هجرته بالكوفة حتى استشهد بضربة عبدالرحمن ابن ملجم لعنه الله فوصّاني بما وصّيته يا جدّاه ، و بلغ اللعين معاوية قتل أبي فأنفذ الدّعيّ اللعين زياداً إلى الكوفة في مائة ألف وخمسين ألف مقاتل (٢) فأمر بالقبض عليّ وعلى أخي الحسين وسائر إخواني وأهل بيتي ، وشيعتنا ومواليّنا وأن يأخذ علينا البيعة لمعاوية لعنه الله ، فمن يأبى منا ضرب عنقه وسيّر إلى معاوية رأسه . فلما علمت ذلك من فعل معاوية ، خرجت من داري ، فدخلت جامع الكوفة للصلاة ، و رقأت المنبر واجتمع الناس ، فحمدت الله وأثّنت عليه ، وقلت : معشر الناس غفت الديار ، ومحيّت الآثار ، وقلّ الاضطراب ، فلاقرار على همزات الشياطين وحكم الخائنين ، الساعة والله صحّت البراهين ، وفصلت الآيات ، وبانت المشكلات ، ولقد كنّا نتوقع تمام هذه الآية تأويلها قال الله عزّ وجلّ : وما عهد إلا رسول قد خلت من قبله الرُّسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم و من ينقلب على عقبيه فلن يضرَّ الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين » (٣) فلقد مات والله

(١) آل عمران : ١٤٤ .

(٢) هو زياد بن عبيد الثقفي الذي اسلّحه معاوية وجعله أخاً له من أبي سفيان ، وقد كان حين قتل علي عليه السلام عاملاً له على بلاد فارس وكرمان ، بينض معاوية وبشناه . فأطمعه معاوية وكان به وراسله بعد أن صالح مع الحسن السبط عليه السلام فخرج زياد من مقله بفارس بعدما استوثق من معاوية لنفسه ، فجاءه في دمشق وسلم عليه بأمر المؤمنين . فكما ترى أراد كاتب هذا الحديث أن يملأ صلح الحسن السبط مع معاوية بأنه عليه السلام كان مهزوماً وحيداً لا يستطيع أن يبارزه ، لكنه جاء بترهات من مخائله تخالف التاريخ الواضح المشهور من رأس .

(٣) آل عمران : ١٤٤ .

جدِّي رسول الله ﷺ و قتل أبي ﷺ وصاح الوسواس الخناس في قلوب الناس ونفق ناعق الفتنة ، وخالفتم السنة ، فبالها من فتنة صماء عمياء ، لا يسمع لداعيها ولا يجاب منادياها ، ولا يخالف واليها ، ظهرت كلمة النفاق ، و سيرت رايات أهل الشقاق ، وتكالبت جيوش أهل المراق ، من الشام والعراق ، هلموا رحمكم الله إلى الافتتاح ، والنورالوضاح ، والعلم الجحجاج ، والنورالذي لا يطفى ، والحق الذي لا يخفى .

أيها الناس تيقظوا من رقدة الغفلة ، ومن تكاثف الظلمة (١) فوالذي فلق الحبة ، و بره النسمة ، و تردى بالعظمة ، لئن قام إلي منكم عصابة بقلوب صافية و نيآت مخلصة ، لا يكون فيها شوب نفاق ، ولا نية افتراق ، لأجاهدن بالسيف قدماً قدماً ، و لأضيقن من السيوف جوانبها (٢) و من الرماح أطرافها ، و من الخيل سائبكها ، فتكلموا رحمكم الله .

فكأنما أُلجموا بلجام الصمت عن إجابة الدعوة ، إلا عشرون رجلاً فأنهم قاموا إلي فقالوا : يا ابن رسول الله ما نملك إلا أنفسنا وسيوفنا ، فما نحن بين يديك لأمرك طائعون ، وعن رأيك صادرون ، فمرنا بما شئت فنظرت يمنة ويسرة فلم أر أحداً غيرهم .

فقلت : لي أسوة بجدِّي رسول الله حين عبد الله سرّاً ، وهو يومئذ في تسعة و ثلاثين رجلاً فلما أكمل الله له الأربعين صار في عدّة و أظهر أمر الله ، فلو كان معي عدتهم جاهدت في الله حق جهاده .

ثم رفعت رأسي نحو السماء فقلت : اللهم إنني قد دعوت وأنذرت ، وأمرت ونهيت ، وكانوا عن إجابة الداعي غافلين ، وعن نصرته قاعدين ، وعن طاعته مقصرين ولأعدائه ناصرين ، اللهم فأنزل عليهم رجزك ، وبأسك وعذابك ، الذي لا يرد عن القوم الظالمين ونزلت .

(١) في الاصل المطبوع «ومن تكاثف الظلمة، فتحرر .

(٢) كان الضمير يرجع الى دمشق الشام .

ج ٥٣

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

-٢٣-

ثم خرجت من الكوفة راحلاً إلى المدينة ، فجاؤني يقولون : إن معاوية أسرى سراياه إلى الأنبار والكوفة ، وشن غاراته على المسلمين ، وقتل من لم يقاتله وقتل النساء والأطفال ، فأعلمتهم أنه لا وفاء لهم ، فأنفذت معهم رجالاً وجيوشاً وعرفتهم أنهم يستجيبون لمعاوية ، ويتقضون عهدي وبيعتي ، فلم يكن إلا ما قلت لهم ، وأخبرتهم .

ثم يقوم الحسين ﷺ مخضباً بدمه هو وجميع من قتل معه ، فاذا رآه رسول الله ﷺ بكى وبكى أهل السماوات والأرض لبكائه ، وتصرخ فاطمة ﷺ فتزلزل الأرض ومن عليها ، ويقف أمير المؤمنين والحسن ﷺ عن يمينه ، وفاطمة عن شماله ، ويقبل الحسين ﷺ فيضمه رسول الله ﷺ إلى صدره ، ويقول : يا حسين ! فديتك قرأت عيناك وعيناك فيك ، وعن يمين الحسين حمزة أسد الله في أرضه ، وعن شماله جعفر بن أبي طالب الطيار ، ويأتي محسن تحمله خديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت أسد أم أمير المؤمنين ﷺ ، وهن صارخات وأمه فاطمة تقول : هذا يومكم الذي كنتم توعدون ، (١) اليوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمداً بعيداً ، (٢) .

قال : فبكى الصادق ﷺ حتى اخضلت لحيته بالدموع ، ثم قال : لا قرأت عين لا تبكي عند هذا الذكر ، قال : وبكى المفضل بكاء طويلاً ثم قال : يامولاي ما في الدموع يامولاي ؟ فقال : ما لا يحصى إذا كان من محق .

ثم قال المفضل : يامولاي ما تقول في قوله تعالى « وإذا المؤودة سللت » بأي ذنب قتلت ، (٣) قال : يا مفضل والمؤودة والله محسن ، لأنه منا لا غير ، فمن قال غير هذا فكذباً بوجه .

قال المفضل : يامولاي ثم ما ذا ؟ قال الصادق ﷺ : تقوم فاطمة بنت رسول الله ﷺ فيقول : اللهم أنجز وعدك وموعدي لي فيمن ظلمني وغصبني ، وضربني و

(١) الانبياء : ١٠٣ .

(٢) آل عمران : ٣٠ .

(٣) التكويد : ٨ .

جزعني بكل أولادي ، فتبكيها ملائكة السماوات السبع وحملة العرش ، وسكان الهواء ، و من في الدنيا ، و من تحت أطباق الثرى ، صائحين صارخين إلى الله تعالى ، فلا يبقى أحد ممن قاتلنا ونللمنا ورضي بما جرى علينا إلا قتل في ذلك اليوم ألف قتلة (١) دون من قتل في سبيل الله ، فإنه لا ينوق الموت وهو كما قال الله عز وجل «ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون» فرحين بما آتاهم الله من فضله و يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون» (٢) .

قال المفضل : يامولاي إن من شيعتك من لا يقول برجعتم ؟ فقال ﷺ : إنما سمعوا قول جدنا رسول الله ﷺ و نحن سائر الأئمة نقول : « ولنديقتهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر » (٣) قال الصادق ﷺ : العذاب الأدنى عذاب الرجعة ، والعذاب الأكبر عذاب يوم القيامة الذي تبدل الأرض غير الأرض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار » (٤) .

قال المفضل : يامولاي نحن نعلم أنكم اختار الله في قوله تعالى : « نرفع درجات من نشاء » (٥) وقوله : « الله أعلم حيث يجعل رسالته » (٦) وقوله : « إن

(١) نوه الكاتب أن القتل ألف قتلة أشد عليهم من نار الجحيم - أعاذنا الله منه - والله تعالى يقول : « لا يقضى عليهم فيموتوا » ويحكى عنهم أنهم يقولون : « يا مالك ليقتل علينا ربك » . هذا مع ما ورد أنه لا سبيل بعد الحشر إلى الممات . ثم المجب استثناء من هؤلاء الظلمة ، الذين استشهدوا في سبيل الله لقوله تعالى « بل أحياء » والحال أنه تعالى يقول « لا يطلع الظالمون » .

(٢) آل عمران : ١٦٩ و ١٧٠ .

(٣) السجدة : ٢١ . ومراد الكاتب أن ضمير الجمع في قوله تعالى : « ولنديقتهم »

يراد به رسول الله والأئمة عليهم السلام .

(٤) إبراهيم : ٤٨ .

(٥) الانعام : ٨٣ ، يوسف : ٧٦ .

(٦) الانعام : ١٢٤ .

ج ٥٣

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

- ٢٥ -

الله اصطفى آدم ونوحاً وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم (١) .

قال الصادق ﷺ : يا مفضل فأين نحن في هذه الآية ؟ قال المفضل : فوالله « إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين » (٢) وقوله : « ملّة أبيكم إبراهيم هو سمّاكم المسلمين » (٣) وقوله : عن إبراهيم « واجنبي وبنّي أن نعبد الأصنام » (٤) وقد علمنا أن رسول الله ﷺ وأمير المؤمنين ﷺ ما عبدا صنماً ولا رثناً ولا أشركا بالله طرفه عين . وقوله : « وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن » قال إنني جاعلك للناس إماماً قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين (٥) والعهد عهد الإمامة لا يناله ظالم .

قال : يا مفضل وما علمك بأن الظالم لا ينال عهد الإمامة ؟ قال المفضل : يا مولاي لا تمتحنني بما لا طاقة لي به ، ولا تختبرني ولا تبتلني ، فمن علمكم علمت ومن فضل الله عليكم أخذت .

قال الصادق ﷺ : صدقت يا مفضل ولو لا اعترافك بنعمة الله عليك في ذلك لما كنت هكذا فأين يا مفضل الآيات من القرآن في أن الكافر ظالم ؟ قال : نعم يا مولاي قوله تعالى : « والكافرون هم الظالمون » (٦) « والكافرون هم الفاسقون » ومن كفر وفسق وظلم لا يجعله الله للناس إماماً .

قال الصادق ﷺ : أحسنت يا مفضل فمن أين قلت برجعتنا ؟ ومقصرة

(٢) آل عمران : ٦٨

(١) آل عمران : ٣٣ .

(٤) إبراهيم : ٣٥ .

(٣) الحج : ٧٨ .

(٥) البقرة : ١٢٤ .

(٦) البقرة : ٢٥٤ ، وما بعده آية متوهمة لا توجد في القرآن كيف والفاسق هو الذي دخل في جماعة المسلمين ، لكنه فسق وخرج عن حكم الله ، والكافر لم يدخل في حكم الله بعد ، ولذلك يقول الله عز وجل : « ان المنافقين هم الفاسقون » براءة : ٦٨ . ويقول : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك الفاسقون » المائدة : ٤٧ وغير ذلك .

ج ٥٣

تاريخ الامام الثاني عشر

-٢٦-

شيعتنا تقول : معنى الرجعة أن يرد الله إلينا ملك الدنيا وأن يجعله للمهدي .
ويحهم متى سلينا الملك حتى يرد علينا .
قال المفضل : لا والله وما سلبتموه ولا تسلبونه لأنه ملك النبوة والرسالة
والوصية والامامة .

قال الصادق عليه السلام : يا مفضل لو تدبر القرآن شيعتنا لما شكوا في فضلنا أما
سمعوا قوله عز وجل : ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة
ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الأرض ونري فرعون وهامان وجنودهما منهم
ما كانوا يحذرون ، (١) .

والله يا مفضل إن تنزيل هذه الآية في بني إسرائيل وتأويلها فينا وإن
فرعون وهامان تيم وعدي .

قال المفضل : يا مولاي فالمتعة ؟ قال : المتعة حلال طلق والشاهد بها قول
الله عز وجل : ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء أو أكنتم في أنفسكم
علم الله أنكم ستذكرونهن ، ولكن لا تواعدوهن سرا ، إلا أن تقولوا قولا
معروفاً ، (٢) أي مشهوداً والقول المعروف هو المشتهر بالولي والشهود ، وإنما احتج
إلى الولي والشهود في النكاح ، ليثبت النسل ويصح النسب ويستحق الميراث ، وقوله
«وأتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً» (٣)
وجعل الطلاق في النساء المزوجات غير جائز إلا بشاهدين ذوي عدل من المسلمين وقال
في سائر الشهادات على الدماء والفروج والأموال والأموال : «واستشهدوا شهيدين
من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون من الشهداء» (٤) .
وبين الطلاق عز ذكره فقال : «يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن
لعدتهن وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم» (٥) ولو كانت المطلقة تبين بثلاث تطليقات

(٢) البقرة : ٢٣٥ .

(٤) البقرة : ٢٢٨ .

(١) القصص : ٦ و ٥ .

(٣) النساء : ٤ .

(٥) الطلاق : ١-٢ .

ج ٥٢

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

-٢٧-

تجمعها كلمة واحدة أو أكثر منها أو أقل لما قال الله تعالى «وأحصوا العدة واتقوا الله ربكم» إلى قوله : «تلك حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً» فإذا بلغن أجلهن فأمسكوهن بمعروف أو فارقوهن بمعروف وأشهدوا ذوي عدل منكم ، وأقيموا الشهادة لله ، ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، وقوله : «لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً» هو نكر يقع بين الزوج وزوجته ، فيطلق التولية الأولى بشهادة ذوي عدل .

وحد وقت التولية هو آخر القروء ؛ والقروء هو الحيض ، والطلاق يجب عند آخر نقطة بيضاء تنزل بعد الصفرة والحمرة ، وإلى التولية الثانية والثالثة ما يحدث الله بينهما ، عطفاً أو زوال ما كرهاه ، وهو قوله : «والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ، ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر وبعولتهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحاً ، ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم ، (١) هذا لقوله في أن للبعولة مراجعة النساء من تولية إلى تولية ، إن أرادوا إصلاحاً وللنساء مراجعة الرجال في مثل ذلك .

ثم بين تبارك وتعالى فقال : «الطلاق مرتان : فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان» . وفي الثالثة : «فان طلق الثالثة بانت فهو قوله : «فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره» (٢) ثم يكون كسائر الخطأب لها .

والمتعة التي أحلها الله في كتابه وأطلقها الرسول عن الله لسائر المسلمين فهي قوله عز وجل : «والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ماوراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين ، فما استمتعتم به منهن فآتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة إن الله كان عليماً حكيماً» (٣) والفرق بين المراجعة والمتعة أن للمراجعة

(١) البقرة : ٢٢٨ و ٢٢٩ .

(٢) البقرة : ٢٣٠ .

(٣) النساء : ٢٣ .

صداقاً وللمتعة أجرة .

فتمتّع سائر المسلمين (١) على عهد رسول الله ﷺ في الحج وغيره ، وأيتام أبي بكر ، وأربع سنين في أيتام عمر ، حتّى دخل على أخته عفرا فوجد في حجرها طفلاً يرضع من ثديها فنظر إلى درّة اللبن في فم الطفل فأغضب وأرعد و اربد وأخذ الطفل على يده ، وخرج حتّى أتى المسجد ، ورقا المنبر وقال : نادوا في الناس إن الصلاة جامعة ، و كان غير وقت صلاة يعلم الناس أنّه لأمر يريد عمر فحضروا فقال : معاشر الناس من المهاجرين والأنصار وأولاد قحطان من منكم يحب أن يرى المحرّمات عليه من النساء ، ولها مثل هذا الطفل ؟ قد خرج من أحشائها وهو يرضع على ثديها وهي غير متبعلّة ؟ فقال بعض القوم : مانحب هذا ؟ فقال : ألستم تعلمون أنّ أختي عفرا (٢) بنت خنيمه أمي وأبي الخطاب غير متبعلّة ؟ قالوا : بلى قال : فأنّي دخلت عليها في هذه الساعة ، فوجدت هذا الطفل في حجرها فناشدتها أنّي لك هذا ؟ فقالت : تمتعت .

فأعلموا سائر الناس أنّ هذه المتعة التي كانت حلالاً للمسلمين في عهد رسول الله ﷺ قد رأيت تحريمها ، فمن أبى ضربت جنبه بالسوط (٣) فلم يكن

(١) السائر بمعنى الباقي ، و قولهم سائر الناس هجج : أى باقى الناس باتفاق أهل اللغة كما فى اللسان . وقد يستعمل فى كلام المولدين بمعنى الجميع - كما فى هذا الكلام -
نعم ، قال الجوهري فى الصحاح : وسائر الناس : جميعهم .
(٢) لم يمتونها أصحاب الرجال وإنما عنونوا سفيّة بنت الخطاب كانت زوجة قدامة ابن مظلوم ، وأظن القصة مجعولة مختلفة ، فإن عمر بن الخطاب كان يتصبّ لسنن الجاهلية ولذلك أنكر على رسول الله صلى الله عليه وآله متعة الحج ولم يحل عن إحرامه فى حجة الوداع مع أنه لم يسق الهدى ، وقال «أنطلق وذكر أحدنا تقطر» فالظاهر أنه كان يجد انكار متعة النساء فى نفسه من زمن رسول الله صلى الله عليه وآله . لأنه دخل على عفراء الخ .
(٣) بل كان أوعده على المتعة بالرجم ، ففى صحيح مسلم ج ١ ص ٤٦٧ عن أبى نضرة قال : كان ابن عباس يأمر بالمتعة وكان ابن الزبير ينهى عنها ، قال : فذكرت ذلك لجابر ←

ج ٥٢

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

- ٢٩ -

في القوم منكرو قوله ، ولا رادُّ عليه ، ولا قائل لا يأتي رسول بعد رسول الله أو كتاب بعد كتاب الله ، لا تقبل خلافتك على الله وعلى رسوله وكتابه . بل سلموا ورضوا .

قال المفضل : يا مولاي فما شرائط المنعة ؟ قال : يا مفضل لها سبعون شرطاً

— ابن عبد الله قال : على يدي دار الحديث تمتنع مع رسول الله صلى الله عليه وآله فلما قام عمر -
- أي بأمر الخلافة - قال : ان الله كان يحل لرسوله ما شاء بما شاء ، وان القرآن قد نزل
منازله ، فأمروا الحج والعمرة كما أمركم الله وأبثوا نكاح هذه النساء ، فلن اوتي برجل
نكح امرأة الى أجل الا رجسته بالحجارة .

وفي سنن البيهقي ج ٧ ص ٢٠٦ عن أبي نضرة مثل هذا الحديث ولفظه :

قال : قلت : ان ابن الزبير بنى عن المنعة ! وان ابن عباس يأمر بها ؟ قال :
- يعني جابر - على يدي جرى الحديث تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله ، ومع
أبي بكر ، فلما ولي عمر خطب الناس فقال : ان رسول الله صلى الله عليه وآله هذا الرسول ، وان
القرآن هذا القرآن ، وانهما كانتا تمتعان على عهد رسول الله وأنا أنهى عنهما وأعاقب عليهما :
أحدهما منعة النساء ولا أقدر على رجل تزوج امرأة الى أجل ، الا غيبته بالحجارة .

و كيف كان فقد استفاض عنه قوله « تمتعان كانتا على عهد رسول الله أنا وأحرمهما وأعاقب
عليهما » كما تجده في أحكام القرآن للجصاص ج ١ ص ٣٤٢ ، الحيوان للجاحظ ج ٤ ص
٢٧٨ ، البيان والتبيين له ج ٢ ص ٢٨٢ ، شرح النهج لابن أبي الحديد ج ١ ص ١٨٢
(الخطبة الشقشقية) وهكذا ج ١٢ ص ٢٥١ (الخطبة ٢٢٣) وفيات الاعيان للقاضي أحمد
ابن خلكان ج ٢ ص ٣٥٩ (ط - ايران - ترجمة يحيى بن اكرم) ونقله أرباب التفسير عند
قوله تعالى « فما استمتعتم به منهن » منهم الفخر الرازي في ج ١٠ ص ٥٠ من تفسيره الكبير
والطبرسي في مجمع البيان ج ٣ ص ٣٢ .

وفي رواية أخرى وأرسلها القوشجي في أواخر مباحث الإمامة من كتابه شرح التجريد
ص ٤٠٨ (ط - ايران ١٣٠١) - : أيها الناس ثلاث كن على عهد رسول الله وأنا أنهى عنهن
وأحرمهن ، وأعاقب عليهن : منعة الحج ، ومنعة النساء ، وحس على خير العمل .
و ان شئت فراجع الدر المنثور ج ٢ ص ١٣٩ - ١٤١ ، ترى فيها روايات كثيرة
في ذلك .

من خالف فيها شرطاً واحداً ظلم نفسه ، قال : قلت : ياسيدي قد أمرتمونا أن لا تمتنع ببغية ولا مشهورة بفساد ولا مجنونة وأن ندعوا المجتعة إلى الفاحشة ، فإن أجابت فقد حرم الاستمتاع بها ، وأن نسأل أفارغة أم مشغولة ببيع أو حمل أو بعدة ؟ فإن شغلت بواحدة من الثلاث فلا تحل ، وإن خلت فيقول لها : متعيني تسك على كتاب الله عز وجل وسنة نبيه ﷺ نكاحاً غير سفاح أجلاً معلوماً بأجرة معلومة وهي ساعة أو يوم أو يومان أو شهر أو سنة أو مادون ذلك أو أكثر ، والأجرة ما تراضيا عليه من حلقة خاتم أو شيسع نعل أو شق تمر إلى فوق ذلك من الدراهم والدنانير أو عرض ترضى به ، فإن وهبت له حل له كالصداق الموهوب من النساء المزوجات الذين قال الله تعالى فيهن : « فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً » (١) .

ثم يقول لها : على ألا ترثيني ولا أرتك ، وعلى أن الماء لي أضعه منك حيث أشاء ، و عليك الاستبراء خمسة وأربعين يوماً أو محيضاً واحداً ، فإذا قالت : نعم أعدت القول ثانية و عقدت النكاح ، فإن أحببت و أحببت هي الاستزادة في الأجل زدتما ، وفيه ما رويناه (٢) فإن كانت تفعل فعلها ما تولت من الإخبار عن نفسها ولا

(١) النساء : ٤

(٢) يجوز الاستزادة في المدة لكنه بعد انقضاء المدة أو بذلها بمقد جديد وليس عليها عدة منه ففي الكافي ج ٥ ص ٤٥٨ عن أبان بن تغلب قال : قلت لابي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك الرجل يتزوج المرأة سنة فيزوجها على شهر ثم انها تقع في قلبه فيحب أن يكون شرطه أكثر من شهر ، فهل يجوز أن يزهدا في أجرها ويزداد في الأيام قبل ان تنقضي أيامه التي شرط عليها ؟ فقال : لا ، لا يجوز شرطان في شرط - يعني أجلان في عقد - قلت : فكيف يصنع ؟ قال : يتصدق عليها بما بقي من الأيام ثم يتأنف شرطاً جديداً .

نعم نقل العلامة في المختلف جواز الزيادة في الأجل والمهر قبل انقضاء المدة أيضاً فراجع .

واعلم أن ما ذكره الكاتب في هذا الفصل مردى بروايات أهل البيت عليهم السلام ، تراها منبئة في كتاب النكاح أبواب المتعة من الوسائل .

جناح عليك (١).

وقول أمير المؤمنين عليه السلام : « لعن الله ابن الخطأ فلولا ما زنى إلا شقى أو شقية (٢) لأنه كان يكون للمسلمين غناء في المتعة عن الزنا ثم تلا « و من الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام » وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد » (٣).

(١) يعنى أنها ان كانت تفضل الزنا ، لكنها قالت لك عندما سألت عنها : « لا أفضله يكون الاثم عليها لعلك ، فان اخبار النساء من نفسها محكمة ، وانها صدقة على نفسها .

(٢) كذا في الاصل المطبوع ، ولعل الصحيح : « الاشقى و شقية » فان الزنى لا يكون الا بين نفسين : شقى وشقية ، لا أحدهما . وأما لفظ الحديث قال على عليه السلام : « لولا أن عمر بن الخطاب نهى عن المتعة ما زنى الاشقى » تراه في الكافي ج ٥ ص ٤٤٨ ، تفسير الطبري ج ٥ ص ١٣ ، وتكملة الرازى ج ١٠ ص ٥٠ ، الدر المنثور ج ٢ ص ١٤٠ ، مجمع البيان ج ٣ ص ٣٢ ، أحكام القرآن للجصاص ج ٢ ص ١٧٩ شرح النهج ج ١٢ ص ٢٥٣ نقلا عن السيد المرتضى .

وقد يروى الحديث « الاشقى » بالفاء ، قال الجزرى في النهاية في حديث ابن عباس : ما كانت المتعة الا رحمة رحم الله بها امة محمد ، لولا نهيه . يعنى ابن الخطأ . عنها ما احتاج الى الزنا الاشقى ، أى قليلا من الناس من قولهم « غابت الشمس الاشقى » أى الا قليلا من ضوئها عند غروبها .

أقول : هذا غير صحيح ، بل هو تصحيف قطعا ، فان قوله « ما زنى » يحتاج الى الفاعل وليس يصلح للفاعلية الا ما يدل عليه لفظ الشقى . فتقدير الكلام « ما زنى أحد أو ما احتاج الى الزنا أحد الا شقى » فانتفى الرجل الشقى من عموم قوله « أحد » ، والقياس بقولهم « غابت الشمس الا شقى » غير صحيح فان فاعل « غابت » هو الشمس المذكور ، فيكون الاستثناء من النبوة ، صحيحا لا غير عليه ، وفيما نحن فيه ليس كذلك فانه يعبر المعنى « ما زنى أحد الا قليلا » فثبت الزنى لكل أحد لكن لا بالكثير ، بل في بعض الاوقات ، وهو خلاف المراد قطعا .

(٣) البقرة : ٢٠٤ و ٢٠٥ .

ثم قال : إن من عزل بنطقه عن زوجته فدية النطفة عشرة دنانير كفارة (١)
وإن من شرط المتعة أن ماء الرجل يضعه حيث يشاء من المتمتع بها ، فإذا وضعه
في الرحم فخلق منه ولد كان لاحقاً بأبيه .
ثم يقوم جدّي علي بن الحسين وأبي الباقر عليهما السلام فيشكوان إلى جدّهما
رسول الله صلى الله عليه وآله ما فعل بهما ثم أقوم أنا فأذكر إلى جدّي رسول الله صلى الله عليه وآله ما فعل
المنصور بي ، ثم يقوم ابني موسى فيشكو إلى جدّه رسول الله صلى الله عليه وآله ما فعل به
الرّشيد ، ثم يقوم علي بن موسى فيشكو إلى جدّه رسول الله صلى الله عليه وآله ما فعل به
المأمون ، ثم يقوم محمد بن علي فيشكو إلى جدّه رسول الله صلى الله عليه وآله ما فعل به المأمون
ثم يقوم علي بن محمد فيشكو إلى جدّه رسول الله صلى الله عليه وآله ما فعل به المتوكل ، ثم
يقوم الحسن بن علي فيشكو إلى جدّه رسول الله صلى الله عليه وآله ما فعل به المعتز .
ثم يقوم المهدي سمي جدّي رسول الله ، وعليه قميص رسول الله مضرّجاً بدم
رسول الله يوم شجّ جبينه ، وكسرت رباعيته ، والملائكة تحفّه حتى يقف بين يدي
جدّه رسول الله صلى الله عليه وآله فيقول : يا جدّاه وصفني ودلّك عليّ ، ونسبني وسمّيتني
وكسّيتني ، فجحدتني الأئمة وتمرّدت وقالت ما ولد ولا كان ، وأين هو ؟ ومتى كان
وأين يكون ؟ وقد مات ولم يعقب ، ولو كان صحيحاً ما أخّره الله تعالى إلى هذا
الوقت المعلوم ، فصبرت محتسباً وقد أذن الله لي فيها بأذنه يا جدّاه .
فيقول رسول الله صلى الله عليه وآله : الحمد لله الذي صدّقنا وعده ، وأورثنا الأرض تتبوء
من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين (٢) ويقول : جاء نصر الله والفتح ، وحقّ
(١) قال السيد الطباطبائي في مرآة الوثقى (٦٢٨ ط دار الكتب الإسلامية) : والاقوى
عدم وجوب دية النطفة عليه - أي من عزل نطفته - وإن قلنا بالحرمة ، وقيل بوجوبها عليه
للزوجة وهي عشرة دنانير للخبر الوارد فيمن أفرج رجلاً عن عرسه فزول عنها الماء ، من
وجوب نصف المائة عشرة دنانير عليه ، لكنه في غير ما نحن فيه ولا وجه للقياس عليه
مع أنه مع الفارق .
(٢) الزمر : ٧٤ . وبعبارة مأخوذة من أول سورة النصر .

ج ٥٣

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

- ٣٣ -

قول الله سبحانه و تعالى « هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون (١) » وقرأ « إننا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ، ويهديك صراطاً مستقيماً وينصرك الله نصراً عزيزاً » (٢).

فقال المفضل يامولاي أي ذنب كان لرسول الله ﷺ ؟ فقال الصادق عليه السلام : يا مفضل إن رسول الله ﷺ قال : اللهم حمّلني ذنوب شعبة أخي و أولادي الأوصياء ما تقدم منها وما تأخر إلى يوم القيامة ، ولا تفضحني بين النبيين والمرسلين من شيعتنا فحمّله الله إياها وغفر جميعها (٣)

قال المفضل : فبكيت بكاء طويلاً وقلت : يا سيدي هذا بفضل الله علينا فيكم قال الصادق عليه السلام : يا مفضل ما هو إلا أنت وأمنالك بلى يا مفضل لا تحدث بهذا الحديث أصحاب الرخص من شيعة فيتكلون على هذا الفضل ، ويتركون العمل فلا يغني عنهم من الله شيئاً لأننا كما قال الله تبارك وتعالى فينا « لا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون » (٤) .

قال المفضل : يامولاي ففوله « ليظهره على الدين كله » ما كان رسول الله ﷺ يظهر على الدين كله ؟ قال : يا مفضل لو كان رسول الله ﷺ يظهر على الدين كله ما كانت مجوسية ولا يهودية ولا صابئية ولا نصرانية ، ولا فرقة ولا خلاف ولا شك

(١) براءة : ٣٤ ، الصف : ٩ .

(٢) المنج : ٣١ .

(٣) هذا من عقائد الغلاة ، فانهم كانوا يعتقدون أن كل من والى الائمة عليهم السلام جازلهم ترك العبادة اتكالا على ذلك ، وكان أصحابنا القدماء يمتحنون من رمى بالغلو في أوقات الصلاة قال النجاشي ص ٢٥٣ في محمد بن أورمة أبو جعفر القمي ذكره القميون وغمزوا عليه ورموه بالغلو حتى دس عليه من يفتك به فوجدوه يصلي من اول الليل الى آخره فتوقفوا عنه .

(٤) الانبياء : ٢٨ .

- ٣٤ -

تاريخ الامام الثاني عشر

ج ٥٣

ولا شرك ، ولا عبدة أصنام ، ولا أوثان ، ولا اللات والعزى ، ولا عبدة الشمس والقمر ، ولا النجوم ، ولا النار ولا الحجارة ، وإنما قوله : ليظهره على الدين كله ، في هذا اليوم وهذا المهيدي وهذه الرجعة ، وهو قوله : وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ، (١) .

فقال المفضل : أشهد أنكم من علم الله علمتم ، و بسلطانه و بقدرته قدتم وبحكمه نطقتم ، وبأمره تعملون .

ثم قال الصادق عليه السلام : ثم يعود المهدي عليه السلام إلى الكوفة ، وتمطر السماء بها جراداً من ذهب ، كما أمطره الله في بني إسرائيل على أيوب ، ويقسم على أصحابه كنوز الأرض من تبرها ولجبنها وجوهرها .

قال المفضل : يا مولاي من مات من شيعتك وعليه دين لاخوانه ولا ضداده كيف يكون ؟ قال الصادق عليه السلام : أول ما يبتدىء المهدي عليه السلام أن ينادي في جميع العالم : ألا من له عند أحد من شيعتنا دين فليذكره حتى يرد الثومة والخردلة فضلاً عن القناطير المقنطرة من الذهب والفضة والأملاك فيوفيه إياه .

قال المفضل : يا مولاي ثم ماذا يكون ؟ قال : يأتي القائم عليه السلام بعد أن يطأ شرق الأرض وغربها ، الكوفة ومسجدها ، ويهدم المسجد الذي بناه يزيد بن معاوية لعنه الله لما قتل الحسين بن علي عليه السلام ، و [هو] مسجد ليس لله ملمون ولمعون من بناءه .

قال المفضل : يا مولاي فكم تكون مدة ملكه عليه السلام ؟ فقال : قال الله عز وجل : « فممن شقي وسعيد فأما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك إن ربك فعال لما يريد وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ » (٢) والمجذوذ المقطوع أي عطاء غير مقطوع عنهم ، بل هودائم أبداً ، وملك

(١) الإنفال : ٣٨ .

(٢) هود : ١٠٥ - ١٠٨ .

ج ٥٢

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

- ٣٥ -

لا يتعد ، وحكم لا ينقطع ، وأمر لا يبطل إلا باختيار الله ومشيئته وإرادته ، التي لا يعلمها إلا هو ؛ ثم القيامة وما وصفه الله عز وجل في كتابه .

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على خير خلقه محمد النبي وآله الطيبين الطاهرين وسلم تسليماً كثيراً كثيراً .

أقول : روى الشيخ حسن بن سليمان في كتاب منتخب البصائر هذا الخبر هكذا : حدثني الأخ الرشيد محمد بن إبراهيم بن محسن الطار آبادي أنه وجد بخط أبيه الرجل الصالح إبراهيم بن محسن هذا الحديث الآتي ذكره ، وأراني خطه وكتبته منه ، وصورته : الحسين بن حمدان ، وساق الحديث كامراً إلى قوله لكأني أنظر إليهم على البراذين الشهب بأيديهم الحراب ، يتعاونون شوقاً إلى الحرب كما تتعاون الذئاب أميرهم رجل من بني تميم يقال له : شعيب بن صالح ، فيقبل الحسين عليه السلام فيهم وجهه كدائرة القمر ، يروع الناس جملاً فيبقى على أثر الظلمة فيأخذ سيفه الصغير والكبير ، والعظيم والوضيع .

ثم يسير بتلك الرايات كلها حتى يرد الكوفة ، وقد جمع بها أكثر أهل الأرض يجعلها له معقلاً ؛ ثم يتصل به وبأصحابه خبر المهدي فيقولون له : يا ابن رسول الله من هذا الذي نزل بساحتنا ؟ فيقول الحسين ﷺ : اخرجوا بنا إليه حتى تنظروا من هو وما يريد ؟ وهو يعلم والله أنه المهدي ﷺ وإنه ليعرفه ، وإنه لم يرد بذلك الأمر إلا الله ، فيخرج الحسين ﷺ وبين يديه أربعة آلاف رجل في أعناقهم المصاحف ، وعليهم المسوح ، مقلدين بسيوفهم ، فيقبل الحسين ﷺ حتى ينزل بقرب المهدي ﷺ فيقول : سألوا عن هذا الرجل من هو وماذا يريد ؟ فيخرج بعض أصحاب الحسين ﷺ إلى عسكر المهدي ﷺ فيقول : أيها العسكر الجائل من أنتم حباكم الله ؟ ومن صاحبكم هذا ؟ وماذا يريد ؟ فيقول أصحاب المهدي ﷺ : هذا مهدي آل محمد عليه وعليهم السلام ، ونحن أنصاره من الجن والإنس والملائكة .

ثم يقول الحسين ﷺ : خلوا بيني وبين هذا فيخرج إليه المهدي ﷺ فيقتان

بين العسكريين ، فيقول الحسين عليه السلام : إن كنت مهدياً آل محمد عليهم السلام فأين هراوة جدّي رسول الله صلى الله عليه وآله ، وخاتمه ، وبردته ، ودرعه الفاضل ، وعمامته السحاب وفرسه ، وناقته العضباء ، وبغلته دلدل ، وحماره ينفور ، ونجيبة البراق ، و تاجه والمصحف الذي جمعه أمير المؤمنين عليه السلام بغير تغيير ولا تبديل؟ فيحضره السفط الذي فيه جميع ما طلبه .

وقال أبو عبد الله عليه السلام : إنه كان كله في السفط ، وتركات جميع النبيين حتى عسا آدم و نوح عليهما السلام ، و تركة هود و صالح عليهما السلام ، و مجموع إبراهيم عليه السلام وصاع يوسف عليه السلام ، ومكيال شعيب عليه السلام وميزانه ، وعصى موسى عليه السلام و تابوته الذي فيه بقية ما ترك آل موسى وآل هارون تحمله الملائكة ، ودرع داود عليه السلام وخاتمه ، و خاتم سليمان عليه السلام و تاجه ، ورحل عيسى عليه السلام ، و ميراث النبيين والمرسلين في ذلك السفط .

وعند ذلك يقول الحسين عليه السلام : يا ابن رسول الله ! أسألك أن تغرس هراوة رسول الله صلى الله عليه وآله في هذا الحجر الصلد و تسأل الله أن ينبتها فيه ، ولا يريد بذلك إلا أن يرى أصحابه فضل المهدي عليه السلام حتى يطيعوه ويبايعوه ، ويأخذوا المهدي عليه السلام الهراوة فيغرسها فتنبت فتعلو وتفرع وتورق ، حتى تظل عسكرا الحسين عليه السلام .

فيقول الحسين عليه السلام : الله أكبر يا ابن رسول الله ، مد يدك حتى أبايعك فيبايعه الحسين عليه السلام و سائر عسكره إلا الأربعة آلاف من أصحاب المصاحف والمصوح الشعر (١) المعروفون بالزيدية فانهم يقولون : ما هذا إلا سحر عظيم .

أقول : ثم ساق الحديث إلى قوله : إن أنصفتكم من أنفسكم وأنصفتموه نحواً مما مرّ ولم يذكر بعده شيئاً .

بيان : « الهود » التوبة و الرجوع إلى الحق ، وصبا يصبو : أي مال وصباً بالهمز أي خرج من دين إلى دين .

(١) المصوح : جمع مسح - بالكسر - ما بليس من نسيج الشعر على البدن تنشفاً وقهراً للجسد ، وكان فيما سبق ثوب الرهبان والمرتاخين السياحين .

ج ٥٣

باب ما يكون عند ظهوره ﷺ

- ٣٧ -

واعلم أن تاريخ الولادة مخالف لما مرّ والمشهور أن سرّ من رأى بناها المعنصم ولعلّ المنوكّل أتمّ بناءها وتعميرها فلذا نسبت إليه ، وقال الفيروز آبادي : سرّ من رأى بضمّ السين والراء أي سرور وفتحهما وفتح الأوّل وضمّ الثاني وسامراً ومدّة البُحتري في الشعر أو كلاهما لحن وساء من رأى بلد ، لما شرع في بنائه المعنصم نقل ذلك على عسكره فلما انتقل بهم إليها سرّ كلّ منهم برويتها فلزمها هذا الاسم .

قوله : « فبغير سنّة القائم » لعلّ المعنى أن الحسين ﷺ كيف يظهر قبل القائم ﷺ بغير سنّته فأجاب ﷺ بأنّ ظهوره بعد القائم إذ كلّ بيعة قبله ضلالة . قوله ﷺ : « فما أناذا آدم » يعني في علمه وفضله وأخلاقه التي بها تتبعونه وتفضلونه ، وشجب لونه كجمع ونصر وكرم وعني تغيّر ، قوله ﷺ : « ويلزمهما إتياء » أقول : العلة والسبب في إلزام ما تأخّر عنهما من الآثام عليهما ظاهر ، لأنّهما بمنع أمير المؤمنين ﷺ عن حقّه ، ودفعه عن مقامه ، صارا سببين لاختفاء سائر الأئمّة ومغلوبيتهم ، وتسلب أئمّة الجور وغلبتهم إلى زمان القائم ﷺ وصار ذلك سبباً لكفر من كفر ، وضلال من ضلّ ، وفسق من فسق ، لأنّ الإمام مع اقتداره واستيلائه وبسط يده يمنع من جميع ذلك ، وعدم تمكّن أمير المؤمنين صلوات الله عليه من بعض تلك الأمور في أيّام خلافته إنّما كان لما أسّس من الظلم والجور .

وأما ما تقدّم عليهما ، فلا نهما كانا راضيين بفعل من فعل مثل فعلهما من دفع خلفاء الحقّ عن مقامهم ، وما يترتب على ذلك من الفساد ، ولو كانا منكربين لذلك لم يفعلوا مثل فعلهم ، وكلّ من رضي بفعل فهو كمن أتاه ، كما دلّت عليه الآيات الكثيرة ، حيث نسب الله تعالى فعال آباء اليهود إليهم ، وذمهم عليها لرضاهم بها وغير ذلك ، واستفاضت به أخبار الخاصّة والعامة .

على أنّه لا يبعد أن يكون لأرواحهم الخبيثة مدخلا في صدور تلك الأمور عن الأَشقياء كما أنّ أرواح الطيّبين من أهل بيت الرّسالة ، كانت مؤيدة للأَنْبياء والرّسل ، معينة لهم في الخبرات . شفيعا لهم في رفع الكربات ، كما مرّ في كتاب

الامامة .

و مع صرف النظر عن جميع ذلك يمكن أن يؤول بأن المراد إلزام مثل فعال هؤلاء الأتقياء عليهما ، و أنهما في الشقاوة مثل جميعهم لصدور مثل أفعال الجميع عنهما .

قوله : والمنادي من حول الضريح . أي أجيبوا وانصروا أولاد الرسول ﷺ الملهوفين المنادين حول ضريح جدّهم .

قوله ﷺ : والخاف ، أي الجبل المطيف بالدنيا ، ولا يبعد أن يكون تصحيف القاف ، و الجزل بالفتح ما عظم من الحطب و ييس ، والرّكل الضرب بالرّجل وكذا الرّفس .

قوله ﷺ : «لداعيها أي للدّاعي فيها إلى الحق» ولا يجاب مناديا ، أي المستغيث فيها ، و لا يخالف واليها ، أي يطاع والي تلك الفتنة في كل ما يريد والججاج السيد قوله : «جوانبها» لعلّه بدل بعض ، وكذا نظائره .

قوله ﷺ : قال الله عزّ وجلّ « فمنهم شقيّ وسعيد » لعلّه ﷺ فسر قوله تعالى « إلا ما شاء ربك » بزمان الرّجعة بأن يكون المراد بالجنة والنار ، ما يكون في عالم البرزخ ، كما ورد في خبر آخر واستدلّ ﷺ بها على أن هذا الزّمان منوط بمشيئة الله كما قال تعالى ، غير معلوم للخلق على التّعين ، وهذا أظهر الوجوه التي ذكروها في تفسير هذه الآية .

(٧) مقارنة بين بعض النصوص الواردة في " الهفت الشريف " وكتب الاثنى عشرية .

(١) اقدم هنا مقارنة موجزة بين بعض الروايات النصيرية التناسخية في كتاب الهفت الشريف

وبين بعض روايات الاثنى عشرية الواردة في الرجعة . ولعل نتائج هذه المقارنة تؤكد

ما ذهب اليه الشيعي: ((. . . ان التشيع في صورته المتأخرة قد اعتمد على آراء الغلاة

بعد تهذيبها وترتيبها)) (٢)

وكتاب الهفت يحشد مؤلفه الادلة والبراهين على صحة زعمه بتناسخ الارواح

وبعزل اسباب ذلك بالحكمة والعدل الالهي . (٣) ويبدو على مؤلفه المعرفة بفرق الشيعة

وخاصة الغلاة منهم ، ففي هذا الكتاب ذكر صريح لأبي الخطاب ومحمد بن نصير ، (٤)

وتأليه الاثمة ، واسقاط التكاليف الشرعية بالمعرفة وعلم الباطن ، (٦) وانكار يوم القيامة

وتأويله ، (٧) وتأويل الجنة والنار انها في الدنيا ، (٨) وسبع ادوار ، (٩) وشيوعية الاموال ، (١٠)

وبنض المحابة ورميهم بالنصب . (١١)

-
- ١- سبق تعريف عام بكتاب الهفت الشريف الذي عرف باسماء اخرى في المقدمة ص ٥٨-٦٠ .
 - ٢- الملة بين التصوف والتشيع ١٢٩ .
 - ٣- الهفت ١٧ ، ١٣٢ ، ١٣٧ ، ١٩٦ .
 - ٤- الهفت ١٠٠ ، ١٦٣ .
 - ٥- الهفت ٣٥ ، ٩٧ .
 - ٦- الهفت ٤١ ، ٥٠-٤٩ ، ٧٠ ، ١٢٤ ، ١٩٧ .
 - ٧- الهفت ٥٧ ، ١٥٠ .
 - ٨- الهفت ١٧٣ .
 - ٩- اختصاص رقم السبع مما بالغ فيه الاسماعيلية . انظر الهفت ٢٨ ، ٧٨ ، ١٥٠ ، ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٩ .
 - ١٠- الهفت ١٣٥ ، ١٩٠ .
 - ١١- الهفت ٣٤ ، ٩٩ ، ١٦٤ - ١٦٥ ، ١٩٢ ، ١٩٦ .

وفي ثنايا هذا الكتاب روايات مشابهة لروايات الاثنى عشرية في المهدي المنتظر والغيبة والرجعة كما يتضح بالمقارنة ، وهذه نماذج منها .

اما بالنسبة لميلاد الاثمة وخلقهم من نور الهي وروح خاصة ففي الهفت العديد من الروايات المتعلقة بتلك الامور ،^(١) وفيها التشابه ببعض مرويات الاثنى عشرية .

فقد سئل المفيد عن احاديث النور والاشباح فقال: ((أن الأخبار بذكر الاشباح تختلف

الفاظها وتتباين معانيها ، وقد بنت الغلاة عليها اباطيل كثيرة وصنّفوا كتباً لغوا

فيها وهزأوا فيما اثبتوه منه في معانيها ، و اضافوا ما حوته الكتب الى جماعة من

شيوخ اهل الحق وتخرصوا الباطل باضافتها اليهم ، من جعلتها كتاب سموه كتاب الاشباح

والاظلة نسبوه في تأليفه الى محمد بن سنان ولسنا نعلم صحة ما ذكروه في هذا الباب

عنه وان كان صحيحا ، فان ابن سنان قد طعن عليه وهو متهم بالغلو ، فان صدقوا

في اضافة هذا الكتاب اليه فهو ضلال يضلّاه عن الحق ، وان كذبوا فقد تحملوا أوزار

ذلك ، والصحيح من حديث الاشباح الرواية التي جاءت عن الثقات بأن آدم عليه السلام

رأى على العرش اشباحا يلعب نورها ، فسأل الله تعالى عنها فأوحى اليه أنها اشباح

رسول الله وامير المؤمنين والحسن والحسين وفاطمة صلوات الله عليهم ، وأعلمه انه

لولا الاشباح التي رآها ما خلقه ولا خلق سماء ولا ارضا والوجه فيما اظهره الله تعالى

من الاشباح والمصور لآدم أن دله على تعظيمهم وتبجيلهم ، وجعل ذلك اجالا لهم

ومقدمة لما يفترضه من طاعتهم ودليلا على ان مصالح الدين والدنيا لا يتم الا بهم ،

ولم يكونوا في تلك الحال صورا مجيبة ولا ارواحا ناطقة لكنها كانت على مثل

صورهم في البشرية يدل على ما يكونون عليه في المستقبل في الهيئة والنور الذي

١- الهفت الشريف مثلا ١٦-٢٣ ، ٣٠-٣٢ ، ٨٩-٩٠ ، ولاحظ انه قد ذكر الاشعري القمي في الفرق والمقالات ٦٤ ، والنوبختي في فرق الشيعة ٦٧ اصنافا من غلاة الشيعة وذكرنا من مزاعمهم ان البدن مسكن الله وان الله تعالى نور وروح ينتقل في هذه الابدان - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

جعله عليهم دليلاً على نور الدين بهم وصيائه الحق بحججهم ، وقد روى ان اسمائهم كانت مكتوبة اذ ذاك على العرش وأن آدم لما تاب الى الله عز وجل ونجاه بقبول توبته سأله بحقهم عليه ومحلهم عنده فأجابته ، وهذا غير منكر في العقول ولا مضاد للشرع المنقول وقد رواه الثقات المأمونون وسلم لروايته طائفة الحق ولا طريق الى انكاره والله ولي التوفيق ((١).

وقال الجزائري في هذه الاحاديث: ((واما الاخبار الواردة بأوليّة الحقيقية ليس فيه للاضافة مدخل بوجه من الوجوه لانه قد استفاد في الاخبار أن نوره صلى الله عليه وآله أفرزه الله سبحانه من نوره ، وأفرز من ذلك النور انوار الائمة الطاهرين وأفرز من ذلك النور الثاني انوار المؤمنين ، كما سيأتي بيانه في محله انشاء الله تعالى فهو الاول والاخر والظاهر والباطن ومن هذا قال صلى الله عليه وآله كنت نبياً وآدم بين الماء والطين)) (٢).

وقال روح الله الخميني: ((وثبوت الولاية والحاكمية للامام (ع) لا تعني تجرده عن منزلته التي هي له عند الله ، ولا تجعله مثل من عداه من الحكام . فان للامام مقاما محمودا ودرجة سامية وخلافة تكوينية تخضع لولايتها وسيطرتها جميع ذرات هذا الكون . وان من ضروريات مذهبنا ان لأئمتنا مقاما لا يبلغه ملك مقرب ، ولا نبي مرسل . وبموجب ما لدينا من الروايات والاحاديث فان الرسول الاعظم (ص) والائمة (ع) كانوا قبل هذا العالم انوارا فجعلهم الله بعرشه محدقين ، وجعل لهم من المنزلة والزلفي ما لا يعلمه الا الله)) (٣).

-
- ١- المسائل السروية ٤٥٤٤ ، ونقله المجلسي في مرآة العقول ٣٩٠٢٨/٦ وانظر لترجمة محمد بن سنان ص ٥٩-٦٠.
 - ٢- الانوار النعمانية ١٤/١.
 - ٣- الحكومة الاسلامية ٥٢.

ومن عجائب الاثمة عند الاثنى عشرية انه ليس في النبي ولا الاثمة روح واحدة

بل خمس ارواح ، ومنها روح القدس وهي روح اعظم من جبرئيل وميكائيل عليهما السلام ،

وروى الكليني بسنده الى ((محمد بن سنان عن المفضل بن عمر عن ابي عبدالله عليه

السلام قال:)) سألته عن علم الامام بما في اقطار الارض وهو في بيته مرخي عليه سترة ،

فقال: يا مفضل ! ان الله تبارك وتعالى جعل في النبي صلى الله عليه وآله خمسة ارواح:

روح الحياة فيه دبّ ودرج وروح القوة فيه نهض وجاهد وروح الشهوة فيه أكل وشرب

وأتى النساء من الحلال وروح الايمان فيه آمن وعدل وروح القدس فيه حمل النبوة فاذا

قبض النبي صلى الله عليه وآله انتقل روح القدس فصار الى الامام وروح القدس لا ينام

ولا يغفل ولا يلهو ولا يزهو والاربعة الارواح تنام وتغفل وتزهو وتلهو وروح القدس كان

يرى به ((^(١).

وفي رواية اخرى عند الصغار عن ابي حمزة الثمالي عن الباقر ورد فيها قوله

((فينا روح رسول الله صلى الله عليه وآله))^(٢). وفي رواية اخرى عنه يرفعه الى النبي

صلى الله عليه وآله وسلم انه قال: ((. . . الاثمة الهداة من بعدك قد أجرى الله فيهم

روحك وروحهم جرى فيك . . .))^(٣).

والهفت يذكر غيبة القائم ، وان القائم يسكن في غيبته حيث يشاء ، ثم يخرج

من بيت الله الحرام ، واول من يصادفه بالبيعة جبرئيل عليه السلام في سبعين الف

ملك . وفي روايات الاثنى عشرية للقائم غيبة يقال لها الغيبة الكبرى يسكن فيها^(٤)

١- اصول الكافي ٢١٤/١ ، مختصر بصائر ٢٠٢

٢- بصائر الدرجات ٤٧٩-٤٨٠

٣- نفس المصدر ٧٤

٤- الهفت ١٧٢

حيث يشاء ثم يخرج في بيت الله الحرام واول من يبايعه جبرئيل عليه السلام . (١)

وفي الهفت نجد هذه الرواية : ((الهالكون ولد العباس على ايدي قائمنا على ذكره

السلام)) . (٢) وعند الاثنى عشرية بعض النصوص الصريحة ان القائم يقوم ودولة العباسية قائمة فينتقم منهم . (٣)

وفي الهفت ان القائم يخرج ابا بكر وعمر رضي الله عنهما ((عضدين (كذا) طريين

فيحرقهما والله لفتنة للناس بهما ذلك اليوم اعظم من فتنتهم بهما اليوم ، ثم

ينسفهما بالريح . . .)) . (٤) ونحو هذه الالفاظ في روايات الاثنى عشرية . (٥)

وفي الهفت ((عن يحيى بن عمران قال: سمعت علي بن الحسين يقول من ادرك

قائمنا وكان ذا علة برى منه ، ومن مرض شفي منه)) . (٦) ونحو هذا عند الاثنى عشرية

فعن ((ابي عبدالله عليه السلام عن ابيه عن علي بن الحسين عليه السلام انه قال: اذا قام القائم اذهب الله عن كل مؤمن العاهة ورد عليه قوته)) . (٧)

وفي الهفت ((ان الله اختار بين الارواح في الاظلة ثم اسكنها الابدان ، فاذا

خرج قائمنا ورث الاخ الذي آخى الله بينهما في الاظلة ولم يورث الاخ من الولادة

الجسمانية . . .)) . (٨) ونحوه عند الاثنى عشرية ((فعن علي بن ابي حمزة عن ابيه

عن ابي عبدالله وابي الحسن عليهما السلام قالا: لو قد قام القائم لحكم بثلاث لم يحكم

١- انظر مثلاً الكليني/ روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجر ١٨٤/٤ ، الصدوق/ اكمال الدين ٦٢٨ ، المجلسي/ بحار الانوار ٢٩٩/٥٢ ، محمد المدر/ تاريخ ما بعد الظهور ٣٣٩ .

٢- الهفت ١٧١ .

٣- انظر ص ١٨٣ .

٤- الهفت ١٦٤ . وانظر صورة الرواية ص ٤٧٤ ومما يلاحظ ان راوى الخبر الحسن بن علي بن ابي حمزة عن ابيه عن ابي بصير وهو ضعيف كذاب متهم بالغلو وله كتاب خاص في الرجعة ، انظر ص ٢٠ ،

٥- انظر الملحق رقم (٣) .

٦- الهفت ١٧١ .

٧- النعماني/ الغيبة ٣١٨ ، المجلسي/ بحار الانوار ٢٣٥/٥٢ ، ٣٦٤ .

٨- الهفت ١٨٠-١٨١ .

بها احد قبله: يقتل الشيخ الزاني ويقتل مانع الزكاة ، ويورث الاخ اخاه في الاظلة ((١).

وفي الهفت ان القيامة هي خروج علي بن ابي طالب رضي الله عنه وهو دابة

الارض يوسم المؤمن مؤمنا بين عينيه ويوسم الكافر كافرا بين عينيه . وقد وردت (٢)

روايات عديدة عند الاثنى عشرية تفيد ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه هو دابة

الارض ، وهذا ما اعتقدته الخلا منذ السبئية . (٣) (٤)

وفي الهفت معجزات كثيرة للائمة ، منها ان علي بن ابي طالب كلم رسول

الله صلى الله عليه وسلم بعد موته ، ونحوه في روايات الاثنى عشرية وهي من ادلة (٥)

الرجعة عندهم . وفي رواية طويلة في الهفت يعمل علي بن ابي طالب معجزات (٦)

كثيرة منها احياء الموتى فيحذر عمر بن الخطاب رضي الله عنه من سحر بني هاشم . (٧)

وفي روايات عند الاثنى عشرية ان علي بن ابي طالب رضي الله عنه احيى رسول الله

صلى الله عليه وسلم في مسجد قباء ليخبر ابا بكر ظلمه لعلي رضي الله عنهما فيحذر

عمر ابا بكر من سحر بني هاشم . (٨)

المسخ حالة من حالات التناسخ عند بعض فرق الغلاة كالنصيرية والاسماعيلية

الباطنية ، و رغم تحريم ائمة اهل البيت المعصومين عند الشيعة معتقد تناسخ

١- المدوق/الخصال ، مختصر بمائتي ١٧٠ ونقله المجلسي في بحار الانوار ٣٠٩/٥٢ وقال المحقق في الحاشية في تفسير الاظلة ((يعني عالم الاشباح والارواح قبل هذا العالم)) .

٢- الهفت ١٨٣ .

٣- انظر ص ٢٤٤ .

٤- انظر ص ١٢٥-١٢٦ .

٥- الهفت ١٧١ .

٦- انظر ص ٢٧٨ .

٧- الهفت ١٠٣-١١٤ .

٨- انظر ص ٢٧٨-٢٧٩ .

الارواح وانكاره ولعن القائلين به ^(١) ، نجد في روايات الاثنى عشرية التشابه للروايات

الواردة في الهفت الشريف . فقد ورد ان معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنهما يمسح

رجلا حبشيا ^(٢) . ونجد في بعض مصادر الاثنى عشرية الموثقة ما يشابه ذلك فقد روى

الصفار باسناده الى يحيى بن ام طويل ((قال صحبت علي بن الحسين عليه السلام من

المدينة الى مكة وهو على بغلته وانا على راحلة فجزنا وادي ضجنان فاذا نحن برجل

اسود في رقبته سلسلة قال وهو يقول يا علي بن الحسين عليه السلام سقاني سقاك الله

قال فقال علي فوضع رأسه على صدره ثم حرك دابته قال فالتفت فاذا رجل يجذبه وهو

يقول لا نسقه لا سقاه الله قال فحركت براحتي فالحقت بعلي بن الحسين قال فقال لي

اي شيء رأيت فاخبرته قال ذاك معاوية ^(٣) .

ونجد في الهفت هذه الرواية ((سئل ابو عبدالله عن ابليس هل هو ظاهر ام

باطن؟ قال: هو ظاهر بالتراكيب ، باطن في المعرفة . ألم تر الى ذريته في التراكيب

وقد خفيت عليك معرفتهم وانك لا تخالطهم ويخالطونك ولا تعرفهم ونحن نعرفهم .

ثم قال: وان رأيتك مكانهم او معهم افعل ذلك ، او اذا خرجنا نحو الجبانة فذكرني .

فلما كان بعد ذلك كان همّي الوحيد ان اسأله وعندما اجتمعنا في قصر الربيع وهو

ناحية الجبانة ، واذا الناس مقبلون ومدبرون فقلت يا مولاي: وعدتني انك تربيني

المسوخية وامرتني ان اذكرك . قال: فمسح بيده على عيني . ثم قال: انظر فنظرت

١- انظر مثلا الصدوق/عيون اخبار الرضا ٢٠٢/٢ ، الطبرسي/الاحتجاج ٣٤٤ ، الايقاظ ٣٠٤-٣٠٥ .
وقد نص النجاشي في رجاله ٤٦ والطوسي في الفهرست ٤٦ ان للتوبختي كتابا في الرد على اصحاب
التناسخ والفلاة . وذكر آغا بزرك في الذريعة ١٦٧/١ بعض المصنفات الخاصة في الرد على
اصحاب التناسخ . وتكفير الاثنى عشرية لاصحاب التناسخ يوافق ما ذهب اليه اهل السنة والجماعة ،
وقد نص ابن حزم في الاصول والفروع ١٤٥-١٤٦ والفصل ١٦٦/١ على اجماع المسلمين على ابطال
التناسخ وتكفير من يدين به .

٢- الهفت ٦٦-٦٥ .

٣- الصفار/بمائر الدرجات ٣٠٦ . ولاحظ ان الكليني روى بسنده الى جعفر الصادق انه قال: ((. . . ليس
يموت من بني امية ميت الا مسح وزغا . . .)) . انظر روضة الكافي مع مرآة المعقول ط حجر ٣٤٧/٤ .

الى القوم الذين رأيتهم مقبلين ومدبرين قد عاد اكثرهم كلاب وقردة وخنازير وشعالب
وغير ذلك . فقلت: يا مولاي ، من هؤلاء؟ قال هؤلاء ذرية ابليس يخالطون الناس
وهم في المسوخية . فقلت: تبارك الله تعالى . . . ثم قال عليه السلام: هل تعرف
احدا منهم ؟ قلت: وما ظننتهم ممسوخين . قال: فهم ممسوخين وهم عباد الله ،
اصحابك يا مفضل . قلت: انا لله وانا اليه راجعون أف لهم ، وتف عليهم . ثم
قال: اغمض عينيك يا مفضل . فأغمضتهم . فمسح بيده الكريمة على عيني وقال لي:
انظر اليهم ففعلت . واذا بهم قد عادوا لما كانوا عليه . . .))^(١)
ونجد ما يشابه هذه الرواية عند الاثنى عشرية منها ما روى الكليني والصفار
وغيرهما ((عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير قال حجبت مع ابي عبدالله عليه السلام
فلما كنا في الطواف قلت له جعلت فداك يا بن رسول الله يغفر الله لهذا الخلق فقال:
يا ابا بصير ان اكثر من ترى قردة وخنازير قال قلت له ارنبيهم قال فتكلم بكلمات
ثم امر يده على بصرى فرأيتهم قردة وخنازير فهالني ذلك ثم امر يده على بصرى
فرأيتهم كما كانوا في المرة الاولى ثم قال يا ابا محمد انتم في الجنة تحبرون وبين
اطباق النار تطلبون فلا توجدون والله لا يجتمع في النار منكم ثلاثة لا والله ولا اثنان
لا والله ولا واحد))^(٢)

وفي الهفت يفسر مؤلفه الآية ((ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب
الاکبر . . .))^(٣) بان العذاب الادنى عذابهم بتركيبهم في ابدان الممسوخة المنكوسة
((واما العذاب الاكبر فعند قيام القائم حتى ينتقم كل ولي من الاعداء))^(٤) ولقد

١- الهفت ٥٨-٥٩ و ذكر الاشعري القمي في المقالات/عن ابي الخطاب نفسه (انظر ترجمة ص ١٥٠) رواية مشابهة.

٢- الصفار/بصائر الدرجات الكبرى ٢٩٠ ، الراوندي/الخرائج
والجرائح ١٣٥ ، مختصر بصائر ١١١-١١٢.

٣- سورة السجدة ٢١.

٤- الهفت ٦٥-٦٦.

فسرت الاثنا عشرية هذه الآية بالرجعة وانما يختلف الترتيب عندهم ، فالعذاب الأدنى عندهم الرجعة والعذاب الأكبر القيامة ^(١) ، ولهم روايات تقول ان الاثمة والاولياء ينتقمون من اعدائهم في الرجعة . ^(٢)

وفي الهفت نجد ذكرا صريحاً بان الرجعة هي القيامة ، فعن ((ابي حليم قال: سألت محمد الباقر عن قوله تعالى (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن) ^(٣) فقال الباقر: بالرجعة . (فلا كفران لسعيه وانا له كاتبون) فقال الباقر: وذكر الساعة هو ذا هي . ألا ترى الله يقول في كتابه (يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين ءامنوا مشفقون منها ويعلمون انها الحق) ^(٤) وقد مضى عند الاثنى عشرية روايات واقوال تحمل بعض نصوص الآخرة على انها في الرجعة . ^(٥)

وفي الهفت ((. . . واذا مات فردت الروح والنور والنار الى القدة الاولى وترك الجسد في الدنيا . . . ويرد كل شيء الى جوهره الذي خلق منه . . . فما كان من نفس المؤمن فهو من نور حار مديداً بالعقل وما كان من نفس الكافر فهو بارد مديداً بالنار . . .)) ^(٦) ونجد في روايات الاثنى عشرية ان الامام جعفر الصادق فسر قوله تعالى ((يوم هم على النار يفتنون)) ^(٧) فقال يكسرون في الكرة كما يكسر الذهب حتى يرجع كل شيء الى شبهه يعني الى حقيقته ^(٨) . فهذا صرف واضح للنار عن حقيقتها

-
- ١- انظر ص ٢٣٨ ، ٢٤٤ .
 - ٢- انظر ص ٢٣٧ - ٢٤٣ .
 - ٣- نسب المحقق مصطفی غالب هذه الآية الى سورة طه ١١٢ وهي من سورة الانبياء ٩٤ .
 - ٤- الهفت ١٨٤ ، والآية الأخيرة من سورة الشورى ١٨ .
 - ٥- انظر ص ٢١٦ - ٢٢١ .
 - ٦- الهفت ١٥٩ - ١٦٠ .
 - ٧- سورة الذاريات ١٣ .
 - ٨- مختصر بمائر ٢٨ ، الايقاظ ٢٩١ . وهذه الرواية عن احمد بن محمد السيارى من كتابه " الكرات " ، وانظر ص ٢١ .

التي اثبتها الله تعالى واجمع عليها المسلمون ، وان هذا التعليل في الرواية نفس
تعليل القائلين بالتناسخ فلا بد ان يرد الى الدنيا ويميّز كل شيء عن ما ليس منه .
وقد وقع في روايات الاثنى عشرية ((عن عبدالكريم بن عمر عن ابي عبدالله عليه السلام
قال: ما من امام الا ويكرّ في قرنه ويكرّ معه البر والفاجر في دهره حتى يميّز المؤمن
من الفاجر))^(١).

فهذه نماذج من روايات الفرقتين تدل وتشهد على تشابه بعض معتقداتهم

واقوالهم .

١- هكذا نقله الحر العاملي في الايقاظ ٣٦١ ، والرواية عند الحسن بن سليمان في مختصر بصائر ٣٧
مع بعض الاختلاف ، انظر ص ٢٧٥-٢٧٦.

—x ملحق رقم (٣) x—

مجموعة من المصادر التي تسنى لي الوقوف عليها
والتي ورد فيها صلب أو تعذيب أبي بكر وعمر رضي
الله عنهما من قبل المهدي الغائب في زمن

الرجعة

x-x-x-x-x-x-x

ساء اعداء اهل البيت والصحابة رضوان الله عليهم جميعا منذ زمن الفتنة ان يخص رسول الله صلى الله عليه وسلم الشيخين ابا بكر وعمر رضي الله عنهما بمنزلة خاصة دون الصحابة الاخرين حتى ان بعض هؤلاء الاعداء جعل دفنهما في حجرته الشريفة من ظلمهما لاهل البيت بل للامة كلها كما ورد في احاد يشهم المنظومة بصيغة اشعار. (١) ولا مجال لذكر الروايات المطولة والذي يهمننا هنا ان الشيعة الروافض توارثوا بغض ابي بكر وعمر (٢) ويروون ان صدورهم لا يشفي غليلها منهما الا بخروج المهدي وقد روي من طرقهم ان المهدي يخرجهما من قبرهما ويصلبهما ويحرقهما الى غير ذلك من التفاصيل حسب الروايات والتأويلات التي ذكروها. ولولا ان بعض الشيعة المعاصرين انكر هذه القصة وتبرأ منها وبرأ اسلافهم منها لما افردت هذا الملحق الخاص بروايات علمهما وتعذيبهما ولما اثبت بعض المصورات من كتبهم.

فقد رد لطف الله الصافي على ما ذكره محب الدين الخطيب ان من الامور المانعة للتقريب بين اهل السنة والشيعة ايمانهم بالرجعة ، وكذبهم فيما نقله عن السيد المرتضى انه اورد في المسائل الناصرية ان الشيخين ابا بكر وعمر رضي الله عنهما سيرجعان ويصلبان على الشجرة زمن المهدي. (٣) وللأسف الشديد لم اقف على هذه المسائل

١- انظر مثلا الكراچكي / كنز الفوائد ١٣٥ ، الطبرسي / الاحتجاج ٢ / ٣٨٣ ، البياضي / الصراط المستقيم ٣ / ١١٤-١١٥ ، وسيأتي منه في هذا الملحق .

٢- كلمة الرفض والرافضة تشير الى بغض الصحابة وخصوصا الشيخين ابي بكر وعمر ، انظر ص ١٤٦ . ونقل البياضي في الصراط المستقيم ٣ / ٧٦ في علة تسعية الرافضة عن ابن شهر آشوب في مناقب ((قال ابن شهر آشوب : الصحيح ان ابا بصير قال للصادق عليه السلام : ان الناس يسمونا الرافضة ، فقال : والله ما سموكم به ولكن الله سماكم ، فان سبعين رجلا من خيار بني اسرائيل آمنوا بموسى واخيه ، فسموهم رافضة ، فاوحى الله الى موسى اثبت هذا الاسم لهم في التوراة ، ثم ادخره الله لينحلكموه . يا ابا بصير رفض الناس الخير ، واخذوا بالشر ، ورفضتم الشر واخذتم بالخير .)) .

٣- انظر محب الدين الخطيب / الخطوط العريضة ، تحقيق محمد مال الله ، ٦٢ ، ولطف الله الصافي / مع الخطيب في الخطوط العريضة ١٤٦-١٤٩ . ويبدو ان الخطيب نقله عن شاه عبد العزيز الدهلوي في تحفة الاثنى عشرية ٢١٠ ولم يقف بنفسه على موضع النص والله اعلم . وينبغي التنبيه الى ان الصافي اعتمد اسلوب التكذيب في كتابه فمثلا قال ٢٧ ان سورة الولاية المكذوبة ليست في كتاب فصل الخطاب في اثبات تحريف كتاب رب الارباب للمحدث النوري الطبرسي لافي ص ١٨٠ ولا في غيرها ، =

للتحقق من نسبتها اليه ، ولكن قد وجدت هذا المعنى في مواضع كثيرة من كتبهم .
والجدير بالذكر ان طائفة من هذه النصوص لم يصرح فيها باسم ابي بكر وعمر تقية
ممن رواها او استدل بها مراعاة للوقت والطرف الذي هم فيه ، فهذا منهجهم وعلى
سبيل المثال انهم يرمزون اليهما بالحب والطاغوت ، واللات والعزى ، وفرعون وهامان ،
او رمزا اخر ، وربما يعترض معترض فيقول لم يقصد فلان من علمائهم بهما (ابوبكر وعمر)
ولكن بالرجوع الى كتب الشروح والرسائل الخاصة في ذلك يتبين بوضوح ان المراد بهما
الصديق والفاروق ، وللمحقق - عند هم - الكركي رسالة كاملة في هذا الموضوع باسم
(نفحات اللاهوت في لعن الجيت والطاغوت) .^(١) وحقق محمد بن حسن آل العصفور
مسائل حول معنى الناصب والتحقيق عنده وعند غيره ان الناصب من يقدم الجيت والطاغوت
ويعتقد امامتهما .^(٢)

وقبل الدخول في موضوع ابي بكر وعمر رضي الله عنهما في زمن ظهور المهدي
والرجعة ، اثبت نبذة من روايات وافوال الاثنى عشرية في ابي بكر وعمر عموما لتري ما وصل
اليه بغضهم اياهما رضي الله عنهما .

فمن ذلك ان البراءة منهما امرها قد تم فقد روى الكليني ((عن ابي حمزة قال قال لي
ابو جعفر ليلة وانا عنده وطار الى السماء فقال يا ابا حمزة هذه قبة انبياء آدم عليه
السلام وان الله سواها تسعة وثلاثين فية فيها خلق ما عصوا الله طرفة عين)) ، وفي

= ٣ - وبالرجوع الى الصفحة المذكورة فاذا بسورة الولاية المكذوبة امام القارىء . وقد
اطلع المفسر الاثنى عشرى محمد حواد البلاغي على هذه السورة وذكرها في مقدمة
تفسيره " آلاء الرحمن " ص ٢٤ ، ونسبه الى كتاب النورى الطبرسي عن كتاب " بستان
المذاهب " وقد اطلع المجلسى (١١١ هـ) على كتاب البستان هذا وذكر سورة
الولاية في كتابه تذكرة الاثمة ص ١٩ - ٢٠ . وقد كذب الصافي مرة اخرى اذ انكر
(ص ٨٧ - ٨٨) وجود دعاء منمى قريش ، وهذا دعاء معروف في مصادره كما ذكرت .
انظر ص ٣٨٢ .

١ - مخطوط وانظر مثلاً ق ٦ أ ، ق ٧٤ ب ، ولترجمة الكركي انظر ص ٤٥ .

٢ - المحاسن النفسانية في اجوبة المسائل الخراسانية ١٤٦ .

رواية اخرى انها ((ملوثة خلقا تستغيثون بنورهم ولم يعصوا الله طرفة عين ما يدرون خلق آدم ام لم يخلق يبرون من فلان وفلان)) وقال المجلسي في مرآة العقول يشرح هذا الحديث ((من فلان وفلان اي ابي بكر وعمر))^(١) . انظر المصنوع .

وفي رواية اخرى في الكافي قال الباقر ((فوالله ما مات منا ميت قط الا ساخطا عليهما وما منا اليوم الا ساخطا عليهما يوصي بذلك الكبير منا الصغير انهما ظالمانا حقنا ومنعانا فيثنا وكانا اول من ركب اعناقنا وبثقا علينا بثقا في الاسلام لا يسكر ابد حتى يقوم قائمنا او يتكلم متكلمنا ثم قال اما والله لو قد قام قائمنا وتكلم متكلمنا لا بدى من امورهما ما كان يكتنم ولكتم من امورهما ما كان يظهر والله ما اسست من بلية ولا قضية تجرى علينا اهل البيت الا هما اسسا اولها فعليهما لعنة الله والملائكة والناس اجمعين)) . ذكر المجلسي في شرحه : ((اي اظهر بطلان ما كان العامة من عدلها وخلافتها . . .))^(٢) . انظر المصنوع . وحتى قد جعلوا حالهما اسوء من ابليس اللعين نفسه . . .^(٣) وكما ان الائمة الاثنى عشر منصوب عليهم فكذلك ائمة الضلال هم اثنا عشر منصوب عليهم^(٤) .

١- روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجرى ٣٤٧/٤ ، وابو حمزة هو الثمالى سبق ترجمته .

٢- روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجرى ٣٥٦/٤ .

٣- انظر الرواية الطويلة عند المفيد في الاختصاص ١٠٨-١٠٩ .

٤- انظر الطبرسي / الاحتجاج ٥/٢ .

٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩
 ٥٥٠
 ٥٥١
 ٥٥٢
 ٥٥٣
 ٥٥٤
 ٥٥٥
 ٥٥٦
 ٥٥٧
 ٥٥٨
 ٥٥٩
 ٥٦٠
 ٥٦١
 ٥٦٢
 ٥٦٣
 ٥٦٤
 ٥٦٥
 ٥٦٦
 ٥٦٧
 ٥٦٨
 ٥٦٩
 ٥٧٠
 ٥٧١
 ٥٧٢
 ٥٧٣
 ٥٧٤
 ٥٧٥
 ٥٧٦
 ٥٧٧
 ٥٧٨
 ٥٧٩
 ٥٨٠
 ٥٨١
 ٥٨٢
 ٥٨٣
 ٥٨٤
 ٥٨٥
 ٥٨٦
 ٥٨٧
 ٥٨٨
 ٥٨٩

[illegible][illegible]

ولعلماء الاثنى عشرية اقوال في وجوب التبرؤ منها .

نال الصدوق : ((ويجب ان نتبرأ الى الله عزوجل من الاوثان الاربعة والانات الاربعة
وجميع اشياهم واتباعهم ونعتقد فيهم انهم اعداء الله واعداء رسوله
وانهم شر خلق الله ولا يتم الاقرار بجمع ما ذكرناه الا بالتبرؤ منهم
(١) . . .)) انظر المصور .

وقال : ((الدعائم التي بني عليها الاسلام ستة الصلاة والزكاة والصوم والحج
والجهاد والولاية وهي افضلهن . . . الى انه قال . . . والولاية
بالبراءة من اعداء الله)) (٢) .

وقال المجلسي : ((ومما عد من ضروريات دين الامامية استحلال المتعة وحج التمتع
والبراءة من ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية ويزيد بن معاوية وكل من
حارب امير المؤمنين صلوات الله عليه وغيره من الائمة . . .)) (٣) انظر
المصور .

١- الصدوق / رسالة الهداية ق ١١٠ أ . وفي الهامش ((ابي فلان وفلان وفلان
ومعاوية)) . وايضا في الهامش ((عائشة وحفصة وغيرهما)) .

٢- نفس المرجع ق ١١٦ . .

٣- اعتقادات المجلسي ق ١٧ . وكذلك قال حسين بن محمد العصفور (١٢١٦ هـ)
في الانوار الوضیة في العقائد الرضوية ٦٩ وسمى الخلفاء ((المتلصصة الثلاثة)) .

اول ورقة من الهداية

عليهم السلام من التمام والمعرفة الطاهرة جامعة لا يمتد ولا ينقص
او كان غرضنا اثبات المحمد ووضوح البيان لمن انصف نفسه و
تدبر وعرف الحق من الباطل والصدق من الكذب والله الوفاق
للتواب وهو حسناوكم
والوكيل تمت

هداية الشيخ محمد باقر القمي رحمه الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي له الملك والامر وهو احسن الحاكمين وعلى
الله على محمد وآله النبيين وآله الابرااهيمين باب ما
يجب ان يعتقد في التوحيد من فاني اخبار النبي والائمة صلوا
الله عليهم اجمعين قال الشيخ الجليل ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين
بن موسى بن بابويه القمي مصنف هذا الكتاب بحسب ان يشهد
ان الله تبارك وتعالى ما خلق شيئا الا بخلق كله شيئا لا يحسن ولا يحسن
لا يمشي ولا يركب الا بالامر والامانة ولا يخلق شيئا الا بخلق
ما خلق كل شيء محيط بكل شيء لا يوصف بحسب ولا صورة ولا هو
ولا غير ولا يحسن ولا يركب ولا يمشي ولا يركب ولا يمشي ولا يركب
فوق ولا ينزل الا بخلق ولا يمشي ولا يركب ولا يمشي ولا يركب
ولا يمشي ولا يركب ولا يمشي ولا يركب ولا يمشي ولا يركب
ولا يمشي ولا يركب ولا يمشي ولا يركب ولا يمشي ولا يركب
عليها صلاتي وسلاتي على محمد وآله اجمعين لم يولد ولم يولد
يكن له كفوا احد والله شيء لا ينسب له شيء خارج من الخلق
الانفال وما لا يشهد خالق كل شيء لا اله الا هو لا تدركه
الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير والملك
منه فلا اله الا هو لا يلد ولا يولد ولا يمشي ولا يركب

الشيخ محمد باقر القمي
رحمه الله تعالى
في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٠

بشر واصلوا الله عليهم وبحسبان ينسبوا الى الله عز وجل
الانسان الارضية والامانة الارضية ومن جميع اشياهم والاشيا
وتعتقدهم انهم اعداء الله واعداء رسوله وانهم شر
خلق الله ولاهم الا انهم جميع ما ذكرناه الامم البرية منهم ويح
ان يفتقدوا من يعتقدوا وصفا الله على الهدى والمحق
المستقيمة وانهم اخ لنا في الدين واجب علينا نصرة وصيانة
ومولاه ومعاونته ومعاوضته وانهم في الامور
ونكره ما نكره لانفسنا وقيل شهادة وصيانة الصلوة عليه
وتحريم غيبته وتعتقدوا من يخالفون صفاته او يشكوا
على غير الهدى وله ضلال من الطريقة المستقيمة وصبره
كايما من كان من اي قبيلة كان ولا ينجبه ولا يوصيه ولا يرفع اليه
فكذلك اموالنا ولا يجمعها من واحد منا ولا ياراه ولا يظفر
ولا لم اشجته ولا يشاخر من اموالنا انتم بعباد الله عز وجل
ولا يري قول شهادة ولا الصلوة عليه هذا في حال الاختيار
واما في حال القسوة فما يري ان لا يرفع يده عنكم ولا يرفع
اذا جاء الخوف وانما اداء الامانة فانما اداءها الى البراءة
لقول الصادق عليه السلام اداء الامانة ولو لم يبق الا لصديق
عليه صلوات الله عليها باب التينة الثقة في صفة وجبة
عليها في ذلك العالمين فمن تركها فقد خالفها في الامانة
وقارده وقد قال الصادق عليه السلام لو كان في النار التينة
كثارت الصلوة لكنت حادقا والتينة في كل شيء تلغ الدم
فاذا تلغ الدم فلا تقيته وقد اطلق الله جل اسمه المهارم والامانة
الكافرين في حال القسوة فقال جل من قال ينجذ المؤمنون
الكافرين واليائمين وذا المؤمنين ومن يضلوا للظلمين
في شيء الا ان تنصروا منهم نعمة وروي عن الصادق عليه السلام

بشر

نشر

مخالفين بالفصل الانما استخلفان بعد ذلك فيكون الرضا عليهما
من كبر ذلك فهو منك لا رايك ولما خرج النبي صلى الله عليه وآله وهو
كافر ويحيى بن قيس بن الجعدة فانها من خصائص الشيعة ولست بها

عن الائمة عليهم السلام بانها صخرة والعامة وروى عنهم عليهم
السلام ليس من لم يؤمن بكبرنا والذي يظهر من الاخبار هو انه
يخبر الله تعالى في زفرها ثم عليها وقبلها طاعة من المؤمنين فيعتر
بغيرهم بولاية الله ورواهم وجا من الكافرين والمناقضين لا تقام
عاجلها في الدنيا اما المستصفون من المؤمنين فاليه يرجعون الا
ببر القبيحة الكبرى واما جميع الائمة عليهم السلام فقد دلت
الاخبار الكثيرة على رجعة امير المؤمنين صلوات الله عليه
وكثير غيرها على رجعة الحسين عليه وآله وبعض الاخبار على رجوع
النبي صلى الله عليه وآله وسائر الائمة عليهم السلام واما كونهم فيهم
في زمانا فانه عليه السلام او قبله او بعده فالاجابة فيه مختلفة فبحسب
انهم يرجعون بعضه البعض والامة منهم عليهم السلام يحجرون على
روى عنهما صريح الاماميه وقدا وردت الاخبار بالوارثين

من كثير من الاخبار الثاني ولما بد من الائمة ان يكون الائمة فم
الحمد الاصل الا انما الى وان بعد السعال والاضغطة يتقلبون
اجسادهم الثانية قد يكون على قبحهم ويظلمون على قبحهم

وبالافسوزهم ويوقعون فيهم قبحهم ان كانوا مؤمنين وقد يفتقرون
الى ما في السلام وهي الخيف على مشرفها الف تحية وقد يفتقرون الحية
الدنيا فيهم من غشها ولا يكون من فواكها وشيرون من انها
كما قال الله تعالى ولا تحسب الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء
عند ربهم في غيرهم الذين قتلوا في سبيل الله من غشها وان كانوا كافرون
مساندين يذهب بهم الى نار الدنيا فيعذبون في يوم القيمة وان كانوا
مستضعفين فظاهر بعض الاخبار انهم يعلمون ان يوم القيمة لا يتعمون
ولا بعد بور فيجب له شفعات الله تعالى في الدنيا جنونا في غشها
ومار الحلد بل ورد الخبر عن الرضا عليه السلام ان جنودا جدا ايضا كانت
حتى الدنيا لا جنود الحلد ويجب الاذعان بالجنة والثنا على حسب
ورده عن صاحب الشئ مع معلوما وتاويلها بالعلوم والحق والباطل
والاخلاد في الجنة والرد في كبرها والواجب الاذعان بكونها

واليكم بعد هذا التمهيد القائمة من المصادر

— وهي تمثل نماذج — تذكر عذابيها حسب روايات

الشيعة . وسألتزم بالترتيب الزمني لهذه المصادر حسب

الامكان ، وسأنقل بعض عباراتهم لمعرفة اني يتعسر على

اكثر القراء مراجعة هذه المصادر .

١- الفضل بن عمر الجعفي (من اصحاب جعفر الصادق)

ذكر في كتاب منسوب اليه يدعى " السهت الشريف " ، ص ١٦٤ في رواية
 ((. . . حتى يبعث الله قائمهم فيخرجهما غضين طريين فيحرقهما ،
 والله لفتنة للناس بهما ذلك اليوم اعظم من فتنتهم بهما اليوم ، ثم
 ينسفهما بالريح . . .)) . انظر المصور .

١٦٤ ————— المفت الشريف

وعن الحسن بن علي بن ابي الحمزة عن ابيه عن ابي بصير قال : كنا جلوساً
 عند ابي جعفر الباقر علينا منه السلام فجري ذكرهم . قال ابو جعفر : عليهم
 لعنة الله . فانها ضالان مضلان ، والله ما زال في القرون الاولى مبتدأ اول
 ما بعث الله آدم على وجه الارض ، فان الله ، جل ثناؤه ، قد بعث سبعة
 آدميين قبل آدم فما زال في تلك الامم الماضية والقرون السالفة حتى بعث الله
 محمداً فصنع ما وصفناه وما قد علمناه وبلغكم منها ^(١) . فهكذا اراد الله
 لهما حتى يبعث الله قائمهم ^(٢) فيخرجهما عضدين طريين فيحرقهما . والله
 لفتنة ^(٣) للناس بهما ذلك اليوم اعظم من فتنتهم بهما اليوم ، ثم ينسفهما
 بالريح ^(٤) ثم ان الله يبدل السماء غير السماء والارض غير الارض ، فحينئذ
 نستقيم الدنيا لنا ^(٥) عن ابن عبد الله البرقي عن ابن عمر عن خالد بن سالم قال:
 كنا جلوساً عند مولانا جعفر الصادق فذكرنا رجلاً . فقال : لا اعرفه .
 قالوا : ان رجلاً ادرك مفاوز خراسان سبع مرات عامرة . قال منه السلام :
 فك ترون ادركها خراب ؟ وسئل الصادق من الحاضرين عن الدنيا . قال :
 هي اربع مائة دور ، والدور اربع مائة الف سنة ، وفي كل دور سبع آدميين ،
 وفي كل دور آدم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم ^(٦) السلام .
 وعن محمد بن اسماعيل عن البداية ^(٧) قال : دخلت على أبي ^(٨) قلت له :
 جعلت فداك قبل آدمنا هل من آدم ؟ قال : ان الدنيا خلقت اذاً قريبة ايام
 البداية قبل آدمكم هذا آدميون غيره . ألم تقرأ قوله تعالى : « نَحْنُ قَدَرْنَا

(١) في (٤) اسقط الحق من الاصل (وبماكم منها) . (٢) في (٤) اضاف الحق الى
 الاصل (فالتنا على ذكره افضل السلام) واسقط منه (قائمهم) . (٣) في (٤) اضاف (الى
 كل) . (٤) في (٤) اضاف (يضي عظام) . (٥) في (٤) اضاف (آل البيت . والاف
 وانبا عن المؤمنين) . (٦) في (٤) اضاف (وعلى اتباعهم المؤمنين) . (٧) في (٥)
 اسقط (عن البداية) . (٨) في (٤) اسقط (الامام الصادق فضائله عن البداية ثم) واسقط
 (على اب) .

٢- الفضل بن شاذان (٢٦٠هـ)

وهو من يذكر ان له كتاباً في الرجعة (انظر ص ١٩، ٢٥) . نقل المجلسي
في بحار الانوار ٢٨٦ / ٥٢ عنه روايته . انظر المصور .

ج ٥٢

تاريخ الامام الثاني عشر

٣٨٦-

علي عليه السلام قال : لموضع الرجل في الكوفة أحب إلي من دار في المدينة .
وعنه ، عن سعد بن الأصبح قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من كانت له
دار بالكوفة فليتمسك بها .

١٩٩- و باسناده ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : يهزم المهدي عليه السلام السفياني
تحت شجرة أغصانها مدلاة في العجيرة طويفة .

٣٠٠- و باسناده إلى بشير النبال ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : هل تدري
أول ما يبدى به القائم عليه السلام ؟ قلت : لا ، قال : يخرج هذين رطيين غضين فيحرقهما
ويندريهما في الرّيح ، ويكسر المسجد ثم قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : عريش
كعريش موسى عليه السلام ، وذكر أن مقدم مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله كان طيناً وجانبه
جريد النخل .

٣٠١- و باسناده ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا قدم
القائم عليه السلام وثب أن يكسر العائط الذي على القبر فيميت الله تعالى ريعاً شديدة
وصواعق ورعوداً حتى يقول الناس : إنما ذاذا ، فيتفرق أصحابه عنه حتى لا يبقى
معه أحد ، فيأخذ الممول بيده ، فيكون أول من يضرب بالمول ثم يرجع إليه
أصحابه إذا رأوه يضرب الممول بيده ، فيكون ذلك اليوم فضل بعضهم على بعض
بقدر سبقهم إليه ، فيهدمون العائط ثم يخرجهما غضين رطيين فيلعنهما وينبرأ منهما
ويصلبهما ثم ينزلهما ويحرقهما ثم يندريهما في الرّيح .

٣٠٢- و باسناده ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يملك القائم سبع سنين تكون

سبعين سنة من سنينكم هذه .

وعنه عليه السلام قال : كأنني أنظر إلى القائم عليه السلام وأصحابه في نجف الكوفة
كأن على رؤسهم الطير قد فئت أزوادهم و خلقت ثيابهم ، قد أشر السجود بجباههم
ليوث بالنهار ، رهبان بالليل كأن قلوبهم ذير الحديد ، يعطى الرجل منهم قوة
أربعين رجلاً لا يقتل أحداً منهم إلا كافر أو منافق وقد وصفهم الله تعالى بالتوسم في

٣- علي بن ابراهيم القمي (٣٠٧هـ)

روى في تفسيره ٣٩٥/٢ ((عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى (ذرني ومن خلقت وحيداً) قال الوحيد ولد الزنا وهو زفر . . . فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر) قال عذاب بعد عذاب يعذبه القائم عليه السلام)) . الايات من سورة المدثر . واقول: المعلوم ان الرافضة ترمز بزفر لعمر بن الخطاب رضي الله عنه . ورد هذا الرمز في كتاب السهت الشريف ص ٨ في معرفة تزويج ام كلثوم في الباطن باسم (زافر) و اشار مصطفى غالب في الحاشية الى انه ورد في نسخة اخرى (زآخر الظالم) .

روى في تفسيره ٤١٦/٢ ((عن ابي بصير فمهل الكافرين يا محمد امهلهم رويدا لوقت بعد بعث القائم عليه السلام فينتقم لي من الجبارين والطواغيت وبنى امية وسائر الناس)) . وانظر ايضا المجلسي/بحار الانوار ٥٣ / ١٢٠ .

فسر القمي في تفسيره ٣٣/٢-١٣٤ وبين المجلسي مراده ان اوائل سورة القصص ليست في قوم موسى وفرعون وهامان بل في ابي بكر وعمر . انظر قولهم في المصور من بحار الانوار ٥٣ / ٥٤-٥٥ .

٤- ابي النضر محمد بن مسعود العياشي (من علماء القرن الرابع)

روى في تفسيره ٥٦/٢-٨١ عن عبد الاعلى الحلبي ابي جعفر في رواية طويلة في احوال المهدي ، انظر المصور . قال المجلسي في شرح هذه الرواية في بحار الانوار ٥٢ / ٣٤٦ ((ولعل المراد باحداث الحدث احراق الشيخين الطمعونيين فلذا يسمونه الطاغية)) . وقال احمد الاحسائي في شرحه في الرجعة ١١٧ ((ثم يحدث حدثا الظاهر ان المراد من هذا الحديث نبش الاعرابين وحرقهما . . .)) .

- ٥٤ -

تاريخ الامام الثاني عشر

ج ٥٣

أمير المؤمنين صلوات الله عليه « ما لله آية أعظم مني » فإذا رجعوا إلى الدنيا يعرفهم أعداؤهم إذا رأوهم في الدنيا .

٣٢ - فس : « طسم تلك آيات الكتاب المبين » ثم « خاطب نبيه ﷺ فقال : « تتلوا عليك » يا محمد « من نبأ موسى و فرعون بالحق » لقوم يؤمنون إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة - إلى قوله - يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم إنه كان من المفسدين » (١) أخبر الله نبيه بما نال موسى وأصحابه من فرعون من القتل والظلم ، ليكون تعزية له فيما يصيبه في أهل بيته من أئمة .

ثم بشره بعد تعزيته أنه يتفضل عليهم بعد ذلك ويجعلهم خلفاء في الأرض و أئمة على أئمة ، ويردّهم إلى الدنيا مع أعدائهم حتى يستضعفوا منهم ، فقال : « ونريد أن نمنّ على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين ونمكنّ لهم في الأرض ونري فرعون وهامان وجنودهما ، وهم الذين غضبوا آل محمد فحقهم وقوله « منهم » أي من آل محمد « ما كانوا يحذرون » أي من القتل والعذاب . ولو كانت هذه الآية نزلت في موسى و فرعون لقال و نري فرعون و هامان وجنودهما منه ما كانوا يحذرون أي من موسى ولم يقل منهم . فلما تقدّم قوله « ونريد أن نمنّ على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة » علمنا أن « المخاطبة للنبي صلى الله عليه وآله ، وما وعد الله رسوله قائماً يكون بعده والأئمة يكونون من ولده وإنما ضرب الله هذا المثل لهم في موسى و بني إسرائيل و في أعدائهم بفرعون وجنوده .

فقال : إن فرعون قتل بني إسرائيل وظلم ، فأظفر الله موسى بفرعون وأصحابه حتى أهلكهم الله ، و كذلك أهل بيت رسول الله ﷺ أصابهم من أعدائهم القتل والغصب ، ثم يردهم الله ويردّ أعداءهم إلى الدنيا حتى يقتلوه .

وقد ضرب أمير المؤمنين صلوات الله عليه في أعدائه مثلاً مثل ما ضربه الله لهم في أعدائهم بفرعون وهامان ، فقال : أيها الناس إن أول من بغي على الله عز وجل

ج ٥٣

باب الرجعة

- ٥٥ -

على وجه الأرض عناق بنت آدم عليها السلام (١) خلق الله لها عشرين أصبعاً في كل أصبع منها ظفران طويلاً كالمجنجلين العظيمين و كان مجلسها في الأرض موضع جريب فلما بعث الله لها أسداً كالقيل ، و ذئباً كالبعير ، و نسرأ كالحمار ، و كان ذلك في الخلق الأول و سلطهم الله عليها فقتلوا ، ألا وقد قتل الله فرعون وهامان ، و خسف بقارون ، و إنما هذا مثل لأعدائه الذين غصبوا حقه فأهلكهم الله .

ثم قال علي صلوات الله عليه على أثر هذا المثل الذي ضربه : وقد كان لي حق حازه دوني من لم يكن له ، و لم أكن أشركه فيه ، ولا توبة له إلا بكتاب منزل أو برسول مرسل ، و أنسى له بالرسالة بعد عهد عليه السلام ولا نبي بعد عهد ، فأنسى يتوب وهم في برزخ القيامة ، غرته الأمانى و غرته بالله الغرور ، قد أشفى على جرف هار فانهار في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين .

و كذلك مثل القائم عليه السلام في غيبته و هربه و استتاره ، مثل موسى عليه السلام خائف مستتر إلى أن يأذن الله في خروجه ، و طلب حقه و قتل أعدائه ، في قوله «أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا و أن الله على نصرهم لقدير» الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق » (٢) و قد ضرب بالحسين بن علي صلوات الله عليهما مثلاً في بني إسرائيل بادلتهم من أعدائهم حيث قال علي بن الحسين عليه السلام لمنهال بن عمرو : أصبحنا في قومنا مثل بني إسرائيل في آل فرعون يذبحون أبناءنا ويستحيون نساءنا (٣) .

بيان : الخبر الأخير أوردناه في أحوال الحسين عليه السلام و قوله « فلما تقدم » استدلال على أن المراد بفرعون وهامان وجنوده أبوبكر وعمر وأتباعهما لأن الله تعالى ذكر سابقاً عليه « و نريد أن نمن » وهذا وعد و ظاهره عدم تحقق الموعود بعد .

(١) ترى مثل هذا الحديث في أصول الكافي ج ٢ ص ٣٢٧ باب البنى و صدر الحديث : أيها الناس ان البنى يقود أصحابه إلى النار و ان أول من بنى على الله الخ .

(٢) الحج : ٣٩ .

(٣) إشارة إلى قوله تعالى في القصص : ٤ : ان فرعون علا في الأرض و جعل أهلها شيعاً يستخف طائفة منهم يذبح أبناءهم ويستحيى نساءهم انه كان من المفسدين .

٥٦- سورة الانفال- قوله تعالى: قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً ج ٢

٤٨- عن زرارة قال: قال أبو عبد الله عليه السلام (١) سئل أبي عن قول الله: «قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً» (٢) وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَقَالَ: أَنَّهُ [تَأْوِيل] أَمْ يَجِبُ: تَأْوِيلُ هَذِهِ الْآيَةِ، وَلَوْ قَدْ قَامَ قَائِمُنَا بِمَعْنَى سِيرَى مَنْ يَدْرِكُهُ مَا يَكُونُ مِنْ تَأْوِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ، وَلَيُبْلَغُنَّ دِينُ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله مَا بَلَغَ اللَّيْلُ حَتَّى لَا يَكُونَ شَرِكٌ (مُشْرِكٌ خ ل) عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ كَمَا قَالَ اللَّهُ (٣).

٤٩- عن عبد الأعلى الجبلي (الحلي خ ل) قال: قال أبو جعفر عليه السلام: يَكُونُ لِصَاحِبِ هَذَا الْأَمْرِ غَيْبَةٌ فِي بَعْضِ هَذِهِ الشُّعَابِ، ثُمَّ أَوَّمَا بِيَدِهِ إِلَى نَاحِيَةِ ذِي طَوًى، حَتَّى إِذَا كَانَ قَبْلَ خُرُوجِهِ بِلَيَاتَيْنِ انْتَهَى الْعَوْلَى الَّذِي يَكُونُ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَلْقَى بَعْضَ أَصْحَابِهِ، فَيَقُولُ: كَمْ أَنْتُمْ هَاهُنَا؟ فَيَقُولُونَ: نَحْنُ مِنْ أَرْبَعِينَ رَجُلًا، فَيَقُولُ: كَيْفَ أَنْتُمْ لَوْ قَدْ رَأَيْتُمْ صَاحِبَكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: وَاللَّهِ لَوْ بَاوَى بَنَاءُ الْجِبَالِ لِأَوْبَانِهَا مَعَهُ، لَأَتَيْنَاهُمْ مِنَ الْقَابِلَةِ (الْقَابِلُ خ) فَيَقُولُ لَهُمْ: أَشِيرُوا إِلَى ذَوِي أَسْنَانِكُمْ وَأَخْبَارِكُمْ عَشِيرَةً فَيَسِيرُونَ لَهُ إِلَيْهِمْ فَيَنْطَلِقُ بِهِمْ حَتَّى يَأْتُوا صَاحِبَهُمْ، وَيَعْدُهُمْ إِلَى اللَّيْلَةِ الَّتِي تَلِيهَا.

ثم قال أبو جعفر: وَاللَّهِ لَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ وَقَدْ أَسْنَدَ ظَهْرَهُ إِلَى الْحَجَرِ، ثُمَّ يَنْشُدُ اللَّهَ حَقَّهُ نَبِيًّا يَقُولُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ مِنْ يَحَاجُّنِي فِي اللَّهِ فَأَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِاللَّهِ وَمَنْ يَحَاجُّنِي فِي آدَمَ فَأَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِآدَمَ، يَا أَيُّهَا النَّاسُ مِنْ يَحَاجُّنِي فِي نُوحٍ فَأَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِنُوحٍ، يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ يَحَاجُّنِي فِي إِبْرَاهِيمَ فَأَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ، يَا أَيُّهَا النَّاسُ مِنْ يَحَاجُّنِي فِي مُوسَى فَأَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِمُوسَى، يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ يَحَاجُّنِي فِي عِيسَى فَأَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى، يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ يَحَاجُّنِي فِي مُحَمَّدٍ فَأَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِمُحَمَّدٍ صلى الله عليه وآله، يَا

(١) وفي نسخة البرهان رواه عن أبي جعفر (ع).

(٢) وفي نسخة «مُشْرِكٌ» وفي آخر «شُرِكٌ» وفي ثالث «مُشْرِكًا» بدل «فِتْنَةً».

(٣) البرهان ج ٢: ٨١. الصافي ج ١: ٦٦٧. وزاد فيه بعد قوله: كَمَا قَالَ اللَّهُ

«يَسْتَوِي لِبَشَرِكُونِ بِي شَيْئًا». ونقله المحدث العراقي في كتاب اثبات الهداة ج ٧

: ٩٩ عن هذا الكتاب أيضاً.

ج سورة الانفال - قوله تعالى: آمن يجيب المضطر اه - ٥٧ -

يا ايها الناس من يحاجنى فى كتاب الله فانا أولى الناس بكتاب الله ، ثم ينتهى الى المقام فيصلى [عنده] ركعتين ، ثم ينشد الله حقه .

قال أبو جعفر عليه السلام : هو والله المضطر فى كتاب الله ، وهو قول الله : « آمن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء » ويجعلكم خلفاء الارض ، و جبرئيل على الميزاب فى صورة طائر أبيض فيكون أول خلق الله يبايعه جبرئيل ، ويبايعه الثلثمائة والبضعة المشررجلاً ، قال : قال أبو جعفر عليه السلام : فمن ابتلى فى المسير وافاء فى تلك الساعة ، ومن لم يبتل بالمسير فقد عن فراشه ، ثم قال : هو والله قول على بن أبي طالب عليه السلام : « المفقودون عن فرشهم ، وهو قول الله : « فاستبقوا الخيرات أينما تكونوا يأت بكم الله جميعاً » اصحاب القائم الثلثمائة وبضعة عشر رجلاً ، قال : هم والله الأمة الممدودة التى نال الله فى كتابه : « ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة ممدودة » قال : يجمعون فى ساعة واحدة قرعاً كقرع الخريف (١) فيسبح به مكة فيدعو الناس الى كتاب الله سنة نبويه عليه السلام ، فيجيبه نفر يسير ويستعمل على مكة ، ثم يسير فيبلغه أن قد قد غلبه ، فيرجع اليهم فيقتل المقاتلة لايزيد على ذلك شيئاً يعنى السبى ، ثم ينطلق فيدعو الناس الى كتاب الله سنة نبويه عليه وآله السلام ، والولاية لعلى بن أبى طالب عليه السلام . والبرائة من عدوة . ولا يسمى أحداً حتى ينتهى الى البيداء ، فيخرج اليه جيش السفيا نى فيأمر الله الارض فيأخذهم من تحت أقدامهم ، وهو قول الله : « ولوترى اذ فزعوا افلاقوت وأخذوا من مكان قريب وقالوا آمناً به » يعنى بقائم آل محمد « وقد كفروا به » يعنى بقائم آل محمد الى آخر السورة ، ولا يبقى منهم الأرجلان يقال لهما وترو وتر من مراد : وجوههما فى أفقيتهما مشيان القهقري ، يخبران الناس بما فعل بأصحابهما ، ثم يدخل المدينة فتغيب عنهم عند ذلك قريش ، وهو قول على بن أبي طالب عليه السلام : « والله لو دت قريش اى عندها موقفاً واحداً جزر جزور بكل ماملكت وكل ما ملعت عليه الشمس أو غربت ،

(١) القرع : قطع من السحاب متفرقة صفار . قيل وانما خص الخريف لانه اول الشتاء و السحاب فيه يكون متفرقاً غير متراكم ولا مطبق ثم يجتمع بضعه الى بسى بعد ذلك .

٥٨- سورة الانفال- قوله تعالى : أمن يجب المضطراء ج ٢

ثم يحدث حدثاً فاذا هو فعل ذلك ، قالت فريش : اخرجوا بنا الى هذه الطافية ، فوالله ان لا كان تخدياً ما فعل ، ولو كان علوياً ما فعل ، ولو كان فاطمياً ما فعل ، فيمنحه الله أكتافهم ، فيقتل القاتلة ويسبى الذرية ، ثم ينطلق حتى ينزل الشقرة (١) فيبلغه انهم قد قتلوا عامله فيرجع اليهم فيقتلهم مقتلة ليس قتل الحرة (٢) اليها بشىء ، ثم ينطلق يدعو الناس الى كتاب الله وسنة نبيه والولاية املئ بن أبي طالب ^{عليه السلام} والبراءة من عدوه ، حتى اذا بلغ الى الثعلبية (٣) قام اليه رجل من صلب أبيه وهو من أشد الناس ببدنه وأشجعهم بقلبه ، ما خلا ما حب هذا الامر ، فيقول : يا هذا ما تمنع ؟ فوالله انك لتجفل الناس أجفال النعم (٤) أنفيعهم من رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} أم بماذا ؟ فيقول المولى الذي

(١) موضع فى الحجاز .

(٢) الحرة - بفتح الحاء والراء المهملتين - : أرض ذات حجارة بحرة سود كانها حبات بالنار وهي قريبة من حرة بليلى - قرب النخلة - ووة الحرة المشهورة كانت فى أيام يزيد بن معاوية سنة ٦٣ . وسبب ذلك ان اهل المدينة اجتمعوا بعد قتل الحسين (ع) عند عبدالله بن حنظلة بن عامر وبابعهو بالامارة و اخرجوا عامل يزيد من المدينة واطهروا نلع يزيد من الغلظة فلما سمع بذلك يزيد بعث اليهم مسلماً بن عقبة المرى فى اثنا عشر الفأمن اهل الشام وسموه اقييح صنيعة مسرفاً فنزل حرة (المسماة بحرة واقم وهي الحرة الشرقية من حرمى المدينة) وخرج اليه اهل المدينة يعارضونه فكسروهم وقتل من الموالى اثنا آلاف وخمسة رجل ومن الانصار الفأ و اربعة ، وقبل الفأ و سبعة ، ومن فريش ألفاً وثلاث مائة ودخل جنده المدينة مسبووا الاموال وسبوا الذرية واستباح الفروج وحطت منهم ثمان مائة حرة وواحد ، وكان يقال لأولئك الاولاد اولاد الحرة ، ثم احضر الاعيان ابابكة يزيد بن معاوية فلم يرش الا ان يبايعوه على انهم عبيد يزيد بن معاوية فمن تلكا امر بصرب فتقه وكيف كان قمة الحرة ماوية وكانت بعد قتل الحسين (ع) من اشنع شىء جرى فى أيام يزيد بن معاوية لعنه الله تعالى .

(٣) من منازل طريق مكة من الكوفة وفى وجه تسمية الوديع خلاف ذكره الحموى

فى المعجم فراجع .

(٤) جفل الطير من المكان : طردته ، وأبغضت الى الرج الشرايب : أى ذهبت وعلقت

ج ٢ سورة الانفال - قوله تعالى : أمن يجيب المضطراء . - ٥٩ -

ولّى البيعة : والله لتسكنن أو لأضربن الذى فيه عيناك ، فيقول له القائم عليه السلام : اسكت يا فلان ، اى والله ان معى عهداً من رسول الله صلى الله عليه وآله ، هات لى يا فلان العيبة (١) او الطيبة (٢) او الزنقليجة (٣) فيأتيه بها فيقرأ العهد من رسول الله صلى الله عليه وآله ، فيقول : جعلنى الله فداك أعطينى رأسك أقبله فيمطيه رأسه فيقبكه بين عينيه ثم يقول : جعلنى الله فداك جده لنا ببيعة ، فيجده دلهم ببيعة .

قال أبو جعفر عليه السلام : لكأننى أنظر اليهم مصمدين من نجف الكوفة ثلثمائة و بضعة عشر رجلاً ، كأنّ قلوبهم زبر الحديد ، جبرئيل عن يمينه وميكائيل عن يساره ، يسير الرعب امامهم ، كأنّهم رؤساء أمم ، الله يخدمه آلاف من الملكة مسومين حتى اذا صعد النجف ، قال لاصحابه : تعبدوا ليلتكم هذه فيبيتون بين راكم وساجد ينسرعون الى الله حتى اذا أصبح ، قال : خذوا بنا طريق النخيلة (٤) و على الكوفة جند مجند (٥) قلت : جند مجند ؟ قال : اى والله حتى ينتهى الى مسجد راسم عليه السلام بالنجيلة ، فيصلّى فيه ركعتين فيخرج اليه من كان بالكوفة من مرجنها وغيرهم من جيش السفينى ، فيقول لاصحابه : استطردوا لهم ثم يقول كروا عليهم . قال أبو جعفر عليه السلام : ولا يجوز والله الحندق منهم محيرنم يدخل الكوفة فلا يبقى

(١) العيبة : ما يجعل فيه الثياب .

(٢) كذا فى الاصل وفى نسخة البرهان « الطيقة » و ام اطر فيه ولا فيما يضا فيه فى الكتابة فى اللغة على معنى يناسب المقام وقد غلت نسخة البحار من اللفظة رأس .

(٣) الزنقليجة : شبه الكف وهو وعاء ادوات الراعى ، فارسي مررب .

(٤) النخيلة - تصغير نخلة : موضع قرب الكوفة على سمت الشام وهو الموضع الذى

خرج اليه على (ع) اما باقه ما فعل بالانبار من قتل عامله عليها وخطب خطبة مشهورة دم فيها اهل الكوفة وقال : اللهم انى اعد ملتئمهم وملونى فارحنى منهم ، فقال بعد ذلك بأوامر

(٥) جند مجند اى مجموع . وقد اخذت النسخ هيئتها فى نسخة « خندق مضيق »

من الراوى : جند مجند اى وفى ثالثة نسخة « مجنة » ولعل الظاهر ما اخبر به ثم انما

- ٦٠ - سورة الانفال - قوله تعالى : وقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ۚ ج

مؤمن الآ كان فيها أوحن اليها (١) وهو قول أمير المؤمنين على عليه السلام ثم يقول لأصحابه
سيروا الى هذه الطاغية ، فيدعوه الى كتاب الله وسنة نبيه ﷺ ، فيعطيه السفينتي
من البيعة سلماً فيقول له كلب : وهم اخواله [ما] هذا ما صنعت ، والله ما نبأ بك على هذا
أبدأ ، فيقول : ما أصنع ، فيقولون : استقبله فيستقبله ، ثم يقول له القائم ﷺ : خذ
حذرك (٢) فانني أديت اليك وأنا مقاتلك ، فيصبح فيقاتلهم فيمنحه الله اكثافهم . و
يأخذ السفينتي أسيراً ، فينطلق به ويدبجه بيده ، ثم يرسل جريدة خيل (٣) الى الروم
فيستحضرون بقية بنى امية ، فاذا انتهوا الى الروم قالوا : اخرجوا الينا أهل ملتنا
عندكم ، فيأبون ويقولون والله لا نفعل ، فيقول الجريدة : والله لو أمرنا
لفاتلناكم ، ثم ينطلقون الى صاحبهم فيعرضون ذلك عليه ، فيقول : انطلقوا
فاخرجوا اليهم أصحابهم ، فان مؤلاً قد أنوا بسلطان [عظيم] وهو
قول الله : «فلما أحسوا بأسنا اذاهم منها يركضون لا تتركضوا وارجعوا الى ما ترفتم
فيه و مساكنكم لعلكم تسئلون » قال : يعنى الكفو زالتى كنتم تكتزون ،
« قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيداً خامدين »
لا يبقى منهم مخبر ثم يرجع الى الكوفة فيبيع الثلثمائة والبشعة عشر رجلاً الى
الآفاق كلها ، فيمسح بين اكثافهم وعلى صدورهم ، فلا يتعايرون (٤) فى فضاء ولا تبقى
ارض الا نودى فيها شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمداً رسول الله ، و
هو قوله : « وله أسلم من فى السموات والارض طوعاً وكرهاً واليه ترجعون » ولا
يقبل صاحب هذا الامر الجزية كما قبلها رسول الله ﷺ وهو قول الله : « وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى
لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ » .

(١) حن اليه : اشتاق اليه .

(٢) العذر : التحرز ومجانبة الشيء خوفاً منه وقالوا فى تفسير قوله تعالى « غنوا
حذركم » اى خلوا طريق الاحتياط واسلكوه واجعلوا العذر ملكة فى دفع ضرر الاعداء

عنكم والعذر العذر بمعنى واحد كالانزوالاثر :

(٣) الجريدة : خيل لارجالة فيها .

(٤) تعاياه الامر : اصبزه .

- ٩١ -

سورة الأنفال - قوله تعالى : واعلموا انما غنمتم

ج ٢

قال أبو جعفر عليه السلام : يقاتلون والله حتى يوحده الله ولا يشرك به شيئاً، وحتى تخرج
العجوز الضعيفة من المشرق تريد المغرب ولا ينهها احد ، ويخرج الله من الارض
بذرهما ، وينزل من السماء قطرها ، ويخرج الناس عراجهم على رقابهم الى المهدي
عليه السلام ، ويوسع الله على شيعتنا ولولا ما يدركهم (ينجز لهم خل) . من السعادة لبغوا فبيننا
صاحب هذا الامر قد حكم ببعض الاحكام و تكلم ببعض السنن ، اذ خرجت خارجة
من المسجد يريدون الخروج عليه ، فيقول لاصحابه : انطلقوا فتلاحقوا بهم في التمارين
فيأتونه بهم اسرى ليأمر بهم فيذبحون و هي آخر خارجة تخرج على قائم آل محمد
عليه السلام (١) .

٥٠ - عن محمد بن مسلم عن احدهما قال : سألته عن قول الله : فاعلموا انما
غنمتم من شيء كان به خمس وللرسول ولذي القربى ، قال : هم اهل قرابة رسول الله
عليه وآله السلام ، فسألته : منهم اليتامى والمساكين وابن السبيل ؟ قال : نعم (٢)
٥١ - عن ابن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : في الغنيمة يخرج
منها الخمس ، ويقسم ما بقى فيمن قاتل عليه و ولّى ذلك ، فاما الفى ، والا فقال فهو
خالص لرسول الله عليه السلام (٣) .

٥٢ - عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعتان نجدة الحرورى
كتب الى ابن عباس يسأله عن موضع الخمس لمن هو ؟ فكتب اليه : اما الخمس
فاننا نزع اننا لنا ، و يزعم قومنا انه ليس لنا فصبونا (٤) .

٥٣ - عن زرارة و محمد بن مسلم وأبى بصير انهم قالوا له : ما حق الامام فى
أموال الناس ؟ قال : الفى ، والا فقال والخمس ، وكل ما دخل منه فى ، أو أنقال أو خمس

(١) البحار ج ١٣ : ١٨٨ - ١٨٩ . البرهان ج ٢ : ٨١ - ٨٣ . و نقله المحدث

الحرامللى (ره) فى كتاب اثبات الهداة ج ٧ . ٩٩ مختصراً عن هذا الكتاب .

(٢) (٣) البحار ج ٢٠ : ٥٠ - ٥٢ . البرهان ج ٢ : ٨٧ . الوسائل ج ٢ . او اب نسمة

الخمى باب ١ : الصافى ج ١٣ . ٦٦٨ .

(٤) البرهان ج ٢ : ٨٧ . البحار ج ٢٠ : ٥٢ . مجمع البيان ج ٣ : ٥٤٥ .

٥- الحسين بن حطان الخصيبي (٣٥٨هـ)

قد روى في كتابه " الهداية الكبرى " روايتين ذكرت فيهما قصة الصلب والا حراق .
احداهما ص ١٦٢ . انظر المصور .

والاخرى ص ٣٩٢ حديث المفضل بن عمر الطويل جدا في احوال المهدي
والرجعة . انظر المطحوق رقم (٢) ص ٤٢٥ وما بعده .

٦- محمد بن علي بن الحسن بن باهوية الصدوق (٣٨١هـ)

روى في اكمال الدين ص ٢٤٦ ، بسنده عن المفضل بن عمر عن جعفر الصادق
(. . .) فيخرج اللات والعزى طريين فيحرقهما فلفتنة الناس بهما اشد من
فتنة العجل والسامري . . .) . انظر المصور .

روى فيه ايضا ٣٦١ بسنده عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني عن محمد
الجواد (. . .) فاذا دخل (اي المهدي) المدينة اخرج اللات والعزى
فاحرقهما . . .) . انظر المصور .

وروى في عيون اخبار الرضا ١ / ٨ هـ عن المفضل بن عمر اللفظ الذي سبق
عنه .

٤٤٢

من الهداية الكبرى

ابن جواز يحمل رايته الى ابي عبد الله الحسين (صلوات الله عليه) وعلى آبائه الطاهرين ، حتى استشهد وقاتله فكان هذا من دلائله وعجائبه (عليه السلام) .

وعنه عن أبيه عن أحمد بن الحصب عن أبي المطلب جعفر بن محمد بن الفضل عن محمد بن سنان الزاهري عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم عن مديح بن هارون بن سعد ، قال : سمعت أبا الطفيل عامر بن واثلة يقول : سمعت أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول لعمر : من علمك الجهالة يا مغرور ؟ وأيم الله وكنت بصيراً وكنت في دنياك تاجراً نحريراً ، وكنت فيما امرك رسول الله (صلى الله عليه وآله) أركبت وفرشت الغضب ولما أحبيت ان يتمثل لك الرجال قياماً ، ولما ظلمت عترة النبي (صلى الله عليه وآله) بقيح الفعال غير اني اراك في الدنيا قبلاً بجراحة ابن عبد أم معمر تحكم عليه جوراً فيقتلك توفيقاً يدخل والله الجنان على رغم منك ، والله لو كنت من رسول الله (صلى الله عليه وآله) سامعاً مطيعاً لما وضعت سيفك في عنقك ، ولما خطبت على النبر ولكأني بك قد دعيت فأجبت ونودي باسمك فأحجمت لك هتك ستراً وصلباً ولصاحبك الذي اختارك وقمت مقامه من بعده .

فقال عمر : يا ابا الحسن اما تسنحي لنفسك من هذا اليك فقال له أمير المؤمنين (عليه السلام) : ما قلت لك الا ما سمعت وما نطقتم إلا ما علمت .

قال : فمضى هذا يا أمير المؤمنين ؟ قال : إذا أخرجت جيفتكما عن رسول الله (صلى الله عليه وآله) من قبريكما اللذين لم تدفنا فيها الا لثلاً يشك احد فيكما اذا نبشتما ، ولو دفنتما بين المسلمين لشك شك ، وارتاب مرتاب ، وستصلبان على أغصان دوحة يابسة فتورق تلك الدوحة بكما وتفرع وتخضر بكما فتكونا لمن أحبكما ورضي بفعلكما آية ليميز الله الخبيث

٤٤٤

من الطيب ، ولكأني انظر إليكما والناس يسألون ربهم العافية عما بليتهما به ،
قال : فمن يفعل ذلك يا أبا الحسن ؟ قال : عصابة قد فرقت بين السيوف
أغمادها ، وارتضاهم الله لنصرة دينه فيما تأخذهم في الله لومة لائم ،
ولكأني انظر إليكما وقد أخرجتما من قبريكما طريين بصورتيكما حتى
تصلبا على الدوحات ، فتكون ذلك فتنة لمن أحبكما ، ثم يؤق بالنار التي
أضمرت لإبراهيم (صلوات الله عليه) والجرجيس ودانيال وكل نبي وصديق
ومؤمن ومؤمنة وهي النار التي أضرمتموها على باب داري لتحرقوني وفاطمة
بنت رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأبني الحسن والحسين وابنتي زينب
وأم كلثوم ، حتى تحرقا بها ، ويرسل الله إليكما رجلاً مدبرة فتسفكما في اليم
نسفاً ويأخذ السيف من كان منكما ويصير مصيركما إلى النار جميعاً ،
وتخرجان إلى البيداء إلى موضع الخسف الذي قال الله تعالى : ﴿ ولوترى
أذفرهما فلا فوت وأخذوا من مكان قريب ﴾ يعني من تحت أقدامكما .

قال : يا أبا الحسن تفرق بيننا وبين رسول الله (صلى الله عليه وآله)
قال : نعم .

قال : يا أبا الحسن إنك سمعت هذا وأنه حق ؟ قال : فحلف أمير
المؤمنين أنه سمعه من النبي (صلى الله عليه وآله) فبكى عمر وقال اعوذ
بالله مما تقول ، فهل لك علامة ؟ قال : نعم قتل فظيع ، وموت سريع ،
وطاعون شنيع ، ولا يبقى من الناس في ذلك الا ثلثهم وينادي مناد من
السماء باسم رجل من ولدي وتكثر الأفات حتى يتمنى الأحياء الموت مما
يرون من الأهوال ، وذلك مما أستما ، فمن هلك استراح ومن كان له عند
الله خير نجا ثم يظهر رجل من عترتي فيملا الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت
جوراً وظلماً يأتيه الله ببقايا قوم موسى ويحيى له أصحاب الكهف وتنزل
السماء قطرها وتخرج الأرض نباتها .

قال له عمر : فإنك لا تحلف إلا على حق فإنك أن تهددني بفعل

من اكمال الدين

٢٤٥

الشيخ الصدوق

الفضيلة وأعطيتك ان اخرج من صلبه احد عشر مهديا كلهم من ذريتك من
البكر البتول ، وآخر رجل منهم يصلي خلفه عيسى بن مريم علا الارض عدلا
كما ملئت منهم ظمأ وجوراً انجى به من الملكة وأهدى به من الضلالة وأبرى
به من العمى ، وأشفى به المريض فقلت : إلهي وسيدي متى يكون ذلك ؟
فأوحى إلي جل وهز يكون ذلك اذا رفع العلم وظهر الجهل وكثر القراء وقيل
العمل وكثر القتل وقيل الفقهاء الهادين وكثر فقهاء الضلالة والظلمة وكثر الشعراء
وانخذ قبل قبورهم مساجد وحليت المصاحف وزخرفت المساجد وكثر الجور
والفساد وظهر المنكر وأمر امتك به ونهوا عن المعروف واكتفى الرجال بالرجال
والنساء بالنساء ، وصارت الامراء كفرة ، وأولياهم فجرة ، وأعوانهم ظلمة
وذوي الرأي منهم فسقة ، وعند ذلك ثلاثة خسوف : خسف بالشرق وخسف
بالمغرب وخسف بمجزرة العرب وخراب البصرة على يد رجل من ذريتك يتبعه
الزنج ، وخروج رجل من ولد الحسين بن علي ، وخروج الدجال يخرج بالشرق
من سجستان ، وظهور السفينائي ، فقلت : إلهي ومتى يكون بعدي من العن
فأوحى الله إلي وأخبرني ببلاء وفتنة ولد عمي (١) وما يكون وما هو كأن الى
يوم القيامة ، فأوصيت بذلك ابن عمي حين هبطت الارض حين أدت الرسالة
ولله الحمد على ذلك كما حمده النبيون ، وكما حمده كل شيء (٢) قبلي وما هو
خالفه الى يوم القيامة .

(حدثنا) محمد بن ابراهيم بن اسحاق رضي الله عنه قال حدثنا محمد بن
مهم قال حدثنا احمد بن مابندار قال حدثنا احمد بن هلال عن محمد بن ابي حمير
عن الفضل بن عمر عن الصادق جعفر بن محمد عن ابيه عن آباءه عليهم السلام
عن أمير المؤمنين عليه السلام قال قال رسول الله (ص) : لما اسرى بي الى السماء أوحى
(١) ببلاء بني امية وفتنة ولد عمي العباس خ ل .

(٢) كل نب قبلي خ ل .

أكمال الدين

٢٤٦

الى ربي جل جلاله فقال : يا محمد اني اطلعت الى الارض اطلاعة فاخترتك منها
فجعلتك نبياً وشققت لك من اسمي اسماً فأنا الحمدود وأنت محمد ، ثم اطلعت
الثانية فاخترت منها علياً وجعلته وصيك وخليفتك وزوج ابنتك وأبا ذريتك
وشققت له اسماً من اسمائي فأنا العلي الأعلى وهو علي ، وخالقت فاطمة والحسن
والحسين من نور كما ثم عرضت ولايتهم على الملائكة فن قبلها كان عندي من
المقربين ، يا محمد لو ان عبداً عبدني حتى ينقطعم وبصير كالشن البالي . ثم اتاني
جاءداً لولايتهم فما اسكنته جنتي . ولا اظلمت تحت عرشي .

يا محمد تحب ان ترام ؟ قلت : نعم يا رب ، فقال عز وجل : إنهم
رأسك فرفعت رأسي وإذا أنا بأنوار علي وفاطمة والحسن والحسين وعلي بن
الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر وعلي بن موسى ومحمد بن
علي وعلي بن محمد والحسن بن علي ومحمد بن الحسن القائم في وسطهم كأنه كوكب
دري ، قلت يا رب ومن هؤلاء ؟ قال : الأئمة وهذا القائم الذي يحمل حلالتي
ويحرم حرامي وبه انتقم من اعدائي وهو راحية لأوليائي ، وهو الذي يشفي
قلوب شيعتك من الظالمين والجاحدين والكافرين فيخرج اللات والعزى طارين
فيحرقهما فلفتنه الناس يومئذ بهما اشد من فتنة الدجول والصابري

(حدثنا) غير واحد من اصحابنا قالوا حدثنا محمد بن همام عن جعفر بن
محمد الفزاري قال حدثني الحسين بن محمد بن الحرث عن سماعة عن احمد بن الحرث
قال حدثني الفضل بن عمر عن بونس بن ظبيان عن جابر بن يزيد الجعفي قال :
سمعت جابر بن عبد الله الانصاري يقول : لما انزل الله عز وجل على نبيه محمد
صلى الله عليه وآله (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولوا الأمر
منكم) ، قلت : يا رسول الله عرفنا الله ورسوله فن أولوا الأمر الذين قرن
الله طاعتهم بطاعتك ؟ فقال ﷺ : هم خلفائي يا جابر وأئمة المسلمين من بعدي
أولهم علي بن أبي طالب ثم الحسن والحسين ثم علي بن الحسين ثم محمد بن علي

للشيخ الصدوق ٣٦١

(حدثنا) محمد بن احمد الشيباني رضي الله عنه قال حدثنا محمد بن ابي عبد الله الكوفي عن سهل بن زياد الآدي عن عبد العظيم بن عبد الله الحسيني قال قلت لمحمد بن عني بن موسى عليهما السلام : اني لأرجو ان تكون القائم من اهل بيت محمد الذي يملأ الارض قسطاً وعدلاً كما ماثت جوراً وظلماً فقال يا ابا القاسم : ما لنا إلا وهو قائم بأمر الله عز وجل ، وهاد إلى دين الله ولكن القائم الذي يطهر الله عز وجل به الارض من اهل الكفر والجور ويملأها عدلاً وقسطاً هو الذي نخفي على الناس ولادته ، ويغيب عنهم شخصه ويحرم عليهم تسميته ، وهو سمي رسول الله وكنيته عليه السلام ، وهو الذي تطوى له الارض ويذل له كل صعب ويحتم إليه اصحابه عدتهم عدة اهل بدر ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً من اقاصي الارض ، وذلك قول الله عز وجل : (أينما تكونوا يأت بكم الله جيئاً ان الله على كل شيء قدير) ، فإذا اجتمعت له هذه الصفة من اهل الاخلاص اظهر الله أمره ، فإذا كل له المقدر وهو عشرة آلاف رجل خرج باذن الله عز وجل فلا يزال يقتل اعداء الله حتى يرضى الله تعالى .

قال عبد العظيم : فقلت له يا سيدي وكيف يعلم ان الله عز وجل قد رضى ؟ قال : يلقي في قلبه الرحمة ، فإذا دخل المدينة اخرج اللات والعزى فأحرقهما .

(حدثنا) عبد الواحد بن محمد المبدوس العطار رضي الله عنه قال حدثنا محمد بن قتيبة النيشابوري قال حدثنا حمدان بن سليمان قال حدثنا الصقر بن دلف قال : سمعت ابا جعفر محمد بن علي الرضا عليه السلام يقول : ان الامام بعدي ابني علي ، أمره أمري ، وقوله قولي وطاعته طاعتي ، والامام بعده ابنه الحسن أمره أمر أبيه ، وقوله قول أبيه وطاعته طاعة أبيه .

ثم سكنت فقلت له : يا بن رسول الله فمن الامام بعد الحسن ؟ فبكي عليه السلام بكاءً شديداً ، ثم قال : ان من بعد الحسن ابنه القائم بالحق المنتظر فقلت له

٧- ابو جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري (من علماء القرن الخامس)

روى في " دلائل الامامة " ص ٢٤٢ بسنده الى ابي الجارود عن جعفر الصادق ان المهدي يسير الى المدينة ((. . . ثم يدخل المسجد فينقض الحائط حتى يضعه الى الارض ثم يخرج الارزق وزريق لعنهما الله فضين طريقين يكلمهما فيجيبانه فيرتاب عند ذلك المبطلون فيقولون يكلم الموتى فيقتل منهم خمسمائة مرتاب في جوف المسجد ثم يحرقهما بالحطب الذي جمعاه ليحرقا به عليا وفاطمة والحسن والحسين وذلك الحطب عندنا نتوارثه . . .)) . انظر المصور . يشير في هذا النص الى الحادثة المختلقة والتي يروجونها ومفادها ان ابا بكر وعمر وخالد بن الوليد رضي الله عنهم جاءوا الى بيت علي بن ابي طالب وفاطمة رضي الله عنهما فأذ وهما في محاولة اكراههما على بيعة ابي بكر . انظر للقصة بطولها مثلا سليم بن قيس في كتابه " السقيفة " . وقد ذكره الطبرسي في " الاحتجاج " ص ٨٢-٨٧ .

بأشار الكعبة فقال يارب انصرفني ورتعني لانسقط فيقول تبارك وتعالى
 للاملاك: الذين تصعدوا رسول الله يوم بدر ولم يخطوا سرية منهم ولم
 يعضوا اسلحتهم فيأبوء به ثم يباهي من الناس ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا
 يسير الى المدينة فيسجد الناس حتى يرضى ائبى عز وجل فيقتل القوم عساة
 قريبا ليس فيهم الا فرخ ذبيبة ثم يدخل المسجد فيقبض اخايط حتى
 يفضه الى الارض ثم يخرج الارزق ويزريق لشم الله غصين طريين يكسها
 فيجياه فيرتاب عند ذلك المطول فيقولون بكلم الوردى فيقتل منهم حساة
 مرتاب في جوف المسجد ثم يخرجها بالخطب الذي جمعه ليحرقا به عليا
 وفاطمة والحسين والحسين وذلك الخطب عند تناقروا به ويهدم قصر المدينة
 ويسير الى الكوفة فيخرج منها ستة عشر الفا من البرية شاكين في السلاح
 قراء القرآن فبها في الدين قد فرحوا جباههم وسروا رساماتهم وعلمهم
 النفاق وكلمهم يقولون يا بن فاطمة ارجع لاحاجة لما فيك فيضع السيف فيهم
 على ظهر النجف عشية الاثنين من العصر الى العشاء فيقتلهم اسرع من
 جزر جزور فلا بقيت منهم رجل ولا يعاب من اصحابه احد وما قام
 قربان الى الله ثم يدخل الكوفة فيقتل مقاتليها حتى يرضى الله قال فلم
 اعقل المعنى فكنت قبلا ثم قلت جعلت وما يدبره جعلت فذاك متى يرضى
 الله عز وجل قال يا ابا الجارود ان الله ارحم الى ام موسى وهو خير من
 ام موسى وارحم الله الى التحمل وهو خير من التحمل فوكلت الذهب فقال
 لي اعطت الذهب قلت نعم فقال ان الغنائم لربك ثلاثمائة وربع سنين كما
 لبث اصحاب الكهف في كهفهم ثلاث الارض عدلا وقسطا كما ملئت ظلما
 وجورا وبقيح الله عليه شرق الارض وغربها يقتل الناس حتى لا يرى
 إلا دين محمد - بعد - بسيرة سليمان بن داود يدعو النسي والفسر فيجياه
 ويلوي له الارض فيودحي الله اليه فعمل بأمر الله .
 وبهذا الاستناد عن ابي عبد الله جعفر بن محمد الجعفري ، قال حدثنا
 الغمام بن اساميل عن الحسن بن علي عن ابي المري عن عبد الله بن ابي

الف شهر واختار من الناس الانبياء واختار من الانبياء الرسل واختارني
 ومن الرسل فاخترني عليا واختار من علي الحسن والحسين واختار من
 الحسين ائمة يتفون عن التبريل تحريف التالين واتصال البطالين وتناول
 الجاهليين ناسهم باطنهم . وهو ظاهرهم وهو قائمهم
 واخبرني ابو الحسين محمد بن هارون بن موسى ، قال حدثني ابي ، قال
 حدثني ابي علي محمد بن عامر ، قال حدثنا ابي عبد الله جعفر بن محمد الجعفري
 قال حدثنا احمد بن محمد ، قال حدثنا سليمان بن صالح ، قال حدثنا ابو
 الحسين القمصاب عن الفضل بن عمر الجعفي قال سمعت ابا عبد الله يقول :
 قاتلنا اذا قام اشرفت الارض بتوررها واستغى الجباد عن ضوء الشمس
 وصار الليل والنهار واحدا وذعبت الظلمة وغاشى الرجل في زمانه الف
 سنة يولد له في كل سنة غلام لا يولد له جارية بكسره الثوب فيطول عليه
 كلما طال ويثون عليه ابي لوز شاه .
 واخبرني ابو الحسين جعفر بن محمد الجعفري عن محمد بن فضال عن
 ابي الحسن الرضا عليه السلام قال اذا قام الغمام بأمر الله الاملاك بالسلام
 على المؤمنين والجلوس معهم في مجالسهم فاذا اراد واحد حاجته ارسل الغمام
 من بعض الاملاك ان يجعله فيجعله الملك حتى ياتي الغمام فيقضي حاجته
 ثم يرد من المؤمنين المؤمنين من يسجد في السجادة ومنهم من يطعم مع الاملاك
 ومنهم من يفتي مع الاملاك منسج ومنهم من يسبق الاملاك ومنهم من
 يجام الاملاك اليه والواو من اكرم على الله من الاملاك ومنهم من يصعد
 الغمام فانسيا بين مائة الف من الاملاك .

وبهذا الاستناد عن ابي عبد الله جعفر بن محمد ، قال حدثنا محمد بن
 حمران الداعي عن علي بن اسباط عن الحسن بن بشير عن ابي الجارود
 عن ابي جعفر قال سألته متى يقوم قائمكم قال يا ابا الجارود لا تدركون
 انقلت اهل زمانه فقال ولن تدرك اهل زمانه يقوم قائمنا بالحق بعد ابي
 بن الشيعة يدعوا الناس ثلاثا فلا يجيبه احد فاذا كان يوم الرابع تنلق

٨- محمد بن الحسن الطوسي الطقّب بشيخ الطائفة (٤٦٠ هـ)

اشار اشارة الى القضية في تفسير التبيان ٨ / ٢٠ / ١٣١ حيث قال : ((ومن قال ان الاية في هذه الامة حمل فرعون وهامان على فرعون هذه الامة وهامانها)) .
ومراده الاية في اول سورة القصص .

واشار اشارة اخرى في الغيبة ص ٢٨٢ حيث يروى ان القائم يهدم مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرد البيت الى موضعه .

وروى الكشي كما نقله الطوسي في اختيار معرفة الرجال رقم ١٤٧ ص ٩٢ عن عبد الله الجدلي عن امير المؤمنين رضي الله عنه ((. . . وحاجبا الضلالة ومنخراها تبد و مخازيها في اخر الزمان . . .)) . ونقل المجلسي في بحار الانوار ٥٣ / ١٠٩ - ١١٠ اللفظ عن حسن بن سليمان في مختصر بصائر الدرجات عن ابي عبد الله محمد بن العباس بن مروان في تأويل ما نزل من القرآن في النبي وآله صلوات الله عليه وعليهم .

٩- ابو علي الفضل بن الحسن الطبرسي (٥٤٨ هـ)

روى في اعلام الوري ٩٠٩ بسنده الى عبد العظيم بن عبد الله الحسيني بنحو رواية الصدوق .

١٠- ابو منصور احمد بن علي بن ابي طالب الطبرسي (من علماء القرن السادس)

روى في الاحتجاج ٤٤٦ بسنده عن عبد العظيم بن عبد الله الحسيني بنحو رواية الصدوق .

١١- عبد الحميد بن أبي الحديد (٦٥٥هـ)

أشار إليه فقال في شرح نهج البلاغة : ((أما الإمامية فيقولون بالرجعة
ويزعمون أنه سيعاد قوم باعياضهم من بني أمية وغيرهم إذا ظهر أمامهم المنتظر
وأنه يقطع أيدي أقوام وأرجلهم ويسمل عيون بعضهم ويصلب آخرون وينتقم من
أعداء آل محمد صلى الله عليه وآله وسلم المتقدمين والمتأخرين)) . ذكره
عنه المجلسي في بحار الأنوار ١٢٢/٥٣ ، ١٢١/٥١ . وذكره أيضا الحائري
في الزام الناصب ١/٨٤ . أقول : لم أشر على حديث من أحاديث الرجعة
ورد فيه أن أحدا يصلب أو يحرق غير أبي بكر وعمر فكأن هذا نوع من التخصيص
لهما حسب رواياتهم ، اللهم إلا رواية نقلها المجلسي في بحار الأنوار ٥٢/
٢٧٦ ، ٣٠٨/٥٢ عن ابن فهد في المذهب أن المهدي يخرج يوم نيز
ويصلب الدجال على كناسة الكوفة . انظر ص ٤٢٥ وما بعده .

١٢- حسن بن سليمان الحلبي (٨٠٢هـ)

روى في كتابه مختصر بصائر الدرجات روايتين :

أولهما ١٧٦-١٧٧ ، رواية علي بن مهزيار . انظر المصنوع .

وثانيهما ١٧٦ ، حديث المفضل بن عمر الطويل وتفاصيل الصلب المذكورة

ص ١٨٧-١٨٨ . انظر المطحون رقم (٢) ص ٤٢٥ وما بعده .

الارض الامون قد اخلى قلبه الايمان قلت يا سيدي ما يكون بعد ذلك
قال الكورة الكورة الرجعة الرجعة ثم نزل هذه الآية (تردونا لكم الكورة
عليهم وامددناكم بأموال وبنين وجعلناكم اكثر تبعا) .

وعاروجه بالطرق المتعددة عن ابن القاسم جعفر بن محمد بن قلوبه
القمي من كتاب الزوار عن محمد بن جعفر الرزاز عن محمد بن الحسين بن ابي
الخطابي واحد بن الحسن بن علي بن فضال عن ابيه عن مروان بن مسلم
عن يزيد بن مطوية المجلي قال : قلت لابي عبد الله ع ا ع ا بن رسول الله
اخبرني عن اسماعيل الذي ذكره الله تعالى في كتابه حيث يقول : واذكر
في الكتاب اسماعيل انه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا اكان اسماعيل
ابن ابراهيم عليه السلام كان الناس يزعمون انه اسماعيل بن ابراهيم ع ع
فقال عليه السلام ان اسماعيل مات قبل ابراهيم ع ع وان ابراهيم ع ع
كان حجة لله فقام صاحب شريعة طالع من ارسل اسماعيل اذا قلت لموت
كان جعلت فداك قال ذلك اسماعيل بن حر قيل النبي . جنة الله تعالى الى قوم
فكذبوه وقتلوه وسلخوا فورة وجهه فغضب الله تعالى له عليهم فوجه اليه
سلاطيل ملك المذاب فقال له يا اسماعيل انا سلاطيل ملك المذهب
وجي ربي المرة اليك لاعذب قومك بانواع المذاب ان شئت فقال له
اسماعيل لا حاجة لي في ذلك يا سلاطيل فارحمي الله تعالى اليه لما حاجتك
يا اسماعيل فقال اسماعيل يا رب انك اخذت الميثاق لنفسك بالربوبية
ولمحمد ص ا بالنبوة والوصية عليهم السلام بالولاية واخبرت خير
خلقك بما تعمل ائمة بالمسكين بن علي عليها السلام من بعد انبياء وانك
وعدت المسكين عليه السلام ان تكره الى الدنيا حتى يتقيم نفسه من فعل
ذلك به حاجتي اليك يا رب ان تكرهني الى الدنيا حتى انتقم من فعل ذلك
لي كما تكرر المسكين عليه السلام فوعد الله عز وجل اسماعيل بن حر قبل
ذلك فهو بكر مع المسكين ع ع .

وبعد عن محمد بن عبد الله بن جعفر المديني عن ابيه عن علي بن محمد

سنان عن داود بن كنج الرقي قال : قلت لابي عبد الله جعفر بن محمد ع ا ع ا
جعلت فداك اخبرني عن قول الله عز وجل (السايقون السابقون اولئك
المقربون) قال نعم قال الله عز وجل بهذا يوم نرا اطلق في الميثاق قبل ان
يخلق اطلق بالن عام فقلت فسر لي ذلك فقال ان الله عز وجل لا اراد ان
يخلق اطلق خلقهم من طين ورفع لهم نارا فقال ادخلوها فكان اول من
دخلها محمد ه ه ه و ابي اؤميني والحسن والحسين ونسمة من الائمة ع ا ع ا
امام بعد امام ثم اتبعهم شيخهم فهم والله السابقون .

ومن الكتاب ايضا اخبرنا علي بن الحسين الرازي عن محمد بن علي الكوفي
ابن يحيى المطار قال حدثنا محمد بن الحسن الرازي عن محمد بن علي الكوفي
عن الحسن بن محبوب عن عبد الله بن جيلة عن علي بن ابي حمزة عن
ابي عبد الله ع ع ا انه قال لو قام القائم لانكره الناس لانه يرجع اليهم
شيئا موفقا لا يثبت عليه الا من قد اخذ الله ميثقه في الدار الاول .

[نسخة من مقدم من احاديث الرجعة]

ورفقت ايضا من كتاب الساطع المخرج عن اهل الابان تصنيف لسيد
الجيل الورقي السيد بهاء الدين علي بن عبد الكريم بن عبد الحميد الحسيني
ماصورته ، وبالطريق المذكور يرفعه الى علي بن مهزيار قال كنت قائما
في سرقي اذ رأيت قبا يرى النائم قذرا يقول : حج السنة فالتفت
صاحب الزمان وذكر الحديث بطوله ثم قال يا بن مهزيار ومن بعد بهاء الدين
الخير انه اذا فقد العيني وتحرك القربي وسار العباسي وبويج السنياني
يؤذي لولي الله فاخرج بيت الصفا والبروة لي ثمانية وثلاثة عشر سواه
فاجي الى الكوفة فاهدم مسجد هاهنا وبقيعة علي بنائه الاول واهدم ما حوله
من بناء الجبارة واجمع بالناس حجة الاسلام واجي الى قرب فاهدم
الجبارة واخرج من بها وما طرلين فاس بها تجاه البقيع واسر بجنيبي
بعبان عليها فورا فان من تحتها فيفتق الناس بها اشد من الفتحة الاول
ينادي مناد من السماء يا بني انبذي وبارض خذي فيوقف لا يبل على وجهه

١٣ - علي بن يونس العاطي النباطي البياضي (٨٧٧هـ)

ذكر في كتابه الصراط المستقيم الى مستحقي التقديم ٢ / ٢٥٢ ، استدلاله على صحة القول بالرجعة من تفسير الايات في اول سورة القصص وقال : ((فقد ورد ان المستضعفين آل محمد صلى الله عليه واله وسلم وفرعون وهامان الشيخان المتقدمان . ان قيل الاية ظاهرة في بني اسرائيل قلنا ظاهر (نرى) واخواتها تدل على الاستقبال ويؤيده ما في ذلك من الاخبار . وقد ورد فيها رجوع الائمة الاطهار)) .

١٤ - السيد الداماد الاسترآبادي (١٠٤١هـ)

قال في رسالة شرعة التسمية في زمن الغيبة (مخطوط ق ٢٦ أ) في تعليقه على حديث عبد العظيم بن عبد الله الحسيني في صلبهما واحراقهما في الرجعة : ((تنبيه : ولا يخفين على حضرتك ان اللات والعزى هما صنما قريش الذان دعا عليهما امير المؤمنين في دعائه المشهور ودفنا في بيت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وفي حريم قبره ودون اذنه منه ولا من اهل بيته المطهرين القائمين بامر الله عليه وعليهما)) . انظر المصور .

وذكر القضية ايضا ق ٣٦ ب . انظر المصور .

١٥ - محمد بن المرتضى المدعو بالمحسن الملقب بالفيض الكاشاني (١٠٩٠ هـ)

اشار في تفسيره ٢ / ٧٦٠ برواية القمي بدون تصريح .

١٦ - محمد بن الحسن الحر العاملي (١١٠٤ هـ)

اورد في الايقاظ من الهجعة بالبرهان على الرجعة روايتين :

منها رواية عبد العظيم بن عبد الله الحسني عن الصدوق والطبرسي ص ٢٦٩ .
واكتفى من الرواية على عبارة الصلب والاحراق لان ذلك مقصوده .

ومنها رواية ابراهيم مهزيار عن الحسن بن سليمان ص ٢٨٦ .

وذكر ص ٣٧ ؛ انواع من العذاب في الرجعة فقال : ((. . . بالضرب والقتل
والاهانة والصلب والاحراق)) . وقد سبق آنفا ان هذه اشارة الى قضية
الصلب والاحراق .

١٧ - هاشم بن سليمان البحراني (١١٠٢ هـ)

نقل في تفسير البرهان ١ / ٢ / ١٦٥ عن الطبرسي رواية عبد العظيم بن
عبد الله الحسني .

ونقل ٣ / ٢٠ / ٣٢٠ ((عن الشيباني في كشف البيان عن الباقر والصادق
عليهما السلام ان فرعون وهامان هما شخصان من جبابرة قريش يحبيهما الله
تعالى عند قيام القائم من آل محمد عليه السلام في اخر الزمان فينتقم منهما
بما اسلفا)) .

ونقل ٤/٢٩/٤٠١ رواية القمي في تفسيره لآيات سورة المدثر انها في عمر رضي الله عنه وقد سبق .

ونقل في كتابه حلية الابرار ٢/٥٩٧-٥٩٨ نحو ما اعلاه في اول سورة القصص.

وبوب في حلية الابرار ٥/٥٩٨ باب في صلب اللات والعزى واحراقهما واقامة الحد على عائشة ثم اورد فيه احاديث عن الصدوق وابن رستم الطبري والخصيبي ٥/٥٩٨-٦٠٦ .

واورد حديث المفضل بن عمر عن الصادق بطوله ٢/٦٥٢-٦٧٦ مع بعض خلاف عن الخصيبي .

١٨- محمد باقر المجلسي (١١١١هـ)

نقل في بحار الانوار عدة روايات في هذه القضية فمثلا :

رواية العياشي ٥٢/٣٤٦ وسبق .

رواية الصدوق ٥٢/٢٨٣ عن عبد العظيم بن عبد الله الحسني وسبق .

وعن الصدوق ايضا ٥٢/٣٧٩ رواية المفضل بن عمر وسبق .

ومن كتاب فضل بن شاذان ٥٢/٣٨٦ وقد سبق .

من كتاب لم يصرح باسمه ٥٣/١-٣٨ حديث المفضل بن عمر الطويل جدا .

وانظر الملحق رقم (٢) ص ٤١٣ .

عن القمي ٥٣/٥٥ في تفسيره وقد سبق .

عن حسن بن سليمان ٥٣/١٠٤ رواية ابراهيم بن مهزيار وسبق .

وقال في مرآة العقول ط حجرى ٣٧٢/٤ في شرح ما ورد في روضة الكافي
للكليني من خطبة طويلة لا مير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه الى
انه قال : ((. . . واخرجت من ادخل مع رسول الله في مسجده ممن كان
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قد اخرج . . .)) قال المجلسي :
يحتمل ان يكون المراد اخراج جسد الطعنونين الذين دفنا بغير اذنه
مع ان النبي صلى الله عليه واله وسلم لم يأذن لهما لخوذة في مسجده
وادخال جسد فاطمة عليها السلام . . .)) .

ونقل في حق اليقين بالفارسية رواية المفضل بن عمر الطويل كما ذكره محمد
عبد الستار التونسي في بطلان عقائد الشيعة ص ١٠٢ ومحمد منظور النعماني
في الثورة الايرانية في ميزان الاسلام ١٧١-١٧٤ .

وذكر في رسالته اعتقادات مخطوط ق ٢٣-٢٤ كلاما في الرجعة وذكر ان له
رسالة مفردة في الرجعة . اقول : توجد نسخة منها باللغة الفارسية في
مكتبة سالار جنك ، حيدرآباد دكن ، الهند . عقائد Ag60/2 وفيه احاديث
كثيرة سبق ذكرها .

١٩ - نعمة الله الجزائرى (١١١٢هـ)

نقل في الانوار النعمانية ٨٥/٢ رواية المفضل بن عمر .

٢٠ - ابو الحسن العاطلي الفتوني (١١٣٨هـ)

نقل في كتابه مرآة الانوار الذى هو كالمقدمة لتفسير البرهان للبحراني
٣٦٠-٣٦٢ بعض فقرات من حديث المفضل بن عمر .

٢١- احمد الاحسائي (١٢٤١هـ)

نقل في كتابه الرجعة ١٢٨-١٢٩ عن كتاب حلية الابرار لسيد هاشم التوبلي
بسند ه الى عبد العظيم بن عبد الله الحسني وسبق .

ونقل ١٢٩-١٣٠ عن مسند فاطمة لمحمد بن جرير بن رستم الطبري بسند ه الى ابي
الجارود وقد سبق .

ونقل ١٣١-١٣٢ عن مسند فاطمة ايضا بسند ه الى هارون بن سعيد عن
امير المؤمنين . انظر المصور .

ونقل ص ١٨٢ حديث المفضل بن عمر الطويل جدا ، وموضع الاستشهاد ص ١٨٢
و ١٩١-٢٠٠ .

٢٢- عبد الله شير (١٢٤٢هـ)

نقل في حق اليقين ٢٣/٢ رواية المفضل بن عمر ولكن حذف منه موضع ذكر
الصلب بعد ان ذكر اتيان المهدي الى مسجد النبوي في المدينة والسؤال
عن ضجيعي الرسول الله صلى الله عليه وسلم . وانظر صورتها بيانا لمنهج
المؤرخين في طمس بعض المواضع التي يرون فيها اخراج من ذكره مع ابقاء اصله .

طلبها صاحبك ولا أقلته قال : صاحبى طلب منك الاقالة ؟ قال : والله انك لتعلم ان صاحبك طلب منى الاقالة ولم اقله وكذلك تطلبها أنت والله لكأنى بك وبصاحبك وقد اخرجتما طريين حتى تصليا بالبيداء فقال له الثاني : ما هذا ألتكهن فانكم يا ممشر بغى عبد المطلب لم تقول قريش تعرفكم بالكذب أما والله لا ذقت حلاوتها وأنا اطاع . قال : انك تعلم انى لست بكاهن قال له : من يعمل بنا ما قلت ؟ قال : فقى من ولدي من عصابة قد اخذ الله ميثاقها . فقال له : يا أبأ الحسن انى لاعلم انك ما تقول الا حقاً فأسألك بالله ان رسول الله صلى الله عليه وآله سماني وسمى صاحبى ؟ فقال له : والله ان رسول الله صلى الله عليه وآله سماك وسمى صاحبك قال : والله لو علمت انك تريد هذا ما اذنت لك في الدخول ثم قام فخرج . فقال : أبو الطغليل يا أبأ الفضل اسكت فوالله ما علم احداً ما دار بينهما حتى قتل الثاني وقتل أمير المؤمنين عليه السلام . وفيه بسنده عن هارون ابن سعيد قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول : لعمر من علمك الجاهالة يا مغرور ؟ أما والله لو كنت بصيراً و كنت بما أمرك به رسول الله صلى الله عليه وآله في دينك تاجراً نعييراً لركبت العقر واقتربت الغصب ولما احببت ان تتمثل لك الرجال قياماً ولما ظلمت عترة النبي صلى الله عليه وآله بقتيح الفعل غير انى اراك في الدنيا قبلاً من عبد أم معمر تحكم عليه جوراً فيقتلك توفيقاً يدخل به والله الجنان على الرغم منك والله لو كنت من رسول الله صلى الله عليه وآله سامعاً ومطيعاً لما وضعت سيفك على عاتقك ولما خطبت على المنبر ولكأنى بك وقد دعيت فاجبت ونودي باسمك فاحجمت وان لك لهتك ستر وصلب ولصاحبك الذي اختارك وقمت مقامه من بعده .

يا ابن فاطمة ارجع لاحاجة لنا فيك فيضع فيهم السيف على ظهر النجف عشية الاثنين من المعصر الى المعاء فيقتلهم اسرع من جزر جزور فلا يقوت منهم رجل ولا يصاب من أصعابه أحد دماؤهم قربان الى الله . ثم يدخل الكوفة فيقتل مقاتليها حتى يرضى الله عز وجل قال : فلم اعقل المنى فذكرت طويلاً ثم قلت : وما يدريه جعلت فداك متى يرضى الله عز وجل ؟ قال : يا أبأ المارود ان الله أوحى الى أم موسى وهو خير من أم موسى وأوحى الى النحل وهو خير من النحل . فعقلت المذهب . فقال : اعقلت المذهب ؟ قلت : نعم قال : ان القائم عليه السلام ليملك ثلاثمائة وتسع سنين كما ليث اصحاب الكهف في كهفهم يملأ الارض عدلاً وقسطاً كما ملئت ظلماً وجوراً ويشتق الله عليه شرق الارض ومغربها يقتل الناس حتى لا يرى دين الا دين محمد صلى الله عليه وآله يسير بسيرة سليمان بن داود يدعوا الشمس والقمر فيحييانه وتطوى له الارض ويوحى اليه فيعمل بأمر الله .

قوله عليه السلام : ليس فيهم الافوح الزبينية الفوح الرائحة والزبينية شجر طيب الرائحة وهو اشارة الى تنعمهم في الدنيا . وفيه بسنده عن أبي الطغليل عامر بن وائله قال رأيت أمير المؤمنين عليه السلام وهو في بعض ازقة المدينة يمشي وحده فسلمت عليه فانبعث حتى انتهى الى دار الثاني فجلس فنهج استقرت به الارض قال له : من علمك الجاهالة يا مغرور ؟ أما والله لو ركبت العقر وليست الفقر لكأن خيراً لك من المجلس الذي جلست ومن علوك المنابر أما والله لو قبلت قول رسول الله صلى الله عليه وآله واطمعت ما أمرك به لما سميت أمير المؤمنين وكأنى بك وقد طلبت الاقالة كما

هذا وإنه حق ؟ قال : فجلدوا المومنين عليه السلام أنه سمه من النبي صلى الله عليه وآله فيكم عبر وقال : اعدوا بالله ما تقول قبل لذلك علامة ؟ قال : نعم قتل فطابع وموت سريع وطاعون شنيع ولا يبقى من الناس في ذلك الوقت الا ثلثهم وينادي مناد من السماء باسم رجل من ولدي ونكرو الايات حق يتقى الاحياء الموت ما يرون من الأهوان فمن حلك استراح ومن كان له عند الله شيء نعم . ثم يظهر رجل من ولدي يملك الارض عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً يأتيه الله ببقايا قوم موسى ويعتبي له أصحاب الكهف ويؤيده الله باللائكة والجن وشيعتنا المتخلصين وينزل من السماء قطرها وتخرج الارض نباتها فقال له : عمر اني اعلم انك لا تحالف الا على حق فوالله لا تدوق انت ولا أحد من ولدك حلاوة الخلافة . فقال له : أسعد المومنين عليه السلام : ثم انكم لا تردادون لي ولولدي الا مداوة . قال : فلما حضرت عمر الوفاة ارسل الى امير المومنين عليه السلام فقال له يا أبا الحسن : اعلم ان اصحابي قد حالوني ما وليت من امرهم فان رأيت ان تحلفي ؟ فقال أسعد المومنين عليه السلام : أراك ان احللتك أذا قول لك تحليل من قد مضى رسول الله صلى الله عليه وآله وأبنته ؟ ثم ول وهو يقول واسروا الندانة لما راوا المغاب . أقول : وسأني تفصيل ما يفعل المحبة عليه السلام بهذا في حديث المفضل بن عمر .

وفيه مسارواه عن أبي جعفر محمد بن جعفر الطاهري في مسند فاطمة عليها السلام بسنده الى عبد الرحمن القعقعي قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : أما لو قام القائم لقد ردت اليه المحبة حق بعد ما امد ويتنقم لأمه فاطمة عليها السلام منها . قالت :

فقال له عمر : يا أبا الحسن أما نسمي لنفسك من هذا النكون ؟ فقال : له أمير المومنين عليه السلام : ما قالت الا مسامعت من رسول الله صلى الله عليه وآله وما نطقت الا بما علمت . قال : فحق هذا يا أمير المومنين ؟ قال : اذا أخرجت جيفائكما عن رسول الله صلى الله عليه وآله من قبريكما اللذين لم تدفنا فيهما فبارأنا بلاءك احد فيكما اذا نيعتما ولو دفنتما بين المسلمين لعك شاك وارتاب مرتاب ، وصليتما على اقصان دوحات شهرة بسابة فتورق تلك الدوحات بكما وتخرج وتغفر فتكون فتنة لمن أحبكما ورحي بفما لكما ليحيي الله المحييت من الطيب ولكاني انظر اليكما والناس يسألون ربهم العاقبة ما قد بليتما به . قال : فمن يفعل ذلك يا أبا الحسن ؟ قال : عصابة قد فرقت بين السيوف واقامادها وارتيهاهم الله لتصرة دينه فما تأخذهم في الله لومة لائم ولكاني انظر اليكما وقد خارجتما من قبريكما غنيين طريين حق تسلبا على الدوحات فيكون ذلك فتنة لمن أحبكما . ثم يؤتى بالنار التي احترمت لابراهيم عليه السلام ويعتبي بهرحيس ودانيال وكل نبي وصديق ومؤمن ثم يؤمر بالنار وهي النار التي احترقتموها على باب داري لتعزقوني فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآلهه وابني الحسن والحسين وابني زينب ولم كلثوم حق تعزقوا بها ويرسل عليكما ريساً صراً فتتسكنكم في اليوم نسفاً وتأخذ السيف من كان منكما ويصعد معه كما جميعاً الى النار وتخرجان الى البيداء الى موضع الخسف الذي قال الله عز وجل : وولو ترى اذا فزعوا فلا فوت واخذوا من مكان قريب ه ينفى من تحت اقدامكم . قال : يا أبا الحسن يفرق بيننا وبين رسول الله

من حق اليقين

٢٣

في الاخبار الدالة على الرحمة

سار منها ولبوا عليه فيقتلونه فيرجع اليهم نياتونه مهطمين متعني رؤوسهم يكون ويتضرعون ويقولون يا مهدي آل محمد التوبة التوبة فيمظهم وينذرهم ويحذرهم ويستخلف عليهم منهم خليفة ويسير فيثبون عليه بعده فيقتلونه فيرد اليهم انصاره من الجن والقباء ويقول لهم ارجعوا فلا تبغوا منهم بشرا الا من آمن فلولا ان رحمة ربكم وسعت كل شيء وانا تلك الرحمة فرجعت اليهم معكم فقد قطعوا الاعذار بينهم وبين الله وبينني فيرجعون اليهم فوالله لا يسلم من المنة منهم واحد لا والله ولا من الالف واحد قال المفضل ياسيدي فأين تكون دار المهدي وجميع المؤمنين قال دار ملكه الكوفة ومجلس حكمه جامعها وبیت ماله ومقاسم غنائم المسلمين مسجد السهلة وموضع خلواته الذكوات البيض من الغريين قال المفضل يا مولاي كل المؤمنين يكونون الكوفة قال اي والله لا يبقى مؤمن الا كان بها أو حوالها وليكن مربوطا شاة (بحالة فرس خل) منها الف درهم اي والله وليودن أكثر الناس انه اشترى شبرا من أرض السبع بشبر من ذهب والسبع خطة من خطط همدان ولتصيرن الكوفة أربع وخمسين ميلا وليجاورن قصورها كربلا وليصيرن الله كربلا مقلا ومقاما تختلف فيه الملائكة والمؤمنون وليكون لها شأن من الشأن وليكون فيها من البركات ما لو وقف مؤمن ودعا ربه بدعوة لا يعطاه الله بدعوته الواحدة مثل ملك الدنيا الف مرة ثم تنفس ابو عبد الله وقال يا مفضل ان بقاع الأرض تفاخرت ففخرت كعبة البيت الحرام على بقعة كربلا فأوحى الله اليها ان اسكني كعبة ولا تتفخري على كربلا فانها البقعة المباركة التي نودي موسى منها من الشجرة وابنها الربوة التي آوت اليها مريم والمسيح وفيها غسلت مريم عيسى واغتسلت من ولادتها وانها خير بقعة عرج منها رسول الله وقت غيبته وليكونن لشيعتنا فيها خيرة إلى ظهور قائمنا قال المفضل يا سيدي ثم يسير المهدي الى أين قال الى مدينة جدي رسول الله ﷺ فاذا وردا كان له فيها مقام عجيب يظهر فيها مرور المؤمنين وخزني الكافرين قال المفضل يا سيدي ما هو ذلك قال يرد الى قبر جده فيقول يا مشر الخلائق هذا قبر جدي رسول الله فيقولون نعم يا مهدي آل محمد فيقول ومن معه في القبر فيقولون صاحباه وضجيعاه ابو بكر وعمر فيقول وهو اعلم بهما والخلائق كلهم جميعا يسمعون من ابو بكر وعمر وكيف دفننا من بين الخلائق مع جدي رسول الله وعسى المدفون غيرها فيقول الناس يا مهدي آل محمد ما هنا غيرها انها دفنا معه لانها خليفة رسول الله وابوا زوجتيه فيقول هل فيكم من يعرفها فيقولون نعرفها بالصفة وايس ضجيجا جديك غيرها فيقول هل فيكم أحد يقول غير هذا ويثبك فيها فيقولون لا (إلى أن قال «ع»)

ثم يسير المهدي إلى الكوفة وينزل ما بين الكوفة والنجف وعنده أصحابه في ذلك اليوم ستة وأربعون الفا من الملائكة ومثلها من الجن والقباء ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا قال الفضل بأسدي كيف تكون دار الفاسقين الزوراء في ذلك الوقت قال في الجنة الله وسخطه تخربها الفتن وتتر كما جاء والويل لها لمن بها كل الويل من الرايات الصفراء والرايات المغرب ومن كلب الجزيرة ومن الرايات التي تسير إليها من كل قريب أو بعيد والله لينزل بها من صنوف العذاب ما ينزل بسائر الأمم المتمردة من أول الدهر إلى آخره ولنزل بها من العذاب ما لا عين رأت ولا أذن سمعت بمثله ولا يكون طوفان أهلها إلا بالسيف فالويل لمن اتخذ بها مسكنا فإن المقيم بها يبقى بشقائه والخارج منها برحمة الله والله ليبقى من أهلها في الدنيا حتى يقال إنها هي الدنيا وإن دورها وقصورها هي الجنة وإن بناتها من الحور العين وإن ولداتها هم الولدان وليظن أن الله لم يقسم رزق العباد إلا بها وليظهروا فيها من الافتراء على الله وعلى رسوله والحكم بغير كتابه ومن شهادات الزور وشرب الخمر والفجور واكل السمك الدماء ما لا يكون في الدنيا كلها إلا دونه ثم ليخبرها الله بتلك الفتن وتلك الرايات حتى ليمر عليها المار فيقول هنا كانت الزوراء ثم يخرج الحسيني الفتى الصبيح الذي نحو الديلم بصبح بصوت له فيصبح آل احمد اجيبوا الملهوف والمنادي من حول الضريع فتجيبه كنوز الله بالطالقان كنوز وأي كنوز ليست من فضة ولا ذهب بل هي رجال كزبر الحديد على البراذين الشعب بأيديهم الحراب ولم يزل يقتل الظلمة حتى يرد الكوفة وقد صفا أكثر الأرض فيجعلها له مقلا فيتصل به وبأصحابه خبر المهدي ويقولون يا ابن رسول الله من هذا الذي قد نزل باحثنا فيقول اخرجوا بنا إليه حتى ننظر من هو وما يريد وهو والله يعلم أنه المهدي وأنه ليعرفه ولم يرد بذلك الأمر إلا ليعرف أصحابه من هو فيخرج الحسيني فيقول ان كنت مهدي آل محمد فأين هراة جسدك رسول الله وخاتمته ويردته ودرعه الفاضل وعمامة السحاب وفرسه البربرع وناقته المصنأة وبفلكه الدليل وحماره البعفور ونجيته البراق وصحف أمير المؤمنين فيخرج له ذلك ثم يأخذ الهراوة فيفرسها في الحجر الصلب فتورق ولم يرد بذلك إلا ان يرى أصحابه فضل المهدي حتى يبايعونه فيقول الحسيني الله أكبر مد يدك يا ابن رسول الله حتى نبايعك فيمد يده فيبايعه وتبايعه سائر العسكر الذي مع الحسيني إلا أربعين الفا أصحاب المصاحف المعروفين بالزبدي فأنهم يقولون ما هنا إلا سحر عظيم فيختلط العسكران فيقبل المهدي على الطائفة المنحرفة فيعظهم ويدعوهم ثلاثة

٢٣ - علي اليزدي الحائري (١٣٣٣هـ)

نقل نقولات كثيرة في القضية في كتابه الزام الناصب في اثبات الحجة الغائب عليه السلام . ومن هذه النقولات :

في تفسير الايات في اول سورة القصص ٨٢ / ١ وقد سبق .

في سورة العنكبوت ١٠١ / ١ - ١٠٢ ، ١٠٤ ، وقد سبق نحوه .

وذكر في البشارات الساوية بقيام القائم عليه السلام في البشارة الثانية والعشرين من كتاب حورل النبي نسا طويلا ثم شرحه الى ان قال : ((. . . اشارة الى اتيانه بعد ظهوره بعد بنة فيمتحن الناس في الجبت والطافوت . . .)) .
١٤٩ / ١ - ١٥٠ . انظر المصور .

وذكر في البشارة الخامسة والعشرين ١٥٤ / ١ - ١٥٥ عن شعبا النبي في شرح العبارة ((وينتقم من ليوياتان)) . وانظر المصور .

وذكر القضية في طعن الغيبة والانتظار والرجعة ١٦٧ / ١ . انظر الطحق رقم (٢) من ٣٣٩-٣٤٢ .

ذكر ٢٦٢ / ٢ جزء من حديث مفصل بن عمر الطويل جدا .

وذكر ٣٣٧ / ٢ جزء اخر من حديث مفصل بن عمر الطويل جدا .

الزام الناصب

١٤٨

بأعلى الصوت ألا ابتها الجماعة المخصوصة بي والمذخرة المحفوظة المنتصرة
من الله لي من قبلي على وجه الأرض اسرعوا إلى فيقرع الله تلك النداء
اسماعهم حيث ما كانوا من المشرق والمغرب فيأتونه طرفة عين ويحضرون
حوله ويجمعون لديه وهذا هو المراد بالآية والبشارة من اجتماعهم بعد
تفرقهم ولهم بعد شتمهم وإتيانهم أرض مكة وقبلة الإسلام ولما اتفقت الكلمة
من أصحابنا على إعلانه على ملوك الأرض وجميع السلاطين ومحو آثارهم
وانحصار السلطنة به فهو المراد من الحاكم على الجميع فلا يتقادون حينئذ
لأحد غيره ولا لسلطانين لأنه ماحي أثر الكفر والشرك عن الأرض والاختلاف
عن الملل والأديان ويتحد الأديان كما وعد الرحمن في القرآن بقوله ليظهره
على الدين كله ولو كره المشركون وفي الأخرى وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة
ويكون الدين كله لله فيحتمل على هذا أن يكون الدار محرفاً من مهدي
والألف فيكون إشارة إلى الخبر المروي فيه عليه السلام من أنه يحكم بحكم
داود أي يحكم في الناس على الواقع كما كان يحكم داود (ع) وما ذكر من
أنهم يمشون في حجبي ويحفظون أحكامي بشعر بالحديث المروي فيه
من رفعه عليه السلام الاختلاف من بين الناس ويرفع العالم أمناً وبطبع
الناس إياه ومحمداً (ص) والأئمة عليهم السلام .

البشارة الثانية والعشرون

فيه عن الفصل الثاني من كتاب حورل النبي أن أرفعوا أصواتكم في
جبلي المقدس لأنه إلى يوم الصباح وقرب يوم الظلمة ويوم تموج الهواء
ويوم العجاج والمطر وفيه تنتشر كثير من الأمة والشجعان لم يكن مثلهم في
الأولين ولا يأتي مثلهم في الآخرين ينتشرون في الجبال وتكون بين أعينهم

البشارات السماوية بقيام القائم (ع) ١٤٩

فأمر محرقة من ورائهم نار موقدة ذات شفير وشهيق وتكون بين عينيه الأرض كالسنتين المخضرة ومن ورائه القفراء ولا يقدر أحد على الانهزام منه ويتراكم جنده كالخيل القوي المشرح وأصواتهم يرى كصوت الجنود المظيمة المرتفعة في قتل الجبال وهم كالنار المحرقة القشاش وهم مستعدون للحرب بين يديه كالامة القوية والشجمان العلية وتبتلى الامم بغضبة وتسود به الوجوه وامة الصاحب يركضون كالشجمان ويملون الحيطان اخفون طريقهم غضب اعينهم غير تاركه يوم يفر المرء من أخيه ولا ينجيه وتزلزل به الاراضي وترك به السموات وتظلم الشمس والقمر الى أن يقول فيصيح الصاحب قبالة جنده لانهم كثيرون وهم الشجمان وهم مطيعوه فيوم الصاحب يوم عظيم مهول ومن يطبق على ذلك اليوم انتهى والنصاري ياخذون هذه الآيات برهانا على خاتمية المسيح مع انه لم ينقل فيه ظهور صوت ممتاز عنه حين تولده او بعثته قط وباتفاق جميع النصاري ان امته لم تكن كثيرة ولا شجاعا متنازلا وكذا جميع ما ذكر من العلامات وكما يظهر من الاسفار الانجيلية ان المسيح لم يزل كان شارداً منهزماً من اليهود ومختفياً عنهم في البراري والصحاري ولما ظهر من الاشارة الى انقلب الصاحب المخصوص بالقائم المهدي عليه السلام كما هو المبين أيضاً من العلامات المذكورة والبشارات المسطورة في المقام فلا يخفى على من له أدنى بسكة انطباقها عليه لا المسيح وينادي المنادي مقارناً لظهوره حين طلوع الشمس عند قرصها بصوت جلي تسمها أهل السموات والارضين فيحمد نبيه الشريف الى جده الحسين عليه السلام ثم المراد بيوم الظلمة ويوم تموج الهواء والهباج والمطر والريح اشارة الى اتيانه بعد ظهوره بمدينة فيمتحن الناس في الجنت والطاغوت ويأمر الناس بالبراءة عنهما ويتوعد

الزام الناصب

١٥٠

العذاب على من لم يتبرء منهما فيأبى محبوهما وشيختهما عن ذلك فيأمر القائم
الريح الاسود فيهلكهم جميعاً وعدد الامة واصحابه يكون ثلاثمائة وثلاثة
عشر رجلاً من الاقبياء ويكون رجوع الشيعة الخاص وخروج السيد الحسيني
مع جمع كثير ويزول عيسى عليه السلام واصحاب الكهف ورجعت الانبياء
والاوصياء ومعاونة جمع كثير من الملائكة والشجمان وذلك على ما في الحديث
من انه يعطى يومئذ لكل أحد من الشيعة قوة اربعين شجاعاً وقلوبهم أقوى
من الحديد ولو شأوا لقلعوا الجبال الحديد الرواسي والخوف عن قلوبهم
زائل والى قتال الاعداء مائل وبسحقون لاعادى الله سحقاً وينشرهم في الجبال
والقفار انتشاراً واذا طاف بجنوده العالم لا يبقى على الارض من الكافرين
دياراً ولو التجأ الى شجر او كف حجر فينادونه ان عدو الله التجأ الى كنفى
ومخفف عندي فخذوه واقتلوه والمراد بقوله وتكون نار محرقة ونار موقدة
ان المخالف والطاغى عن اطاعته يتلى بالنار الموقدة من ضربه بين أيديه او
ورائه ومن قوله بين يديه البساتين المخضرة الى ما روي فيه وفي زمانه من
ان الله عز وجل ينزل حينئذ بركاته من السماء حتى ان كل شجرة تثر ما شاء
الله وتثقل أغصانها من ثمرتها حتى تنكسر وتوجد ثمرة الشتاء في الصيف
وثمره الصيف في الشتاء وتطر السماء بمطر الرحمة وقد قطع عن العالمين
من يوم السقيفة وغصب خلافة امير المؤمنين عليه السلام فلو ان أحداً خرج
من العراق الى الشام لم يضع قدماً ويرفع الا على العشب والخضر كما ذكر
في الفصل التاسع من كتاب امس النبي ان الجبال حينئذ تقطر ويجري منها
السن وتجري من دار الصاحب عين عذب والمراد من داره مسجد الكوفة
وقد ورد في الحديث ان العيون الجارية من المسجد يومئذ أربعة عين السمن

الزام الناصب

١٥٤

الله اذ قلمت من على الارض المجانين تعلم المدل منك ساكنيها ولذلك لم ترحم
 : المناق لانه حينئذ لا يتعلم المدل منك مع ذلك لمصية في أرض تسكنها
 المقدسون فيا نور الله تملو يدك القاهرة انشاء الله فلا يرون ويرون وتندم
 حسادك وتحرق أعاديك نار غضبك فيا نور الله كنا في غيبتك وعدم حضورك
 واستتارك مأسورا متصرفا ومع ذلك كنا نسلي قلوبنا بذكرك فلا ترجع
 أهل النار فننكسر وتنعدم من كنا في تصرفه واذاه حيث يحى عن الارض
 ذكره واسمه يا نور الله ليست جلالتك بديعة بل انما هي قديمة وتابعوك
 تحصوا عنك في ضيقهم وحديثك دينهم وطريقتهم في الشدة وسيقولون في
 رخائهم انا كنا في غيبتك كالمرأة الحامل المتحملة لضيق المخاض ووجع الارتياض
 وقر بسوء اعمالنا وان بسببه وادبارنا عن المدل اصابنا ما اصابنا ولم ينقطع
 آثار الجبارين عنا فلو انا سمعنا ما اقرعت اسماعنا من كلام ربنا ووعينا
 لقطمت عنا اذى الجبارين من قبل ولادر كنا زمان الفرج والراحة فما جرعناها
 من اذاهم ليست الا بما كسبت أيدينا فانا لم نخلص اعمالنا فأخرنا ظهورك
 فحن السبب في استتارك الى قوله في السيمان السابع والعشرين في الباسوق
 السابع والعشرين في خطاب شمعا لقومه يا قوم ادخلوا مساكنكم واغلقوا عليكم
 أبوابكم مدة اقضاء الغضب فان هذا نور الله سيظهر لديوان العاصين وقلمهم
 من الارض رادا عصيانهم اليهم وستظهر الارض حينئذ دماؤها وقتلاها وسينتقم
 يومئذ نور الله عنهم أي الجبارة والقتلة بسيفه القوي الشديد وفي المباراة
 وينتقم عن ليوياتان وليوياتان يطلق في اصطلاحهم بالمبري تارة على بالاجماع
 والاتفاق وتارة على التحالف والتواخي في الخدعة والاحتيال مأخوذ من ليوتان
 وهي الالة الملتفة لرفاها بها تجذب الاشياء من العالي الى السافل محتوية بالمقد

وزيادة الاموجاج والمراد انتقامه من هؤلاء الى قوله وسيطلب نور الله بستانه وحديقة مهره وصداقه الى باسوق آخر بمنه والى احفظها واتعوض بها ما عصبت واجتلبت الليوياتان .

اقول فالمنصف لو تأمل فيما ذكرت من الايات يرى ان ما اخبر به نبينا في ولده وقضية ليوياتان صريح في اتقاقهم وعهدهم ومواخاتهم في غضب حقوق آباء الحجة المنتقم عجل الله فرجه وطلبه البستان والحديقة في فلك التي خصبها وحازها الليوياتان الاخرين صريح في المقصود سيما بعد ضمية ما يظهر من كلام شعيا في البيان الثاني والثلاثون من كتابه من اول الباسوق الى آخره ما خلاصته ومحصله انه يقوم في سلطته بالمدل وابناء السلاطين اقرب من بعضته ويكون يومئذ يوما يكون فيه ذلك الرجل ولعل المراد بالرجل هو الليوياتان كالمتهزم من الطوفان ينهزم من مكان الى مكان مختفيا هاربا من الرعد والبرق وما نزل من العذائب ويكون ذلك السلطان منقذا كالشط الجاري للظالمين في العطش الشديد او كظل شجرة عظيمة في القفر فلا ينصدع يومئذ العيون وتقرّب الاذان بالسمع والقلوب بالادراك ويتكلم وينصح الاخرس ولا ياتم الجاهل النقي ولا يستعظم المنافق الشقي الى قوله فيحمد للمنافق بس الاوقات واسوأ الساعات لان فكره دائما لاضاعة الحقوق وتكلمه بكلمات لازية المظلوم فانظر ايها المنصف بما صرح في المقام من قرب اولاد السلاطين بمحضره وديوانه من ان ذلك اليوم رجمة الائمة الاتني عشر وفرار الليوياتان فانه وصف المنافقين به ومن كونه باتفاق رفيقه منبها لاضاعة حقوق المظلومين ومصاديق هذه البشارات كلها ظاهرة ومنطبقة على الاول والثاني واثلاثهما شدة الائتلاف وما صنع منها وكذا ما ذكر في آخر

٢٤- محمد علي كربلائي

نقل في رسالة مخطوطة له بعنوان "بيان غيبت حضرت امام موعد" ق ٤٨
عن حسن بن سليمان رواية المفضل بن عمر وموضع ذكر الصلب ق ٥٤ .

٢٥- مجهول

ورد في رسالة "عقد الدرر في شرح بقر بطن عمر" اشعارا في الصلب
والاحراق . قال آغا بزرك الطهراني في الذريعة ٢٨٩/١٥: ((عقد الدرر
في تاريخ وفاة عمر) ويسمى (الحديقة الناضرة) لا اعرف مؤلفه ومن المحتمل
هو الحسن بن سليمان الحلبي صاحب مختصر الدرجات . رتبته على اربعة
فصول وخاتمة على حسب المراد بالسعادة الدائمة وقال رأيت عند (الطهراني
بسامرا) . اقول ووقفت على نسخة اخرى في مكتبة الرضا في رامبور في
الهند تحت رقم (٢٠٠٣) وفيها وقفت على اشعاره التي ضمنها الصلب
والتحريق ق ١١ أ . وانظر المصور .

اول ورقة من رسالة "عقد الدرر"

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الملك السلام ذي الجلال والاكرام على خير الالهام وحيل الانتقام وبلغ المرام وتفرج المحصور عن القلوب التي
بلاستقام بامانة الكفر واهلها الذين اتخذوا آيات الله هزوا وهم لا يوقنون الذين فاتوا وهم كفار فلو كنت عليهم لعنة الله
والناس جميعين لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون واحيا الامان واهلها اذا احاط بهم مصيبة قالوا ان الله وانا اليه راجعون اوك
عليهم صلوات من رحمهم ومن جنود اوليك هم المهندون والصلون واللام على سيد العالمين المعوض الى الخلق جميعين المحصورين بالثبات
بثبات وكازحقا صلواتهم المومنين كذا المصطفى المومنين بانان امان انوار اليقين وكفى الله المؤمنين عبثا الذين نصبه
مما لا يملكون وصراطا واتحدا لانام ورفعهم فكس الامنام عن البيت الحرام جازبا عاتق النواصب للقيام صلى الله عليه واله والها السادة
الكرام المومنين الامام صلوات دائمة ما امت الدنيا والامام والتمهرو الامام الى يوم الحشر والقيام ومعدن من غرائب
الاحبار ومجاليا الاثارة وفاة القتل الزنيم ولا قال الاثيم عزير الخطاب عليه اللعنة والعذاب يوم الحشر والكتاب فها من لب
الابواب وذكرى اولد الابواب والحقيقة النازرة والفرقة الباطنة والظلمة المبرورة والباغية المبرورة بالبيان في نظر وتفكر
فمن شأ فليوم من من شأ فليكنز واجد بان كتب بالنور على جهات الايام والدهور في حجبها عقد الدرر في مخرج منظر عمر
ودنتها على فصول وعامة على سبيل الراد ما السعادة الدائمة الفضل الاول في فصل يوم وفاته وبيان غفارة غايام حبيب و
اهلها العذابة والبغضا لعامة الزهرا بنت خاتمة الانبياء وحيد الكرام والدلالة لاطهار نطقه من خط التبع على مظاهر الواسطة
بأسناد منصرف من محمد بن ابي الهادي عن الحسن بن حسين السامري قال كنت انا وحيد في صبيح الغدادي فثار عن بابي الخياطان
فينا امر قصصا الحسين بن الحسن بن محمد بن الحسن بن علي العسكري عليها السلام بمدينة قم وقرنا الله عليه وصلى الله عليه
عليه فترجت علينا صبيته من دن مراقة فندنا ما غنينا فقالته هو مستغول بعيناه فانه يوم عيد فقلنا سبحان الله الامجاد واعباد
الشيعه وهو اربعة الف طرفة الاخرى يوم الذي يروى يوم الجمعة قالت فان ابن ابي يروى من سيد ابي محمد الحسن عليه السلام ان هذا اليوم
عيد من افضل الايام عند اهل البيت عليهم السلام وعرضوا لهم قلنا فاستاذنا بالفضل عليه وعرفناه بكنا فانه لا فزحت عليه
مرضاة عليه واخبرناه بكنا فخرج علينا ومعه تيز بنز تحت بكائه مع وجمعة فانكرنا ذلك عليه فقالا عليك فاني قد اغفلت
للعيد فقلنا او هذا عيد وكان يوم التاسع من شهر ربيع الاول فاجابنا فادخلنا دارنا واجلسنا على سرير له وقال لي قصت
بولاى ابنا الحسن العسكري عليه السلام مع جماعة من اخوانى كاصدنا في منى من رأى فاستاذنا لادخلنا عليه في مثل هذا اليوم ومن
الثامن من شهر ربيع الاول فرياسينا عليه السلام نداء وعز الى كل واحد من غنمه ان يلبسوا ما يمكنهم من الثياب الجود وكان من بين
هم من يجرى العبد بنفسه قلنا يا ابانا انت واهل بيتك عند اهل البيت في هذا اليوم فرح فقال عليه السلام واي يوم اعظم مرتبة
عند اهل البيت من هذا اليوم ولقد حدثني ابي عليه السلام ان منيفة البان دخلت في هذا اليوم على جدى رسول الله صلى الله عليه
والآله فسمعت رايته ^{عليه السلام} يقول صلى الله عليه وآله مع ولدي الحسن والحسين عليهم السلام يا كوني مع رسول الله صلى الله عليه
عليه وآله تبسم في وجههم ويقول لولدي الحسن والحسين عليهما السلام كلاهنيما لكابركه هذا اليوم وسفادته فانه اليوم الذي
يقهر الله فيه عدو وعدوهم كاد يسيغ فيه دما امكا كلاه فانه اليوم الذي يقهر الله فيه اهل شيعتك وجميعكم كلاه فانه اليوم
الذي يعيد في حق الله تعالى فذلك يوم حاتية ما جليل كلاه فانه اليوم الذي يكره فيه شوكه سبغ صر كا وناصره وركا
سلا فانه اليوم الذي يقهر فيه فرعون اهل بيتي وظالمهم وعاصيهم كلاه فانه اليوم الذي يجد الله فيه العا ممل من على محله

ومن بلاد من سوره ومن مجرى باغيا غاب عن هذا المقام اما ان القيام فمذاق من السورة
قد جازى ارك والبارى يدور والخالق اعل كل مقتدر والذات دستكم ولا امر كره
وانت بالنظر اعل من البشر وللك حكمة هذا الاوان اما ان القيام بحكم الله ذى القدر
والدهر طوعك ولا قدر نافذ وحكمت الان تامر من الضير يا حجة الله يا خير الانام ويا
نور الظلام ويا انوار الوجود ارجو من اهدى ان يلقى ارى العيين دون العين بالنظر
يبتسان كما قال النبى ان من بعد موتها سائر المحضون ويشهدان ملائكة ولا يشبه
على رؤس الملائكة اير البشر ويصلبان على جذعين من خشب ويمر فان لا شك ولا بكسر
هناك ينسج قلوب طال ما طيت هاروت سج بعد لهم بالبشر ويصعدوا شقة الاطماره فتح
ويكشفون بعد البوس والكدر يا اله يا فضل النجا ومن مريم لما فى القرآن والسور
اعدت حبكم ذخر الاخرى نعم النعيم انتم خير مدخرى وليس على عمل ارجو الحاجة به
اذا لا يتكم يا حجة الحق ومن عكم ومن عمار لى ارجو به جنة يوم مقدر
ودونكم يا اول الامر رايته وقت فراق غايها الذى يصير غدا رايته حقا فائتة
جاءت وفي جدها عقد من الدار ثم كل عيطاب مر لى على الولا والبراز طار في الصور
وكذا الناس بين الباقين ومن قد صار من صار بين الكثر القدر من بعد عكم كرسى جل نبى
الصواب احد رب الشرف والفكر صل الاله على ارحمكم امكا ما احسن الوعد بالارادة المحر
وجاد ابدانكم من السحاب وملا
تبسم الدهر من غموم الدرد

حائقة وهي من تمام اتماح الانفس بالسرور وانراج المعرم عن القلب الكور ايها الخلال السور وقدر
من الزهر البور لا تكن من فضل هذا اليوم من العافين ومن السرور في من المايين وتبته تلك التبة الكبرى
وتكذب التبة البشري وما يلج ارباب الجور والسرور واعلم برياض الله والجور فان هذا اليوم من افضل الايام لثبات
المباد وعند سيد المرسلين وعامة النبيين واهل الرضين وتلاية المعصومين وعامة الرضى البور ومن
تابعهم من اهل المعقول والمنقول من الطائفة الحقيق واهل الحق واليقين وينتقل اهل الايمان وذو الدين
ولا يمان ان يتوكلوا في هذا اليوم بالاطمة الذين التنيه ويلبسوا اياكم من الثياب الفاخرة الهيمه وادخاله
السور على الفقر والشفقة الامامية بالصدق فانه من افضل الصدقات واكمل الزكوات ثم ما يقتل العقل الام ولا كره
الزيم جل منها لحيته الفاخر ابيته لا يا مقرب ابيته من الله عليه وآله تلتها وحاز رعاياها وقد رفع
عليها صور ومنها سطره قد همت عليه فاستجاب الله تعالى دعائها عليه وحب ظنه واناج الله له من بقر يديه بطنه
ونقله الى وان كاله وقران وبالله واصلا ما دام الحامية وتجلى روحه الى مجيئه الها وتروى على حاسته مقام النبائه
ومعزبه عذابا يستعيت منه اهل النار النار ومن تابعه من الاشرار من العالمين والمافقين والبائسين والمقا
والمارقين والناكثين والمخدوعين في العالمين هذا اخر ما سمعت به في حق القرينة وروى الروية مع شتت
المصدا واختلاف الاراء وقران على وشقات على وقصور الماني وقديا بال وقلة براعى واضطراب جوارى

نور الله ابراهيم
الافق الفرح والسور

ومن دعاة الاسماعيليه اذكر مقالين :

٢٦ - الاول : جعفر بن منصور اليماني (توفي في عقد الستين من القرن الرابع)

قال في سرائر النطقاء ص ٣٤ كما نقله الاستاذ احسان الهي ظهير في الاسماعيليه ٦٦ (ان القائم يصلب ابا بكر وعمر) . ومما ذكره ايضا ان القائم يدخل المدينة ويخطب خطبة ويهدم القبر ، كما نقله في الاسماعيليه ٧٠٩-٧١٠ .

٢٧ - والثاني : ضياء الدين الاسماعيلي

قال في تفسيره "مزاج التنسيم" ص ٢٧٧ ، كما نقله الاستاذ احسان الهي ظهير في الاسماعيليه ٦٩ ((الزاني لا ينكح الا زانية : يعني الاول والثاني . . . فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة : اي عند نيشهم من قبورهم لدى تعليقهم في جدوع النخل)) .

ومن المعاصرين اذكر هؤلاء :

٢٨ - محمد حسن الشيخ سليمان الاعلمي المهرجاني الحائري

نقل في دائرة المعارف طقم (١٣٧٤هـ) ١ / ٣٥٠-٣٥١ حديث المفضل بن عمر الطويل جد الذي فيه التصريح بصلب والا حراق .

٢٩- محمد رضا الطبسي النجفي

نقل في الشيعة والرجعة ١٣٩ عن البرهان للبحراني تفسيره الاول سورة القصص وقد سبق .

ونقل فيه ٣٢٥ عن مختصر بصائر الدرجات حديث المفضل بن عمر ولكن حذف منه موضع التصريح بالصلب.

ونقل ١٨٩-١٩٠ عن البرهان للبحراني هكذا : ((في البرهان ٢ ص ١١٧٠ عن محمد بن العباس الثقة الجليل باسناده الى ابي بصير عن الصادق (ع) (يوم ينظر المرء ما قد مت يداه ويقول الكافر بالبتني كنت ترابا) يعني علويا يوالي ابا تراب، وفيه عن شرف الدين النجفي باسناده مثله وقال وجاء في باطن تفسير اهل البيت ويؤيد هذا التأويل في قوله تعالى (واما من ظلم فسوف يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا) قال هو الاول يرد الى امير المؤمنين فيعذبه عذابا نكرا ، وعن السيارى يرد الاول الى امير المؤمنين فيعذبه حتى يقول (باليتني كنت ترابا) اي من شيعة ابي تراب)) . ولكن بالرجوع الى البرهان ط الحد يث ٤ / ٢٣٤ فاذا كلمة "الاول" محذوف فيصير التفسير عاما لكل الكفار . ولا حظ ان الرب هو امير المؤمنين حسب هذه الرواية عندهم .

٣٠- السيد جواد السيد آل علي الشاهرودي

نقل في كتابه امام المهدي وظهره ٢٥٦-٢٥٧ رواية القمي في تفسير اول سورة القصص بواسطة البحار كما سبق .

ونقل ٢٥٥ رواية عن بحار الانوار فيها اشارة الى القضية حيث فيها ((. . . ان الله قد احل لنا دمائهم عند قيام الساعة . . .)) .

٣١ - عبد العزيز عبد الحسين ساكدينا

يذكر في كتابه ١٧٧-١٧١ مضمون المعنى لحدِيث الفضل بن عمر ، وأشار
١٧٠ الى الواقعة الغربية بين المهدي وابي بكر وعمر رضي الله عنهم في المدينة .

see Saadedine, Abdul Aziz Abdul Hussain,
Islamic Missionary, The Idea of Mahdi in Twelver Shi'ism,
p. 171-177.

٣٢ - جاسم حسين

يذكر في كتابه ٢٥ ان القائم ينتقم من ظلم عليا وفاطمة رضي الله عنهما ،
ثم في تعليقه على هذا الكلام في ١٦٤ رقم ٨٤ يشير الى رواية ابن شاذان
في اثبات الرجعة ورواية من الكافي للكليني ورواية من علل الشرائع للصدوق
في اقامة الحد على عائشة رضي الله عنها والى نقل المجلسي في بحار الانوار
٣٨-١ / ٥٢ حديث الفضل بن عمر الطويل جدا . ولهذا الحديث انظر

see Hussain, Jassim M., The occultation ص ٢٩٩ رقم (٢) of the Twelfth Imam, n.25, 164, n.84.

ثم اشير هنا اشارة الى ان هذه القضية في الادعية المأثورة عن الاثمة ولو بالايما

وقد سبق .

وفي ختام هذا المطبق ، وبعد هذه الايرادات عن كتب الشيعة ، اثبت ما قاله
احد المعاصرين من الشيعة الاثني عشرية المنكرين للرجعة . قال موسى الموسوي
حفيد المجتهد ومرجع التقليد المشهور بابي حسن الاصفهاني ، في كتاب الشيعة
والتصحيح ١٤٢ : ((وقد يخيل ان الذين كانوا وراء فكرة الرجعة وضعوا الروايات
لاثباتها لم يقصد منها رجعة الاثمة بقدر ما كانوا يقصدون رجعة الاعداء حسب
زعمهم وذلك للانتقام منهم لان هذه الفكرة كانت توطد دعامة التفرقة بين الشيعة
والفرق الاسلامية الاخرى . . .)) . وسبب اختلاق عقيدة الرجعة كما قال ١٤٣ :

((. . . استكمال العداء وتمزيق الصف الاسلامي بمثل هذه الخزعبلات التي دونت^(*) وقيلت في انتقام الائمة من صحابة الرسول الذين خالفوا النص الالهي في امر الامة والخلافة . . .)) .

ثم في نهاية هذا الملحق الذي ورد فيه اكثر من سبعين موضعا من كتب الشيعة تذكر هذه القضية اما بالتصريح او الاشارة ، والذي يحز قلب المؤمن قراءته ، اذكر ما قاله الصحابي الجليل حسان بن ثابت رضي الله عنه في رثاء النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر رضي الله عنهما وجميع الصحابة والتابعين لهم باحسان ، وهو كما ذكره ابن قتيبة في عيون الاخبار ١٦٦/٢ :

ثلاثة برزوا بسبقهم نضرهم ربهم اذا نشروا
عاشوا بلا فرقة حياتهم واجتمعوا في المعات اذ قبروا
فليس من مسلم له بصر ينكر من فضلهم اذا ذكروا

* ((ويقولون أيش هذه الخزعبلات " من عامية المثقفين ويستعملها بعض العامة وهي من الفاظهم الحديثة . وفي مختار المحاح الخزعبيلة: ما اضحكت به القوم يقال هات من بعض خزعبيلاتك)) . انظر البغدادي جلال الحنفي/معجم اللغة العامية ٤٩١/٢ .

x-x-x-x-x-x-x-x

من سورة البقرة:

- ١- الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ... ﴿٢﴾
- ٢- ... إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣﴾
- ٣- كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٤﴾
- ٤- وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُعْقِبُكُمْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ بَيْنَكُمْ أَنْفُسَكُمْ فَتَنْفَكُوا فَاتَّبَعُوهُ أَوْحَى إِلَيْهِ رَبُّكَ فَأَتَيْنَا الْكَافِرَ بِالْحَمْرِ فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّهُ هُوَ الْوَدَّاعُ الْغَافِقُ ﴿٥﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ يَنْمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ ﴿٦﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧﴾
- ٥- قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَذْلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا فَاذْكُوبُوا أَلْتَنَ جُنَّتْ بِالْحَقِّ فذبحوها وما كادوا يفعلون ﴿٨﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْكُوبُوا فِيمَا وَرَاءَ اللَّهِ مَخْرُجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْنُحُونَ ﴿٩﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠﴾
- ٦- أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَاكُفَّرَ النَّاسُ لَا يَشْكُرُونَ ﴿١١﴾
- ٧- أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٢﴾

أَوْ كَالَّذِي مَرَّ

-٩-

عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ
بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ
قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ
فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى
حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى
الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا
تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٩﴾

-١٠- وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ
تُؤْمِنُونَ قَالَ بَلَى وَلَئِنْ لَيْتُمْ سَوِيًّا قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ
الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا
ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٠﴾

من سورة آل عمران:

-١١- وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ
أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ
فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُزَيِّتُ الْأَكْمَامَ وَالْأَنْبُرَ
وَأُخِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ
فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٦١﴾

-١٢- إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ارْقُطْ وَارْفُعَكَ
إِلَى وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ
فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ
فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٦٢﴾

-١٣- وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ
وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ
بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي
قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٦٣﴾

١٤- كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ
وَأِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحِرَ
عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا
إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴿١٨٥﴾

من سورة النساء:

١٥- وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ
الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٥٩﴾

من سورة المائدة:

١٦- وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَتَقَوَّمُوا أَدْكُرُوا
نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا
وَأَتَاكُمْ مَالًا يُؤْتِي أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٠﴾

١٧- إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ
اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَلَدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ
الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ
مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا
بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ
الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ
جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ
مُبِينٌ ﴿١٧٠﴾

١٨- مَا
قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبُ
عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٧٧﴾

من سورة الانعام:

١٩- وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلِ إِنَّ اللَّهَ
قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٧﴾

من سورة الاعراف:

٢٠ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ
مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ ﴿٢٠﴾

٢١ وَأَخْبَارَ
مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ
قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلُ وَإِنِّي أَتُهْلِكُهُم بِمَا فَعَلَ
السُّفَهَاءُ مِنِّي إِن هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاءُ وَتَهْدِي
مَن تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿٢١﴾

من سورة التوبة:

٢٢ هُوَ الَّذِي
أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ
كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٢٢﴾

٢٣ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُم
بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقْسِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ
وَيُقْسَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ
وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبِشِرُوا
بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ۖ وَذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٢٣﴾

من سورة يونس:

٢٤ بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّبَ
الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٤﴾

٢٥ أَشْرَ إِذَا مَا وَقَعَ ءَامَنُكُمْ بِهِ ؕ الْفَنَ وَقَدْ كُنتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٢٥﴾

٢٦ وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ ۖ وَأَسْرُوا
النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ ۖ وَفُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ ۖ وَهُمْ
لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٦﴾

TV

وَلَوْ أَنَّ قُرْءَانًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْمَوْتُ بَلِ اللَّهَ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْنِسِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿٢٨﴾

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ
قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِنَا
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٥٠﴾

۳۰۔ فَأُصْدِعْ بِمَا تُمْرُو أَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿١١﴾ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴿١٢﴾

۳۱- إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ۖ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿۳۱﴾

۳۲- فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿۳۲﴾

۳۲- وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتَ بَلَىٰ
وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾
لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ
كَانُوا كَذِبِينَ ﴿٣٩﴾

وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ
مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلُنَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿١﴾ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا
عَلَيْكُمْ عَبْدًا أُولَىٰ بِأَفْسَسَيدٍ فجاسوا لخلل الديار
وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ﴿٢﴾ ثُمَّ رَدَدْنَاهُمْ أَلِفَ أَلْفِ مِائَةٍ
وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاهُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿٣﴾

- ٣٥- يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ
بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِبَيْمِينِهِ فَأُولَٰئِكَ يَقْرَءُونَ
كِتَابَهُمْ وَلَا يُطْلَمُونَ فَتِيلًا ﴿٧٦﴾
- ٣٦- وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٧٧﴾

من سورة الكهف:

- ٣٧- وَكَذَٰلِكَ بَعَثْنَاهُمْ
لِتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا
يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا
أَحَدَكُم بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى
طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ
بِكُمْ أَحَدًا ﴿٧٨﴾
- ٣٨- لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٧٩﴾
- ٣٩- وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٨٠﴾

من سورة مريم:

- ٤٠- وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ﴿٨١﴾
- ٤١- قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَقًّا إِذَا رَأَوْا مَاءً يُوْعَدُونَ
إِمَّا أَلْعَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا
وَأَضَعُفُ جُنْدًا ﴿٨٢﴾

من سورة طه:

- ٤٢- وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَىٰ ﴿٨٣﴾

من سورة الانبياء:

- ٤٣- وَأَيُّوبَ إِذْ
نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٨٤﴾
- فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ
وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَىٰ لِلْعَابِدِينَ ﴿٨٥﴾

٤٤ وَحَرَامٌ عَلَى قَرْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٥﴾
 ٤٤- وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ
 يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿١٥﴾

من سورة الحج:

٤٥ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ
 وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ
 وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿١١﴾

من سورة المؤمنون:

٤٦ حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذْ هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴿٧٧﴾
 ٤٦- قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيْنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿١٣﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾

من سورة النور:

٤٧ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ
 الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ
 وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي
 شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٥٥﴾

من سورة الشعراء:

٤٨ إِنْ شَاءَ نَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴿١٤﴾

من سورة النمل:

٤٩ وَإِذَا
 وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ
 النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨١﴾

٥٠ وَيَوْمَ نَخْشِئُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٨٢﴾

من سورة القصص:

٥١ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا
 فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿٥﴾
 وَنُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا
 مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٦١﴾

٥٢ - إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُلْ رَبِّي
أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٨٥﴾

من سورة الروم:

٥٣ - أَوَلَمْ نَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَنَنْظُرُوا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً
وَأَثَارُوا فِي الْأَرْضِ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ
رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا
أَنفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٨٦﴾

من سورة السجدة:

٥٤ - وَلَنَذِيقَنَّ هُم مِّنَ الْعَذَابِ الَّذِي دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ
لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٨٧﴾
٥٥ - وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٨﴾

من سورة سبا:

٥٦ - وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجِبَالٍ أَوْيَٰ مَعَهُ وَالظُّبُرَ وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ ﴿٨٩﴾

من سورة يس:

٥٧ - وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٩٠﴾
٥٨ - أَلَمْ يَرَوْا كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٩١﴾
٥٩ - وَضَرَبَ لَنَا

مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعِزُّ الْعِظَمَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٩٢﴾
قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٩٣﴾
أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٩٤﴾

من سورة ص:

٦١ - وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴿٩٥﴾

من سورة غافر:

٦٢ - قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَثْنَتَيْنِ وَأُحْيَيْنَا أَثْنَتَيْنِ فَاعْرِفْنَا بِذُنُوبِنَا
فَهَلْ إِلَىٰ خُرُوجٍ مِّن سَبِيلٍ ﴿٩٦﴾

٦٣- النَّارُ

يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا
ءَالِ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴿٦٦﴾

٦٤- إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴿٦٧﴾

٦٥- فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَكَيْمَا
نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعَنَّكَ فَإِنَّا يَرْجِعُونَ ﴿٦٨﴾

من سورة الشورى:

٦٦- وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ
لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٦٩﴾

من سورة الزخرف:

٦٧- وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٧٠﴾

٦٨- وَتَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ﴿٧١﴾

من سورة الدخان:

٦٩- فَأَرْقُبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُبِينٍ ﴿٧٢﴾

من سورة الجاثية:

٧٠- قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ
قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٧٣﴾

من سورة الاحقاف:

٧١- وَوَضِعْنَا الْإِنْسَانَ بِالْأَحْسَنِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ
كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ
أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ
عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي
ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٧٤﴾

من سورة الفتح:

٧٢- هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ
الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٧٥﴾

من سورة ق:

- ٧٣- وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿١١﴾
 ٧٤- يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكِ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿١٢﴾

من سورة الذاريات:

- ٧٥- يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفَنُّونَ ﴿١٣﴾
 ٧٦- وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴿١٤﴾
 ٧٧- قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿١٥﴾

من سورة الطور:

- ٧٨- وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾

من سورة النجم:

- ٧٩- وَالْمُؤْنِفُكَةِ أَهْوَى ﴿١٧﴾

من سورة القمر:

- ٨٠- مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ﴿١٨﴾

من سورة الممتحنة:

- ٨١- يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
 قَدْ يَسْؤُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَبِيسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴿١٩﴾

من سورة الصف:

- ٨٢- هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ
 عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٢٠﴾

من سورة القلم:

- ٨٣- سَنَسِفُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ ﴿٢١﴾

من سورة المعارج:

- ٨٤- تَفْرُجُ الْمَلَكُوتُكَ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي
 يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴿٢٢﴾ فَأَصْبَرَ صَبْرًا جَمِيلًا ﴿٢٣﴾

من سورة الجن:

- ٨٥- قُلْ إِنْ أَدْرَيْتُمْ أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ﴿٢٤﴾
 عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٢٥﴾ إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ
 يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿٢٦﴾

من سورة المدثر:

٨٦ يٰٓأَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۖ قُمْ فَأَنذِرْ ۚ

٨٧ إِنَّمَا يَلْحَدَى الْكَبِيرُ ۚ نَذِيرٌ لِلْبَشَرِ ۚ

من سورة القيامة:

٨٨ أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن يُجْعِيَ الْمَوْتَىٰ ۚ

من سورة النبأ:

٨٩ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا ۚ

٩٠ إِنَّا أَنذَرْتَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ

يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ۚ

من سورة النازعات:

٩١ قَالُمُدِيرَاتِ آمُرًا ۚ يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ۚ

ۚ تَتَّبِعُهَا الرَّاdِفَةُ ۚ فُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ۚ أَبْصَرُهَا

خَاشِعَةٌ ۚ يَقُولُونَ أَيْنَا الْمَرْدُودُونَ فِي الْخَافِرَةِ ۚ أَوَ ذَا كُنَّا

عِظَمًا مِّنْخَرَةٍ ۚ قَالُوا بَلْ أَتَاكَ إِذَا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ۚ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ

وَّاحِدَةٌ ۚ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ۚ

من سورة عبس:

٩٢ قُلِّلَ الْإِنْسَانُ ۚ

مَا أَكْفَرُهُ ۚ ۚ مِن أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ۚ ۚ مِن نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ۚ ۚ ثُمَّ

السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ۚ ۚ ثُمَّ أَمَانَهُ ۚ فَأَقْبَرَهُ ۚ ۚ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ ۚ ۚ

من سورة الانشقاق:

٩٣ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ ۚ

من سورة الطارق:

٩٤ إِنَّهُ عَلَىٰ رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ۚ

من سورة الشمس:

٩٥ وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ۚ وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا ۚ وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا ۚ

وَاللَّيْلُ إِذَا غَشَّهَا ۚ

٩٦ فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُم بِذَنبِهِمْ فَسَوَّاهَا ۚ

من سورة الليل:

۹۷- وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ۝ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ۝

من سورة الضحى:

۹۸- وَلَآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ۝

من سورة القارعة:

۹۹- وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ۝ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ۝

فهرست المصادر والمراجع

أ - المصادر والمراجع للشيعة

ابن أبي الحديد، عبد الحميد ابن أبي الحديد (ت ٦٧٩ هـ):

- ١- شرح نهج البلاغة ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار احياء التراث العربي ، ط الثانية ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م.

ابن شاذان ، أبو محمد الفضل بن شاذان الأزدي النيسابوري (ت ٢٦٠ هـ):

- ٢- الايضاح ، مؤسسة الاعلمي للمطبوعات - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م.

ابن شهر آشوب ، أبو جعفر رشيد الدين محمد بن علي السروي المازندراني (ت ٥٨٨ هـ):

- ٣- مناقب آل أبي طالب ، مؤسسة انتشارات علامة - قم .

ابن عنبه ، جمال الدين بن علي الحسيني بن عنبه (ت ٨٢٨ هـ):

- ٤- عمدة الطالب في انساب آل أبي طالب ، تصحيح محمد حسن آل الطالقاني ، انتشارات الرضي - قم ، ط الثانية ١٣٨٠ هـ - ١٩٦٠ م.

ابن طاووس ، رضي الدين أبو القاسم علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن طاووس الحسيني

الحسيني (ت ٦٦٤ هـ):

- ٥- سعد السعود ، منشورات الرضي - قم ، ١٣٦٣ هـ.
- ٦- الطرائف في معرفة الطوائف ، مطبعة الخيام - قم ، ١٤٠٠ .
- ٧- الملاحم والفتن في ظهور الغائب المنتظر ، مؤسسة الوفاء - بيروت ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.

ابن النديم ، محمد بن اسحاق بن النديم (ت ٣٨٥ هـ):

- ٨- الفهرست ، دار المعرفة - بيروت ، ط ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م.

ابن هلال الثقفي ، أبو اسحاق محمد بن سعيد بن هلال الثقفي (ت ٢٨٣ هـ):

- ٩- الغارات أو الاستنفار والغارات ، دار الاضواء - بيروت ، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.

أبو الحسن الشريف ، أبو الحسن محمد بن طاهر الفتوني النباطي (ت: أواخر الأربعين بعد المائة والالف

- ١٠- تفسير مرآة الانوار (وهو مقدمة البرهان للبحراني) ، مؤسسة اسماعيليان - قم .

الاحسائي ، أحمد بن زين الدين الاحسائي (ت ١٢٤٢ هـ):

- ١١- الرجعة ، منشورات مكتبة العلامة الحائري العامة - كربلاء ، ط الثانية .

الاربلي ، أبو الحسن علي بن عيسى بن أبي الفتح الاربلي (ت ٦٩٣ هـ):

- ١٢- كشف النعمة في معرفة الاثمة ، تعليق الحاج السيد الهاشمي الرسولي ، مكتبة بني هاشم - تبريز ، المطبعة العلمية - قم ، ١٣٨١ هـ .

الاردبيلي ، محمد بن علي اردبيلي الغروي الحائري (من علماء القرن الحادي عشر):

- ١٣- جامع الرواة ، مكتبة المصطفوي - قم .

الاشعري القمي ، سعد بن عبدالله بن خلف الاشعري القمي (ت ٣٠١ هـ):

- ١٤- المقالات والفرق ، تحقيق د. محمد جواد مشكور ، مطبعة حيدري - طهران ، ١٩٦٣ م.

الاصفهاني ، ابو الفرج علي بن الحسن الاموي الاصفهاني (ت ٣٥٦ هـ):

- ١٥- الأغاني ، مصور عن طبعة دار الكتب ، مؤسسة جمال للطباعة والنشر - بيروت .
- ١٦- مقاتل الطالبين ، منشورات الرضي زاهدي - قم ، ط الثانية ١٤٠٥ هـ .

الاعظمي ، محمد حسن الاعظمي (معاصر):

- ١٧- الحقائق الخفية عن الشيعة الفاطمية والاثني عشرية ، الهيئة المصرية العامة ، ١٩٧٠ م .

آغا بزرگ الطهراني (ت ١٣٨٨ هـ):

- ١٨- الذريعة الى تصانيف الشيعة ، دار الاضواء - بيروت ، ط الثالثة ١٤٠٣ هـ .
- ١٩- نقباء البشر في القرن الرابع عشر ، مشهد - ايران ، ط ١٤٠٤ هـ .

الامين ، محسن الامين (معاصر):

- ٢٠- اعيان الشيعة ، حققه واخرجه حسن الامين ، دار التعارف للمطبوعات - بيروت ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

آولرة ، ميرزا عبدالحسين آواره (معاصر):

- ٢١- الكواكب الدرية في تاريخ ظهور البابية والبهائية ، ترجمة عن الفارسية احمد فائق رشد ، نشره حفيد شيخ سليم العطار الدمشقي - مصر ، ط الاولى ١٣٤٣ هـ - ١٩٢٤ م .

البحراني ، السيد هاشم بن سليمان بن اسماعيل بن عبدالجواد الحسيني البحراني التوبلي .
الكتكاني (ت ١١٠٧ أو ١١٠٩ هـ):

- ٢٢- البرهان في تفسير القرآن ، مؤسسة اسماعيليان - قم ، ط الثالثة .
- ٢٣- حلية الابرار ، المطبعة العلمية - قم ، ١٣٥٦ هـ .

يوسف البحراني ، يوسف بن احمد البحراني (ت ١١٨٦ هـ):

- ٢٤- لؤلؤة البحرين في الاجازات وتراجم رجال الحديث ، تحقيق وتعليق سيد محمد صادق بحر العلوم ، دار الاضواء - بيروت ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

البرسي ، الحافظ رجب البرسي:

- ٢٥- مشارق انوار اليقين في اسرار امير المؤمنين ، مؤسسة الاعلمي للمطبوعات - بيروت ، ط العاشرة .

البرقي ، ابو جعفر احمد بن محمد بن خالد البرقي (ت ٢٧٤ أو ٢٨٠ هـ):

- ٢٦- المحاسن ، تصحيح وتعليق السيد جلال الدين الحسيني المشتهر بالمحدث ، دار الكتب الاسلامية - قم ، ط الثانية .

البلاغي ، محمد جواد البلاغي:

- ٢٧- آلاء الرحمان في تفسير القرآن ، دار احياء التراث العربي - بيروت .

البهبودي ، محمد الباقر البهبودي (معاصر):

- ٢٨- صحيح الكافي ، الدار الاسلامية - بيروت ، ط الاولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .

البياضي ، زين الدين ابو محمد علي بن يونس العاملي النباطي البياضي (ت ٨٧٧ هـ):

- ٢٩- الصراط المستقيم الى مستحقى التقديم ، تصحيح وتعليق محمد باقر البهبودي ، المكتبة المرتضوية .

تامر ، عارف تامر (معاصر):

- ٣٠- الخليفة الاول عبيدالله المهدي (في الموسوعة التاريخية للخلفاء الفاطميين) ، دار الحيل ودار دمشق ، ط الاولى ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .
٣١- اربع رسائل اسماعيلية ، دار الكشاف - بيروت ، ط الاولى ١٩٥٣م .

الجزائري ، نعمة الله الموسوي الجزائري (ت ١١١٢ هـ):

- ٣٢- الانوار النعمانية ، محمد باقي كنجابي حفيقت - تبريز ، سيد هادي بني هاشم - ايران .

الجويني ، ابراهيم بن محمد بن المؤيد بن علي بن محمد الجويني الخراساني (ت ٧٣٠ هـ):

- ٣٣- فرائد السمطين في فضائل المرسى والبتول والسبطين والائمة من ذريتهم عليهم السلام ، مؤسسة المحمودي للطباعة والنشر - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .

الحائري ، علي اليزدي الحائري (ت ١٣٣٣ هـ):

- ٣٤- الزام الناصب في اثبات الحجة الغائب ، مؤسسة الاعلمي للمطبوعات - بيروت ، ط الرابعة ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م .

الحائري ، محمد حسن الشيخ سليمان الاعلمي المهرجاني الحائري (معاصر):

- ٣٥- دائرة المعارف ، المطبعة الحكيمة - قم ، ط ١٣٧٤هـ .

الحر العاملي ، محمد بن الحسين الحر العاملي (ت ١١٠٤ هـ):

- ٣٦- أمل الآمل ، تحقيق السيد احمد الحسيني ، دار الكتاب الاسلامي - قم بتاريخ ٤٢/١١/٢٢ .
٣٧- الايقاظ من الهجمة بالبرهان على الرجعة ، تصحيح السيد هاشم الرسولي ، دار الكتب العلمية - قم .
٣٨- وسائل الشيعة الى تحصيل مسائل الشريعة ، دار احياء التراث العربي - بيروت ، ط الثانية .

الحلي ، حسن بن سليمان الحلي (تلميذ الشهيد الاول ومن علماء القرن التاسع):

- ٣٩- مختصر بمائر الدرجات ، انتشارات الرسول المصطفى - قم ، مصورة عن ط الاولى منشورات المطبعة الحيدرية في النجف ١٣٧٠هـ - ١٩٥٠م .

حسين بن عبد الوهاب (من علماء القرن الخامس):

- ٤٠- عبون المعجزات ، منشورات مكتبه الداوري - قم .

حسين ، سيد ارتضاء حسين (معاصر):

- ٤١- عقيدة حجت مننظر ، رساله دكتوراه بالجامعة عليجار ، الهند ، عام ١٩٧٦م .

الحسيني ، السيد عبدالزهراء الحسيني (معاصر):

- ٤٢- مصادر نهج البلاغة واسانيده ، مؤسسة الاعلمي للمطبوعات - بيروت ، ط الثانية ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م .

الحسيني ، هاشم معروف الحسيني (معاصر):

- ٤٣- اصول التشيع عرض ودراسة ، دارالقلم - بيروت ، ط الثانية .
٤٤- بين التصوف والتشيع ، دارالقلم - بيروت ، ط الاولى ١٩٧٩م .
٤٥- سيرة الائمة الاثنى عشر ، دارالقلم - بيروت ، ط الثالثة ١٩٨١م .
٤٦- المعتزلة والشيعة ، دارالقلم - بيروت .
٤٧- الموضوعات في الآثار والاحبار ، دارالكتاب اللبناني - بيروت ، ط الاولى ١٩٧٣م .

- الحلي ، العلامة ابو منصور جمال الدين الحسن بن يوسف بن مطهر الاسدي الحلي (ت ٧٢٦ هـ):
- ٤٨- الاغني في امامة امير المؤمنين علي بن ابي طالب ، قدم له السيد محمد مهدي السيد حسن الموسوي الخراساني ، منشورات المكتبة الحيدرية ومطبعها في النجف ، ط الثانية ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٩ م .
- ٤٩- كشف المراد في شرح تجديد الاعتقاد (النصيرالدين الطوسي متوفي ٦٧٢ هـ) ، حواشي وتعليقات: السيد ابراهيم الموسوي الزنجاني ، منشورات الاعلمي للمطبوعات - بيروت ط الاولى ١٤٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- ٥٠- مبادي الوصول الى علم الاصول ، اخراج وتحقيق عبدالحسين محمد علي البقال ، مطبعة الاداة - النجف ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م .
- ٥١- رجال أو الخلاصة ، منشورات الرضي - قم ، ط الثانية ١٤٠٢ هـ مصورة عن ط الاولى ١٣٨١ هـ - ١٩٦١ م مطبعة الحيدرية النجف .
- الحميري ، عبدالله بن جعفر الحميري (من اصحاب الامام العسكري):
- ٥٢- قرب الاسناد ، مكتبة نينوي الحديثة - طهران .
- الخزاز ، ابو القاسم علي بن محمد بن علي الخزاز القمي (من علماء القرن الرابع):
- ٥٣- كفاية الاثر في النص على الائمة الاثنى عشر ، تحقيق السيد عبداللطيف الحسيني اللوه كمري الخوئي ، انتشارات بيدار - قم ، ١٤٠١ هـ .
- الخصيبي ، ابو عبدالله الحسين بن حمدان الخصيبي (ت ٣٣٢ هـ أو ٣٥٨ هـ):
- ٥٤- الهداية الكبرى ، مؤسسة البلاغ - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- الخميني ، آية الله روح الله الخميني (معاصر):
- ٥٥- الآداب المعنوية للصلاة ، عربته عن الفارسية وشرجه وعلق عليه العلامة احمد الفهري ، منشورات الاعلمي للمطبوعات - بيروت ، ط الثانية ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- ٥٦- تحرير الوسيلة ، منشورات مكتبة الاعتماد - طهران ، ط الرابعة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ٥٧- الحكومة الاسلامية ، منشورات المكتبة الاسلامية الكبرى .
- ٥٨- الرسائل ، مؤسسة اسماعيليان - قم ، ١٣٨٥ هـ .
- ٥٩- شرح دعاء السحر ، تقديم السيد احمد الفهري ، مؤسسة الوفاء - بيروت ، ط الثانية ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- ٦٠- كشف الاسرار ، تقديم: محمد احمد الخطيب ، ترجمة: محمد البنداري ، تعليق: سليم هلاللي ، دار عمار للنشر - عمان ، ط الاولى ١٤٠٨ هـ .
- ٦١- مصباح الهداية الى الخلافة والولاية ، تقديم: السيد احمد الفهري ، مؤسسة الوفاء - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- الخوانساري ، محمد باقر الموسوي الخوانساري (ت ١٣١٣ هـ):
- ٦٢- روضات الجنة ، تحقيق اسد الله اسماعيليان ، دارالمعرفة - بيروت .
- الخوئي ، ابو القاسم الموسوي الخوئي (معاصر):
- ٦٣- البيان في تفسير القرآن ، دارالزهراء - بيروت ، ط الثامنة ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .
- ٦٤- معجم رجال الحديث ، دارالزهراء - بيروت ، ١٩٨٣ م .
- الداماد ، السيد الداماد الحسيني الاسترآبادي (ت ١٠٤١ هـ):
- ٦٥- شرعة تسمية في زمن الغيبة ، مخطوط في مكتبة الرضا رامبور ، الهند ، تحت رقم ٢٥٢ - ١٩٣٧ م .
- الراوندي ، قطب الدين ابو الحسين سعيد بن هبة الله الحسين الراوندي (ت ٥٧٣ هـ):
- ٦٦- الخرائج والجرائح ، ملك الكتاب - بمبي ، ١٣٠١ هـ .

الرضي ، الشريف الرضي محمد بن الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن ابراهيم بن موسى بن جعفر بن الحسن (ت ٤٠٦ هـ):

٦٧- نهج البلاغة ، بشرح محمد عبده ، دارالكتاب العربية .

الرفاعي ، طالب الحسيني الرفاعي (معاصر):

٦٨- التشيع ظاهرة طبيعية في اطار الدعوة الاسلامية ، مطابع الدجوي - القاهرة ، ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م .

الزنجاني ، السيد ابراهيم الموسوي الزنجاني النجفي (معاصر):

٦٩- عوائد الامامية الاثني عشرية ، تقرّظ آية الله الخوئي ، وآية الله الميرزا حسن النجفوري ، مؤسسة الوفاء - بيروت ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

سليم بن قيس الهلالي (من اصحاب علي بن ابي طالب رضي الله عنه):

٧٠- السقيفة أو كتاب سليم بن قيس الهلالي ، دارالفنون للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت .

الشاهرودي ، السيد جواد السيد آل علي الشاهرودي (معاصر):

٧١- الامام المهدي وظهره ، مكتبة دارالارشاد - الكويت ، ط الاولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

شبر ، عبدالله شبر (ت ١٢٤٢ هـ):

٧٢- حق اليقين في معرفة اصول الدين ، دارالكتاب الاسلامي .

الشيبي ، د.كامل مصطفى الشيبي (معاصر):

٧٣- الصلة بين التمسوف والتشيع ، دارالمعارف بمصر - القاهرة ، ط الثانية ١٩٦٩ م .

٧٤- الفكر الشيوعي والنزعات الصوفية حتى مطلع القرن الثاني عشر الهجري ،

مكتبة النهضة - بغداد ، ط الاولى ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م .

الصافي ، لطف الله الصافي (معاصر):

٧٥- مع الخطيب في الخطوط العريضة ، دارالقرآن الكريم - قم ، ط الرابعة ١٣٨٩ هـ .

المصدر ، الشيخ محمد المصدر (معاصر):

٧٦- تاريخ ما بعد الظهور ، دارالتعارف للمطبوعات - بيروت ، ط الثانية

١٤٠٢ هـ - ١٩٨١ م .

الصدوق ، ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت ٢٨١ هـ):

٧٧- اكمال الدين واتمام النعمة ، تقديم السيد محمد مهدي حسن الموسوي

الخراسان ، المطبعة الحيدرية - النجف ، ١٣٨٩ هـ - ١٩٧٠ م .

٧٨- أمالي ، ترجمه: آية الله كمرهائي ، كسب حانه اسلامية - تهران ، ١٣٦٢ هـ .

٧٩- التوحيد ، تحقيق السيد هاشم الحسيني الطهراني ، دارالمعرفة - بيروت .

٨٠- الخصال ، صححه وعلق عليه عبي اكبر الغفاري ، مكتبة الصدوق - تهران ،

١٣٨٩ هـ .

٨١- صفات الشيعة .

٨٢- عقاب الاعمال ، ترجمة علي اكبر الغفاري .

٨٣- علل الشرائع ، منشورات المكتبة الحيدرية - النجف ، ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٦ م ،

نشر مكتبة الداوري - قم .

٨٤- عيون اخبار الرضا ، تصحيح مهدي الحسيني الاجوردي ، رضا مهدي - قم .

- ٨٥- معاني الاخبار ، صححه وعلق عليه علي اكبر الغفاري ، منشورات جماعة المدرسين في الحوزة العلمية - قم ، ١٣٧٩ هـ .
- ٨٦- من لا يحضره الفقيه ، تحقيق حسن الموسوي الخراساني ، دارالكتب الاسلامية - تهران ، ط الخامسة ١٣٦٣ هـ .
- ٨٧- الهداية ، مخطوط بالمكتبة جمعية الآسوية كلكتا ، الهند تحت رقم ICA 22 .
- المصفار ، ابو جعفر محمد بن الحسن بن فروخ المصفار (ت ٢٩٤ هـ):
- ٨٨- بمائز الدرجات الكبرى في فضائل آل محمد ، تقديم وتعليق: الحاج ميرزا محسن لوجة باغي ، منشورات الاعلمي - طهران ، ط ١٤٠٤ هـ .
- الطالقاني ، محمد حسن آل الطالقاني (معاصر):
- ٨٩- الشيخية نشأتها وتطورها ، رسالة ماجستير ، معهد الاداب الشرقية التابع لجامعة القديس يوسف - بيروت ، ١٩٧٤ م .
- الطبرسي ، ابو علي الفضل بن الحسن الطبرسي (ت ٥٤٨ هـ):
- ٩٠- اعلام الوري باعلام الهدى ، صححه وعلق عليه علي اكبر الغفاري ، دارالمعرفة - بيروت ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- ٩١- مجمع البيان في تفسير القرآن ، منشورات مكتبة آية الله العظمي المرعشي النجفي - قم ، ١٤٠٣ هـ .
- الطبرسي ، ابو منصور احمد بن علي بن ابي طالب (من علماء القرن السادس):
- ٩٢- الاحتجاج ، تعليقات: السيد محمد باقر الموسوي الخراساني ، نشر المرتضى ط الاولى ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م ، وصوره مطبعة سعيد مشهد المقدسة - ايران ، ١٤٠٣ هـ .
- الطبرسي ، ابو جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبرسي (من علماء القرن الرابع):
- ٩٣- دلائل الامامة ، منشورات المطبعة الحيدرية في النجف ، ١٣٦٩ هـ - ١٩٤٩ م .
- الطبرسي ، محمد رضا الطبرسي النجفي (معاصر):
- ٩٤- الشيعة والرجعة ، مطبعة الحيدرية - النجف ، ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٦ م .
- طليع ، امين محمد طليع (معاصر):
- ٩٥- اصل الموحدين الدروز واصولهم ، تقديم: سماحة الشيخ محمد ابو شقرا ، شيخ عقل الدروز ، دارالاندلوس - بيروت ، ط الاولى ١٩٦١ م .
- الطوسي ، شيخ الطائفة ابو جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي (٢٨٥ - ٤٦٠ هـ):
- ٩٦- اختيار معرفة الرجال المعروف برجال الكشي ، تعليق: مير داماد الاسترآبادي ، تحقيق مهدي الرجائي ، مؤسسة آل البيت .
- ٩٧- اختيار معرفة الرجال المعروف برجال الكشي ، تحقيق: حسن المصطفوي ، وانكرة الهيئات ومعارف اسلامي - ايران ، اسفند ١٣٤٨ هـ .
- ٩٨- التبيان في تفسير القرآن ، قدم له آغا بزرك الطهراني ، احياء التراث العربي - بيروت .
- ٩٩- تهذيب الاحكام ، دارالكتب الاسلامية - تهران ، ١٣٩٠ هـ .
- ١٠٠- رجال ، المطبعة الحيدرية - النجف ، ط الاولى ١٣٨١ هـ - ١٩٦١ م .
- ١٠١- الرسائل العشر للطوسي ، منها المفصح في الامامة امير المؤمنين والائمة ، مؤسسة النشر الاسلامي تابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة .

- ١٠٢- النخبة، مكتبة الصادق، النجف، ط الثانية.
- ١٠٣- الفهرست، تصحيح محمد صادق بحر العلوم، منشورات الشريف الرضي - قم،
مصور عن منشورات المكتبة المرتضوية - النجف.
- الطويل، محمد امين غالب الطويل (معاصر):
١٠٤- تاريخ العلويين، ط تركيبة ١٩٢٤م، اعاد طبعة دارالاندلس - بيروت،
ط الرابعة ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.
- عباس القمي (ت ١٣٥٩ هـ):
١٠٥- الكنى والالعاب، المطبعة الحيدرية - النجف، ط الثانية ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م.
- عثمان، هاشم عثمان (معاصر):
١٠٦- العلويون بين الاسطورة والحقيقة، منشورات الاعلامي للمطبوعات - بيروت،
ط الاولى ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.
- عدنان، السيد عدنان بن السيد علوي آل عبدالجبار الموسوي البحراني (ت ١٣٤٨ هـ):
١٠٧- مشارق الشمس الدرية في احقية مذهب الاخبارية، مكتبة العدنانية - البحرين،
١٤٠٦هـ.
- العسكري، الامام الحسن العسكري (ت ٢٦٠هـ):
١٠٨- تفسيره على هامش تفسير القمي، مطبوعة طهران، ط حجري ١٣١٥هـ.
- العسكري، الشيخ نجم الدين جعفر بن محمد العسكري (معاصر):
١٠٩- المهدي الموعود المنتظر عند علماء اهل السنة والامامية، مؤسسة الامام
المهدي - طهران، ١٤٠٢هـ.
- العصفور، حسين بن محمد العصفور البحراني الدرازي (ت ١٢١٦ هـ):
١١٠- الانوار الوضیة في العقائد الرضوية، نشر مكتبة اهل البيت - البحرين.
١١١- المحاسن النفسانية في اجوبة المسائل الخراسانية، جمعية آل البيت - البحرين،
ط الاولى ١٣٩٩هـ.
- العصفور، محسن العصفور (معاصر):
١١٢- مصابيح الجنان أو كامل الاوراد في الادعية والزيارات، دار مكتبة وليد
الكعبة - البحرين، ط الاولى ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.
- علي، د.جواد علي (معاصر):
١١٣- المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام، دارالعلم للملایین - بيروت، مكتبة
السفحة - بغداد، ط الثانية ١٩٨٠م.
- العياشي، ابو الفخر محمد بن مسعود بن عياش السلمي السمرقندي (من علماء القرن الرابع):
١١٤- تفسير العياشي، تصحيح وتعليق: الحاج سيد هاشم الرسولي المحلاني، المكتبة
العلمية الاسلاميه - تهران.
- غالب، مصطفى غالب (معاصر):
١١٥- الامامة وقائم القيامة، دار مكتبة الهلال - بيروت ١٩٨١.
- ١١٦- تاريخ الدعوة الاسماعيلية، دارالاندلس - بيروت، الطبعة الثالثة ١٩٧٩م.

الفديري ، مزل حسين الميثمي الفديري (من الحوزة العلمية قم - ايران) (معاصر):
١١٧- نبوة ابي طالب عبد المناف عليه السلام ، خالية من مكان وتاريخ الطبع .

فرات الكوفي ، فرات بن ابراهيم الكوفي (من علماء القرن الثالث):

١١٨- تفسير فرات الكوفي ، المطبعة الحيدرية - النجف .

الفيروزآبادي ، العلامة السيد مرتضى الحسيني الفيروزآبادي:

١١٩- فضائل الخمسة من الصحاح الستة ، مؤسسة الاعلمي للمطبوعات - بيروت ،

ط الثانية ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م .

القاضي النعمان ، النعمان بن محمد قاضي القضاة (ت ٣٦٣ هـ):

١٢٠- تأويل الدعائم ، تحقيق وتقديم: محمد حسن الاعظمي .

القزويني ، معزالدين سيد محمد المهدي الحسيني الشهير بالقزويني:

١٢١- اصول الشيعة وفروعها .

١٢٢- قلائد الخرائد في اصول العقائد ، حقق وعلق عليه جودت كاظم القزويني ،

مطبعة الارشاد - بغداد ، ١٩٧٢م .

القمي ، ابو الحسن علي بن ابراهيم القمي (ت ٣٠٧ هـ):

١٢٣- تفسير القمي ، صححه وعلق عليه سيد طيب الموسوي الجزائري ، مؤسسة

دارالكتاب للطباعة والنشر - قم ، ط الثانية ١٤٠٤هـ .

القهستاني ، زكي الدين عناية الله علي القهستاني (ت ١٠١٦ هـ):

١٢٤- مجمع الرجال ، تصحيح وتحقيق ضياء الدين/العلامة الاصفهاني ، مؤسسة اسماعيليان -

قم ، ط ١٣٨٤هـ .

الكاشاني ، محمد بن المرتضى المدعو بالمحسن الملقب بالفيلض الكاشاني (من علماء المائة والحادي عشر)

١٢٥- كتاب الصافي في تفسير الصافي ، كتابفروشي اسلامية - تهران .

١٢٦- علم اليقين في اصول الدين ، خالية من مكان وتاريخ الطبع .

١٢٧- الوافي ، ط حجري ١٣٢١هـ .

كاشف الغطاء ، محمد حسن آل كاشف الغطاء (معاصر):

١٢٨- اصل الشيعة واصولها ، تقديم: السيد المسكري ، مكتبة الثقافة الاسلامية ،

ط ١٣٩١هـ و ط الاولى ١٣٥٠هـ .

الكراجكي ، ابو فتح محمد بن علي الكراجكي (ت ٤٤٩ هـ):

١٢٩- كنز الفوائد ، ط حجري بخط احمد بن محمد الحسيني ١٣٢٢هـ .

كربلائي ، محمد علي كربلائي:

١٣٠- بيان غيببت حضرت امام موعده ، مخطوط في مكتبة سالار جنك - حيدرآباد دكن ،

الهند ، رقم ٢٩٠٤ عقائد ٦٤ (Cat.2904) .

الكركي ، علي بن عبد العالي الكركي (ت ٩٤٥ هـ):

١٣١- نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت ، مخطوط في مكتبة الرضا - رامپور ،

الهند تحت رقم ١٩٩٨ .

الكرماني ، حجة العراقيين الداعي احمد بن حميد الدين الكرماني (ت ٤١١ هـ):

١٣٢- راحة العقل ، تحقيق: مصطفى غالب ، دارالاندلس للطباعة والنشر - بيروت ،

ط الاولى ١٩٦٧م .

- ١٣٣- المصباح في اثبات الامامة ، تقديم وتحقيق: مصطفى غالب ، منشورات حمد - بيروت ، ط الاولى ١٩٦٩ م .
- الكشي ، ابو عمرو محمد بن عمر بن عبدالعزيز الكشي (من علماء القرن الرابع):
— انظر الطوسي/اختيار معرفة الرجال .
- الكليني ، ابو جعفر محمد بن يعقوب الكليني الرازي (ت ٣٢٨ هـ):
١٣٤- الكافي ، المطبعة الاسلامية - طهران ، ط ١٣٨٨ هـ .
- المامقاني ، عبدالله المامقاني (ت ١٣٥١ هـ):
١٣٥- ننقح المقال في احوال الرجال ، مطبعة المباركة المرتضوي - النجف ، ط حجري ١٣٥٢ هـ .
- المجلسي ، محمد باقر بن محمد تقي بن المقصود المجلسي (ت ١١١١ هـ):
١٣٦- اعتقادات ، مخطوط بالمكتبة الرضا - رامپور الهند تحت رقم ١٩١٥ .
١٣٧- بحار الانوار ، المكتبة الاسلامية - طهران ، ط الثانية ١٣٩٥ هـ .
١٣٨- تذكرة الائمة (فارسي) ، نشر مولانا ناصر خسرو - ايران .
١٣٩- مرآة العقول ، ط حجري ١٣٣١ هـ ، دارالكتب الاسلامية ، ط الثانية ١٤٠٤ هـ .
- مجهول:
١٤٠- عقد الدرر في شرح بفر بطن عمر ، مخطوط بالمكتبة الرضا - رامپور الهند تحت رقم ٢٠٠٣ .
- مجهول:
١٤١- مفاتيح الجنان ، نشر المكتبة الماحوزي - البحرين .
- المسعودي ، ابو الحسن علي بن الحسين بن علي المسعودي الهذلي (ت ٢٤٦ هـ):
١٤٢- اثبات الوصية . منشورات المكتبة المرتضوية - النجف .
١٤٣- مروج الذهب ومعادن الجوهر ، شرح وتقديم: د. مفيد محمد قميحة ، دارالكتب العلمية - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
- المظفر ، محمد رضا المظفر (معاصر):
١٤٤- عقائد الامامية ، مطبوعات النجاح - القاهرة ، ط الثالثة ١٣٩١ هـ .
- مغنية ، محمد جواد مغنية (معاصر):
١٤٥- الشبهة في الميزان ، دارالتعارف للمطبوعات - بيروت ، ط ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- المفضل بن عمر الجعفي (من اصحاب جعفر الصادق):
١٤٦- الهفت الشريف من فضائل مولانا جعفر الصادق ، تحقيق: مصطفى غالب ، دارالاندلس - بيروت ، ط الثالثة ١٩٨٠ م .
- المفيد ، ابو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي المفيد (ت ٤١٣ هـ):
١٤٧- الارشاد ، كتابفروشي اسلامية - طهران ، ط ١٣٥١ شمسي .
١٤٨- رساله في اجوبة المسائل السروية التي وردت من سيد فاضل في ساروية - ضمن رسائل شيخ المفيد ، مكتبة دارالكتب التجارية - النجف ، ط الاولى .
١٤٩- الاختصاص ، مكتبة الزهراء - قم ، ط ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
١٥٠- الافصاح في امامة علي بن ابيطالب عليه السلام ، منشورات المطبعة الحيدرية - النجف ، ط الثانية ١٣٦٩ هـ - ١٩٥٠ م .
١٥١- اوائل المقالات ، دارالكتاب الاسلامي - بيروت ، ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

- ١٥٢- تصحيح الاعتقاد ويقال له شرح عقائد المدوق ، وتصحيح عقائد الامامية ، دارالكتاب الاسلامي - بيروت ، ط ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .
- ١٥٣- الفصول المختارة من العيون والمحاسن ، دار الاضواء - بيروت ، ط الرابعة ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .
- الموسوي ، د. موسى الموسوي (معاصر):
- ١٥٤- الشيعة والتصحيح/الصراع بين الشيعة والتشيع ، المجلس الاسلامي الاعلى - كيليفورنيا ، ط ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- النجاشي ، ابو العباس احمد بن علي بن العباس النجاشي (ت ٤٥٠ هـ):
- ١٥٥- رجاله أو فهرست ، منشورات مكتبة الداوري - قم مصور عن بمبي-الهند ط حجري ١٣١٧ هـ .
- النعمانى ، ابن ابي زينب محمد بن ابراهيم النعماني (من علماء القرن الرابع):
- ١٥٦- النبية ، تحقيق علي اكبر الفخاري ، مكتبة المدوق - طهران .
- النوبختي ، ابو محمد الحسن بن موسى النوبختي (من علماء القرن الثالث):
- ١٥٧- فرق الشيعة ، دار الاضواء - بيروت ، مصور عن المطبعة الحيدرية - النجف .
- النوري الطبرسي ، حسين بن محمد تقي النوري الطبرسي (ت ١٣٢٠ هـ):
- ١٥٨- فصل الخطاب في تحريف كتاب رب الارباب ، ايران ، ط حجري ١٢٩٨ هـ .
- الوليد ، الداعي الاسماعيلى علي بن محمد بن الوليد اليماني (ت ٦١٢ هـ):
- ١٥٩- تاج العقائد ومعدن الفوائد ، تحقيق: عارف تامر ، مؤسسة عزالدين - بيروت ، ط الثانية ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٢ م .
- اليقوبي ، احمد بن ابي يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح (ت ٢٨٤ هـ):
- ١٦٠- تاريخ اليعقوبي ، دار صادر - بيروت .

استدراك

- تقي شرف الدين (معاصر):
- ١٦١- النصيرية ، دراسة تحليلية .
- حسن ، حامد حسن (معاصر):
- ١٦٢- المكزون السنجاري ، منشورات دار مجلة الثقافة بدمشق .
- زيغور ، د. علي زيغور (معاصر):
- ١٦٣- الفلسفات الهندية ، دارالاندلس - بيروت ، ط الاولى ١٩٨٠ م .
- عثمان ، هاشم عثمان (معاصر):
- ١٦٤- العلويون بين الاسطورة والحقيقة ، الاعلامي للمطبوعات - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

المصادر والمراجع الخاصة بالرجعة

قد خصص جماعة من علماء الشيعة مصنفات لاثبات معتقد الرجعة وذكر آغا بزرك الطهراني جملة منها وهي: (١)

- ١- اثبات الرجعة رسالة فارسية للعلامة المجلسي (١١١٠ هـ). (٢)
- ٢- اثبات الرجعة للمحقق آقا جمال الدين محمد بن آقا حسين الخوانساري (١١٢٥ هـ).
- ٣- اثبات الرجعة للشيخ حسن بن سليمان بن خالد الحلبي المجاز من الشهيد الثاني (٧٥٧ هـ). (٣)
- ٤- اثبات الرجعة لمرزا حسن بن المولى عبدالرزاق اللاهيجي القمي .
- ٥- اثبات الرجعة لسيد العلامة الحسن بن السيد الهادي الموسوي العاملي الكاظمي آل صدرالدين .
- ٦- اثبات الرجعة للعلامة جمال الدين الحسن بن يوسف بن مطهر الحلبي (٧٢٦ هـ). (٤)
- ٧- اثبات الرجعة للفاضل المعاصر الشيخ محمد رضا الطبيسي فارسي ط بالنجف ١٣٥٤ هـ.
- ٨- معرب كتاب الفاضل الطبيسي المذكور .
- ٩- اثبات الرجعة للشيخ سليمان بن احمد آل عبدالجبار القطيفي (١٢٦٦ هـ).
- ١٠- اثبات الرجعة للمفتي مير محمد عباس بن علي اكبر الموسوي التستري اللكهنوي (١٣٠٦ هـ).
- ١١- اثبات الرجعة للشيخ نور الدين علي بن الحسين بن عبدالعالي المشهور بالمحقق الكركي (٩٤٠ هـ). (٥)

-
- ١- الذريعة الى تصانيف الشيعة ٩٥-٩٠/١ باختصار وتصرف .
 - ٢- انظر ص ٤٨ .
 - ٣- وذكره المجلسي ايضا في بحار الانوار ١٢٤/٥٣ ، وانظر ص ٤٣ .
 - ٤- انظر ص ٤٢ .
 - ٥- انظر ص ٤٥ .

- ١٢- اثبات الرجعة المرسوم بالنجعة في اثبات الرجعة للعلامة السيد علي النقوي اللكهنوي .
- ١٣- اثبات الرجعة المرسوم بدحض البدعة من النكار الرجعة ، وهو للشيخ محمد علي بن حسنعلي الهمداني الحائري المولود (١٢٩٣ هـ). (١)
- ١٤- اثبات الرجعة للشيخ الفضل بن شاذان بن خليل الازدي النيسابوري (٢٦٠ هـ). (٢)
- ١٥- اثبات الرجعة ووجوبها من التلاوة والسنة لمؤلف لم يذكر اسمه .
- ١٦- اثبات الرجعة المرسوم بالايفاظ من الهجة بالبرهان على الرجعة للشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي (١١٠٤ هـ). (٣)
- ١٧- اثبات الرجعة المرسوم بارشاد الجبهة لمؤلف لم يذكر اسمه . (٤)
- ١٨- اثبات الرجعة لمولى سلطان محمود بن غلام علي الطبسي من تلاميذ العلامة المجلسي .
- ١٩- اثبات الرجعة وهو كتاب باسم تفريج الكربة عن المنتقم لهم في الرجعة للسيد محمود بن فتح الله الحسيني الكاظمي النجفي معاصر للحر العاملي . ذكر آغا بزرك ان الحر العاملي اشار الى هذا الكتاب في اول كتابه الايفاظ ، وللغائدة اذكر كلام العاملي ص ٣ ((. . . قد جمع بعض السادات المعاصرين رسالة اثبات الرجعة . . . وفيها اشياء غريبة مستبعدة لم يعلم من اين نقلها ليظهر انها من الكتب المعتمدة ، فكان ذلك سببا لتوقف بعض الشيعة عن قبولها حتى انتهى الى انكار اصل الرجعة . . .)) .
- ٢٠- اثبات الرجعة وظهور الحجة والاختبار المأثورة فيها عن آل العصمة صلوات الله عليهم اجمعين للسيد ميرزا محمد مؤمن بن دوست محمد الحسيني الاسترآبادي الشهيد في حرم الله سنة ١٠٨٨ هـ .

-
- ١- انظر الذريعة ٩٥-٩٠/١ ، ٥٥٠/٨ .
- ٢- وذكره ايضا النجاشي في فهرست ٢١٦-٢١٧ ، والطوسي في فهرست ١٢٤ . وانظر ص ٢٥ .
- ٣- انظر ص ٤٧ .
- ٤- انظر الذريعة ٥١٣/١ .

- ٢١- اثبات الرجعة للشيخ شرف الدين يحيى البحراني نلميذ المحقق الكركي .
- وقد ذكر المجلسي في باب الرجعة من بحار الانوار ^(١) بعض المؤلفات الخاصة بالرجعة مما لم يذكرها آغا بزرك الطهراني ، واعتمد على ما ذكر النجاشي والطوسي في فهرستهما ، والمصنفون لها هم:

- ٢٢- احمد بن داود سعيد الجرجاني . ^(٢)
- ٢٣- الحسن بن علي بن ابي حمزة البطائني (من اصحاب الرضا) . ^(٣)
- ٢٤- محمد بن علي بن بابويه المشهور بالمدوق (٣٦١ هـ) . ^(٤)
- ٢٥- محمد بن مسعود العياشي (من علماء القرن الثالث) . ^(٥)
- واستدرك المعاصر محمد رضا الطوسي في كتابه " الشيعة والرجعة " بعض مؤلفات اخرى خاصة بالرجعة مما لم يسبق ذكرها وهي:

- ٢٦- رسالة في وجوب الرجعة للسيد المعاصر السيد ابو الحسن الرفيعي القزويني .
- ٢٧- اثبات الرجعة للشيخ المعاصر النبريزي .
- ٢٩- اثبات الرجعة للشيخ حيدر .
- ٣٠- اثبات الرجعة للمعاصر الحاج سيد علي نقى فيض الاسلام الاصفهاني .

- ١- بحار الانوار ١٢٣/٥٣-١٢٤ باختصار وبصرف .
- ٢- انظر الطوسي/ فهرست ٣٣-٣٤ . وقال المامقاني ٦١/١ بعد ذكره انه لم يصرح احد بتوثيقه ، ((. . . نحمله الاذى في تشييعه كاف في حصول المدح الموجب لوصفه بالحسن . . .)) .
- ٣- ذكر النجاشي في رجاله ٢٧ من كتبه كتاب الرجعة . وروى الكشي فيه اخبارا كثيرة في ذمه منها رقم ٧٥٥ انه كذاب مبهم ، ومنها رقم ٧٥٧ انه واصحابه اشباه الحمير . وروى الطوسي في الغيبة ٤٢ ، ٢١٣ - وهو يوافق ما روى الحميري في قرب الاسناد ١٥٤ ، والكشي رقم ٧٥٩ - انه كان مع الوكلاء الثلاث لموسى الكاظم الذين اظهروا اعتقاد الوقف على موسى الكاظم - اى دعواه انه لم يموت وانه حي غائب - وذلك طمعا في الاموال .
- ٤- انظر النجاشي في رجاله ٢٧٧ . وانظر ص ٣٤ .
- ٥- انظر النجاشي في رجاله ٢٤٩ ، والطوسي في فهرست ١٣٧ . وانظر ص ٢٩ .
- ٦- ص ٣٥٧-٣٥٨ باختصار وتصرف .

وقد وقفت على كتابين آخرين في الرجعة ، هما :

٣١- كتاب الكرات لاحمد بن محمد السيارى كما ذكره حسن بن سليمان الحلبي في باب

(١) الكرات من كتابه مختصر بماتر الدرجات .

٣٢- كتاب الرجعة لاحمد الاحسائي (٤٢٤١ هـ). (٢)

ولعل سبب اغفال ذكر علماء الاثنى عشرية اياهما يعود الى اختلافهم في توثيق

المؤلفين . (٣)

والذى وقفت عليه بالفعل من هذه المؤلفات هي:

١- الايقاظ من الهجعة بالبرهان على الرجعة للحرالعالملي .

٢- الشيعة والرجعة لمحمد رضا الطبيسي .

٣- الرجعة لاحمد الاحسائي .

ثم ظهر في هذه الايام كتابان باللغة الانجليزية يختصان بالمهدى المنتظر عند الاثنى

عشرية لمؤلفين من ابناء الاثنى عشرية ، وهذان الكتابان اول ما افردا في هذا الموضوع

- فيما اعلم - باللغة الانجليزية ، اضافة الى رسالة الدكتوراه لجواد على (١٩٨٧م) .

باللغة الالمانية (٤) ومقالات المستشرقين في هذا الموضوع ، (٥) والكتابان:

١- انظر مختصر بماتر ٢٨٠ .

٢- من منشورات العلامة الحائري العامة كربلاء .

٣- اما السيارى فرغم اعتماد كثير من محدثيهم عليه ورواية احاديثه وتوثيق النورى الطبرسي اياه قد ضعفه اكثر نقادهم وذكروا فساد مذهبه وغلوه . وقيل انه كان يقول بتناسخ الارواح . انظر المامقاني/تنقيح المقال ٨٧/١ ، وقد روى رواية تؤيد انه من القائلين بالتناسخ . انظر ص ٤٦٠ . اما احمد الاحسائي فينسب الى الفرقة الشيعية وقد اختلف علماءهم في صحة انتماها الى الاثنى عشرية مع ان الاحسائي نفسه لم يدع الخروج عن تعاليم الفرقة ويؤيده آخرون . انظر ص ٦١ .

٤- مقدمة لجامعة هامبورج عام ١٩٣٩م بعنوان " المهدى المنتظر " .

٥- ستأتي ذكر بعضها .

- Islamic Messianism, -١
The Idea of Mahdi in Twelver Shi'ism,
Abdulaziz Abdulhussein Sachedina.

اي ((الميسانية الاسلاميه فكرة المهدي المنتظر عند الشيعة الاثني عشرية)) لعبدالعزيز
عبدالحسين ساكدينا .

- The Occultation of the Twelfth Imam, -٢
Jassim M. Hussain.

اي ((غيبة الامام الثاني عشر)) لجاسم حسين .
ومن الذين بحثوا في جانب من هذا الموضوع - الرجعة - الدكتور محمد عثمان
صالح في رسالته لنيل الدكتوراه بعنوان :

- Mahdism in Islam upto 260 A.H./874 A.D.
& its Relation to Zoroastrian, Jewish
& Christian Messianism.

اي ((المهدوية في الاسلام حتى عام ٢٦٠ هـ - ٨٦٤ م وعلاقته بالميسانية المجوسية
واليهودية والنصرانية)) (١).

وكذلك تناول جانباً من الموضوع الطالب حسين محمد محمود عبدال مطلب في رسالته

لنيل الماجستير بعنوان " قضية الرجعة عند اليهود والنصارى وموقف الاسلام منها " (٢).

-١- مقدمة لجامعة ادنبورج ، اسكتلندا عام ١٩٧٦ م .

-٢- مقدمة لجامعة الازهر عام ١٤٠٦ هـ .

توثيق المصادر المعتمدة عليها من وجهة نظر الشيعة

لقد اقتصرت في جزء كبير من رسالتي على ما هو المشهور والمتداول والمعتمد عند

الشيعة، وفي هذا المبحث اقوم بعرض افوال علماءهم في هذه الكتب ومؤلفيها.

وسأقوم بتوثيق هذه المصادر بتأكيد نسبتها الى مؤلفيها حسب الامكان وذكر ترجمة المؤلف

وثناء علماء الشيعة عليه ، وان لم اجد فاكنتي بتوثيق الشيعة للمؤلف ففي ذلك اشعار

بتوثيقهم للكتاب . وسألتزم في الترتيب غالبا بوفيات المؤلفين .

١- السلفية أبجد الشيعة المعروف بكتاب سليم بن قيس الهلالي (٩٠ هـ).

قال النعماني مبينا منزلة كتاب سليم بن قيس عند الشيعة: ((وليس بين

جميع الشيعة ممن حمل العلم ورواه عن الاثمة عليهم السلام خلاف في ان كتاب سليم

ابن قيس الهلالي اصل من اكبر كتب الاصول التي رواها اهل العلم وحملته حديث اهل

البيت عليهم السلام ، وأقدمها لأن جميع ما اشتمل عليه الاصل انما هو من رسول

الله صلى الله عليه وسلم وهو من الاصول التي ترجع الشيعة اليها ويحول عليها . . .)) (١).

وفي اول صفحة من الكتاب قول منسوب للامام جعفر الصادق يقول فيه: ((من

لم يكن عنده من شيعتنا ومحبينا كتاب سليم بن قيس الهلالي فليس عنده من امرنا

شيء ، ولا يعلم من اسماها شيئا ، وهو أبجد الشعبة ، وهو سر من أسرار آل محمد صلى الله عليه وسلم))^(١).

ويقول المجلسي: ((وقد نفل عنه كثير من قدماء اصحابنا في كتبهم كثرة الاسلام في الكافي والمعار في بمانر الدرجات والصدوق فيمن لا يحضره الغيبة والخصال))^(٢).

٢- تفسير الامام حسن العسكري (٢٦٠ هـ).

وهذا التفسير محل اعتماد من الشعبة ، فقد قال آغا بزرك الطهراني: ((وقد فصل العول باعتماره شحنا في حاشية المستدرك فذكر من المعتمد بن الشيخ الصدوق في " الغيبة " وغيره من كتبه ، والطبرسي في " الاحتجاج " وابن شهر آشوب في " المناقب " والمحقق الكركي في " اجازته لصفى الدين " والشهيد الثاني في " المنية " والمولى محمد نقى المجلسي في " شرح المشيخة " وولده العلامة المجلسي في " المحار " وغيرهم))^(٣).

٣- كتاب المحاسن لأبي جعفر احمد بن محمد بن خالد المرقى (٢٧٤ او ٢٨٠ هـ).

قال الطوسي: ((اصله كوفي ثقة في نفسه غير انه اكثر الرواية عن الضعفاء ، واعتمد المراسل وصنف كنزا كثيرة منها المحاسن ، وقد زيد في المحاسن ونقص))^(٤).

١- المجلسي/مقدمة بحار الانوار ١٩٠.

٢- نفس المصدر ١٩١.

٣- آغا بزرك/الذريعة ٢٨٥/٤.

٤ - الطوسي/الفهرست ٤٨ ، ابن النديم/الفهرست ٣٠٩ ، الحلي/رجال ١٤ ، النجاشي/رجال ٥٥.

وعده الصدوق من الكتب المشهورة المعول عليها واليها المرجع .^(١)

وقال المجلسي في مقدمة البحار: ((وكتاب المحاسن للبرقي من الاصول المعتبرة

وقد نقل عنه الكليني وكل من تأخر عنه من المؤلفين))^(٢).

٤- الايضاح للفضل بن شاذان ابن الخليل ابي محمد الازدي النيسابوري (٢٦٠ هـ).

قال عنه النجاشي: ((. . . كان ثقة احد اصحابنا الفقهاء والمتكلمين وله

جلالة في هذه الطائفة وهو في قدره اشهر من ان نصفه وذكر الكنجي انه صنف مائة

وثمانية كتابا . . .))^(٣).

وقال آغا بزرك: ((الايضاح في الرد على سائر الفرق للشيخ ابي محمد الفضل

ابن شاذان))^(٤).

٥- الفارات او الاستنصار والفارات لأبي اسحاق ابراهيم بن محمد بن سعيد المعروف بابن

هلال الثقفي (٢٨٣ هـ).

هذا الكتاب ذكره الطوسي في ترجمته^(٥) ، وقال محسن الامين نقلا عن مستدركات

الوسائل: ((صاحب كتاب الفارات المعروف الذي اعتمد عليه الاصحاب فهو من أجلاء

الرواة المؤلفين كما يظهر من ترجمته ويروى عنه الاجلاء كالصغار . . .))^(٦).

٦- قرب الاسناد لأبي العباس عبدالله بن جعفر الحميري (من اصحاب الامام الحسن العسكري).

قال النجاشي: ((. . . شيخ القميين ووجههم . . . صنف كتباً كثيرة يعرف منها

١- من لا يحضره الفقيه ٤/٣ ، البرقي/مقدمة كتاب المحاسن ص: د .

٢- المجلسي/مقدمة بحار الانوار ١٢٤ ، البرقي/مقدمة كتاب المحاسن ص: يا

٣- رجال ٢١٦ ، وانظر الطوسي/الفهرست ١٢٤-١٢٥ .

٤- الذريعة ٢/٤٩٠-٤٩١ .

٥- الفهرست ٣١-٣٢ ، الحلبي/رجال ٥ ، النجاشي/رجال ١٢-١٤ .

٦- محسن الامين/اعيان الشيعة ٢/٢٠٩ .

(١١) . . . قرب الاسناد .))

٧- تاريخ اليعقوبي لأحمد بن أبي يعقوب (٢٨٤ هـ).

قال آغا بزرك: ((تاريخ اليعقوبي للمورخ الرحالة أحمد بن أبي يعقوب اسحاق

ابن جعفر بن وهب بن واضح الكاتب العباسي المكنى بابن واضح المشهور باليعقوبي

المتوفي ٢٨٤ هـ . . . ان ابن واضح الشيعي المذهب . . .)) (٢)

٨- بمائر الدرجات الكبرى لمحمد بن الحسن بن فروخ الصفار من اصحاب الامام العسكري

(٢٩٠ هـ).

قال النجاشي: ((كان وجهها في اصحابنا القميين ثقة عظيم الفدر راجحاً قليل

السقط في الرواية له كتب . . . منها بمائر الدرجات الكبرى)) (٣)

٩- تفسير فترات الكوفي لفرات بن ابراهيم بن فرات الكوفي (٣٠٧ هـ).

قال محسن الامين: ((من اصحاب الرضا عليه السلام . . . له تفسير كبير -

قال عنه في البحار : لم يتعرض الاصحاب لمؤلفه بمدح ولا ذم لكن كون اخباره موافقه

لما وصل اليها من الاحاديث المعتبرة وحسن الضبط في نقلها مما يعطي الوثوق لمؤلفه

وحسن الظن به .)) (٤)

وقال آغا بزرك: ((المقصور على الروايات عن الائمة الهداة عليهم السلام وقد

اكثر فيه من الرواية عن الحسين بن سعيد الكوفي الاهوازي نزيل قم . . . وكذلك

يروى فيه عن سائر مشائخه البالغين الى نيف ومائة كلهم من رواة احاديثنا بالطرق

١- النجاشي/ رجال ١٥٢ . وانظر الطوسي/ الفهرست ١٠٢ ، المامقاني/ تنقيح المقال ٢ /

١٧٤ ، آغا بزرك/ الذريعة ١٧/١٢-٦٨.

٢- الذريعة ٢٩٦/٣-٢٩٧.

٣- النجاشي/ رجال ٢٥١ ، واكتفى الطوسي في الفهرست ١٧٤ بقوله: كان وجهها في اصحاب

القميين . وانظر آغا بزرك/ الذريعة ٣/١٢٤-١٢٥.

٤- اعيان الشيعة ٣٩٦/٨.

المسندة الى الائمة الاطهار عليهم السلام وليس لكثرهم ترجمة ولا ذكر في اصولنا
الرجالية ((١).

وقال الخوانساري: ((وقال بعض افاضل محققينا . . . وهذا التفسير يتضمن ما
يدل على حسن اعتقاده وجودة انتقائه ، ووفور علمه ، وحسن حاله ، ومضمونه موافق
للكتب المعتمدة . . .)) (٢).

١٠- تفسير القمي لأبي الحسن علي بن ابراهيم القمي (٣٠٧ هـ).

ذكره الطوسي (٣) وقال آغا بزرك: ((تفسير القمي للشيخ ابي الحسن علي بن
ابراهيم بن هاشم القمي شيخ ثقة الاسلام الكليني الذي توفي سنة ٣٢٩ هـ وقد اكثر
عنه الرواية في الكافي كان في عصر ابي محمد الحسن العسكري وبقي حتى (٣٠٧ هـ)
(٤) . . .))

وقال النجاشي: ((ثقة في الحديث ثبت معتمد صحيح المذهب)) (٥) وقال الموسوي

الجزائري في مقدمته على التفسير: ((وقال في التنقيح ما لفظه: انه شيخ من مشايخ
الاجازة فقيه محدث من اعيان الطائفة وكبرائهم ، وانه كثير الرواية سديد النقل قد
روى عنه ثقات الاصحاب وأجلأؤهم ، وقد اعتنوا بحديثه ، واكثروا النقل عنه كما
لا يخفى على من راجع الكتب الاربعة للمشايخ الثلاثة رضي الله عنهم فانها مشحونة
بالنقل عنه اصولا وفروعا)) (٦).

-
- ١- الذريعة ٢٩٨/٤.
 - ٢- روضات الجنات ٣٥٤/٥.
 - ٣- الفهرست ١١٩.
 - ٤- الذريعة ٣٠٢/٤.
 - ٥- رجال ١٨٣ ، الحلي/رجال ١٠.
 - ٦- مقدمة تفسير القمي ١٠.

وقال مثنيا على التفسير: ((لا ريب هذا التفسير الذي بين ايدينا من اقدم

التفسير التي وصلت اليها ولولا هذا لما كان متنا متينا في هذا الفن ولما سكن اليه
جهاذه الزمن لكم من تفسير قيم مفتيس من اخباره ولم تره الا منورا بأنواره كالصافي
والمجمع ، والبرهان . . .))^(١)

١١- الكافي لأبي جعفر محمد بن يعقوب بن اسحاق الكليني (٣٢٨ هـ).

يعرف الكليني عند الشيعة بلقبه ((ثقة الاسلام وعلم الأعلام))^(٢). وقال الطوسي
فيه: ((ثقة عارف بالأخبار))^(٣).

وقال الحلبي: ((ومحمد شيخ اصحابنا في وقته بالرى ووجههم ، وكان اوثق الناس

في الحديث واثبتهم صنف كتاب الكافي في عشرين سنة ومات ببغداد سنة ٣٢٨ وقال
النجاشي (٣٢٩ هـ)))^(٤).

وقال آغا بزرك: ((الكافي في الحديث وهو اجل الكتب الاربعة الاصول المعتمدة
عليه ، لم يكتب مثله في المنقول من آل الرسول لثقة الاسلام مشتمل على اربعة
وثلاثين كتابا ، وثلاثمائة وستة وعشرين بابا ، واحاديثه حصرت في ستة عشر الف
حديث الصحيح ٥٠٧٢ الحسن ١٤٤ الموثق ١٧٨ القوى ٣٠٢ الضعيف ٩٤٨٥ . . .))^(٥).

وقال محمد صادق بحر العلوم نقلا عن المقدمة التي كتبها دحسين علي محفوظ

١- الموسوي/مقدمة تفسير العمي ٠١٤

٢- محمد صادق بحر العلوم / حاشية لؤلؤة البحرين ٠٣٨٩

٣- الطوسي/الفهرست ٠١٦٥

٤- رجال ٠١٤٥

٥- الذريعة ٠٢٤٥/١٧ عرّف السيد عدنان آل عبدالجباري البحراني هذه اقسام للحديث
عند المجتهدين في كتابه مشارق الشمس الدرية ٢٣١ فقال: ((. . . فالصحيح عندهم: هو
ما كان جميع سلسلة سنده اماميين موثقين مع الاتصال بالمعصوم (ع) صريحا او مفهوما بالفحوى
والامارات والقرائن . . . والحسن: هو ما كان جميع سلسلة سنده اماميين ممدوحين بما يعتد
به مع عدم توثيق الكل . والموثق: هو ما كان جميع سلسلة سنده موثقين مع عدم كون الكل اماميا ،
وقد يطلق عليه القوى . . . وما عدا الأقسام الثلاثة هو الضعيف . . .))

الكاظمي على الكافي المطبوع في ايران عام ١٣٨١ هـ: ((وقد اتفق اهل الامامة وجمهور الشيعة على تفضيل هذا الكتاب والاخذ به والثقة بخبره والاكتفاء بأحكامه وهم مجمعون مقرون على الاقرار بارتفاع درجته وعلو قدره على انه القطب الذي عليه مدار روايات الثقات المعروفين بالضبط والانتقان الى اليوم ، وهو عندهم اجل وافضل من سائر اصول الحديث . . .))^(١)

١٢- التفسير " المعروف بتفسير العياشي " لأبي النضر محمد بن مسعود بن عياش السمرقندي .

قال النجاشي: ((ثقة صدوق عين من عيون هذه الطائفة))^(٢) وقال آغا بزرك:

((تفسير العياشي لأبي النضر محمد بن مسعود بن محمد بن عياش السلمي السمرقندي

المؤلف لما يزيد على مأتي كتاب في عدة فنون . . . وهو من مشايخ الكشي ومن

طبقة ثقة الاسلام الكليني وهذا التفسير الموجود نصفه الاول الى آخر سورة الكهف . . .))^(٣)

وقال محمد حسين الطباطبائي: ((اما الكتاب فقد تلقاه علماء هذا الشأن منذ

ألف الى يومنا هذا ويقرب من احد عشر قرنا بالقبول من غير ان يذكر يقدر او

يخض فيه بطرف . واما مؤلفه فهو . . . من اعيان علماء الشيعة واساطين الحديث

والتفسير بالرواية من عاش في اواخر القرن الثالث من الهجرة النبوية ، اجمع كل من

جاء بعده من اهل العلم على جلاله قدره وعلو منزلته ، وسعة فضله واطراء علماء

الرجال متسالمين على انه ثقة عين صدوق في حديثه من مشايخ الرواية يروى عنه

اعيان المحدثين كشيخنا الكشي . . . وشيخنا جعفر بن محمد بن المسعود العياشي

وهو ولده))^(٤)

١- بحرالعلوم/حاشية لؤلؤة البحرين ٠٣٨٩

٢- رجال النجاشي ٠٢٤٧

٣- الذريعة ٠٢٩٥/٤

٤- مقدمة كتاب تفسير العياشي ص:ج .

١٣- الغيبة لابن ابي زينب محمد بن ابراهيم بن جعفر النعماني الكاتب (من علماء القرن

الرابع وتلاميذ الكليني).

قال عنه النجاشي: ((شيخ من اصحابنا عظيم القدر شريف المنزلة صحيح

العقيدة كثيرة الحديث . . . له كتب منها كتاب الغيبة))^(١).

وحكم على احاديثه المامقاني انه في حكم الصحيح وانه من شيوخ الاجازة

غنيين عن التوثيق .^(٢)

وقد اعتمد كتابه الغيبة من جاء بعده كالنفيد والطوسي ، وقال علي اكبر

الغفاري: ((بل انعقد اجماعهم دون محاشاة على اعتباره وصحة جلّ اخباره))^(٣).

١٤- دلائل الامامة لمحمد بن جرير بن رستم الطبري (من علماء القرن الرابع).

قال محسن الامين: ((من اكابر علماء الامامية في المائة الرابعة ، ومن أجلاء

الاصحاب ثقة جليل القدر)) . وذكر من مصنفاته دلائل الامامة .^(٤)

١٥- كتاب اثبات الوصية للامام علي بن ابي طالب عليه السلام لأبي الحسن علي بن الحسين

بن علي المسعودي الهذلي صاحب تاريخ مروج الذهب (٢٤٦ هـ).

قال آغا بزرك: ((اثبات الوصية لأمر المؤمنين عليه السلام . . . فيه اثبات

ان الارض لا تخلو من حجة ، وذكر كيفية اتصال الحجج من الانبياء من لدن آدم على

نبيينا وآله وعليه السلام الى خاتمهم نبينا صلى الله عليه وسلم . وكذلك الاوصياء

الى قائمهم عليهم السلام . . .))^(٥).

١- رجاله ٢٧١.

٢- تنقيح المقال ٥٥/٣.

٣- مقدمة الغيبة للنعماني ٨٠ وانظر ايضا آغا بزرك/الذريعة ٧٩/١٦.

٤- اعيان الشيعة ١٩٩/٩ وانظر آغا بزرك/الذريعة ٩/٢١.

٥- الذريعة ١١٠/١.

وقد اثنى عليه علماء الشيعة ففي رياض العلماء للمولى عبدالله المعروف

بالأفندي* ((كان شيخا جليلا متقدما في اصحابنا الامامية عاصر الصدوق عليه الرحمة)) (١).

وقال ابو علي الحائري في منتهى المقال: ((هو من جملة العلماء الامامية ومن

قدماء الفضلاء الاثنى عشرية ولم اقف الى الان على من توقف في تشيع هذا الرجل . . .

وحكى خاتمة المحدثين ميرزا محمد حسين النوري قدس سره في خاتمة المستدرک

٣١٠/٣ كلمات العلماء في عدة من ثقافة الامامية . . . ولم يطعن عليه الا في تصنيف

مروج الذهب وليس بشيء ان هو بمرء من هؤلاء ومسمع والمتأمل في خباياه يستخرج

ما كان مكتوما في سريره فانه ذكر من مناقب امير المؤمنين عليه السلام المقتضية

لأحقيته بالخلافة كحديث المنزلة والطير ، والغدير . . .)) (٢).

١٦- الاستغاثة في بدع الثلاثة لأبي القاسم علي بن احمد الكوفي (٣٥٢ هـ).

قال الطوسي: ((كان اماميا مستقيما الطريقة وصنف كتبا كثيرة سديدة منها

كتاب الوصايا وكتاب في الفقه علي ترتيب كتاب المزني ثم خلط وأظهر مذهب

المخمسة (٣) وصنف كتبا في الغلو والتخليط وله مقالة تنسب اليه)) (٤).

وقال المحدث النوري في الفائذة الثانية من خاتمة مستدرک الوسائل: ((كان

اماميا مستقيما من اهل العلم والفضل والمؤلفات السديدة)) ثم أطرى كتابه " الاستغاثة

في بدع الثلاثة " وقال: ((هو في اسلوبه ووضعه ومطالبه من الكتب المتقنة البديعة

الكاشفة عن علو مقام فضل مؤلفه ولذا اعتمد عليه العلماء الأعلام مثل ابن شهر

* قال آغا بزرك في الذريعة ٣٣١/١١: (("رياض العلماء وحياض الفضلاء" لخريت هذه الصناعة بل وحيد عصره في الاطلاع الميرزا عبدالله الحلقب من سلطان الروم بالأفندي بن المولى الميرزا عيسى بن محمد صالح الجبراني التبريزي الأمفاني تلميذ العلامة المجلسي . . .))

١- مقدمة اثبات الوصية ٠٢

٢- نفس المصدر ٠٣

٣- قال بحر العلوم في حاشية الفهرست ٩١: ((المخمسة من الخلافة هم الذين يقولون ان سلمان الفارسي ، والمقداد ، وأبازر ، وعمارا ، وعمرو بن أمية الضمري هم الموكلون بمصالح العالم من قبل الرب ، والرب عندهم علي عليه السلام تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا))

٤- الفهرست ١٢١٠

آشوب في منافبه وفي معالمه إشارة الى ذلك ، والشيخ يونس البياضي في كتابه الصراط المستقيم ، بل وكلام العلامة الحلبي يشير الى انه من الكنب المعروفة بين الامامية ، والقاسي في الصوارم* المهرقة وغيرهم ((١)

وقال الميرزا عبدالله أفندي في رياض العلماء ((. . . وهذا السيد قد ألف

في زمان استقامته امره كتباً عديدة على طريقة الشيعة الامامية منها كتاب الاغاثة في بدع الثلاثة . . .)) (٢)

١٧- مقاتل الطالبين { لأبي الفرج الأصفهاني (٣٥٦ هـ).
١٧أ- الاغاني

قال الخوانساري: ((الشيخ المتقن الجليل والحبر المتتبع النبيل علي بن الحسين

ابن محمد بن الهيثم بن عبدالرحمن القرشي الأموي المرواني ابو الفرج الاصفهاني

(٣) . (((٣٥٦-٢٨٤ هـ)

وقال فيه العامل: ((وكان شيعياً خبيراً بالاغاني والآثار . . .)) (٤)

١٨- المقالات والفرق

١٩- بصائر الدرجات لسعد بن عبدالله القمي الاشعري (٣٠١ هـ).

قال النجاشي: ((شيخ هذه الطائفة وفقهها ووجهها . . . صنف سعد كتباً

كثيرة . . . كتاب بصائر الدرجات . . . كتاب فرق الشيعة . . .)) (٥)

* قال آغا بزرك في الذريعة ٩٣/١٥-٩٤: ((الموارد المهرقة في دفع الصواعق المحرقة على اهل الرفض والبدع والزندقة تأليف ابن حجر الهيتمي (٩٧٣) للسيد القاضي نورالله بن شريف المرعشي التستري الشهيد (١٠١٩) وكأنه شرح بالقول للصواعق لابن حجر يذكر كلام ابن حجر بعنوان (قال) ثم يفصله بكلمة أقول اولها: (الحمد لله على ما حجر على حجارة ابن حجر . . .))

١- مقدمة كتاب الاستغاثة ص:ب ، والذريعة ٢٨/٢

٢- مقدمة كتاب الاستغاثة ص:أ.

٣- روضات الجنات ٥/٢٢٠٠

٤- امل الآمل ٢/١٨١

٥- رجاله ١٢٦ ، ووثقه الطوسي في المهرست ٧٥-٧٦ . انظر ايضاً المامقاني/تنقيح المقال ٢/١٦-٢٠ ، محسن الامين/ايعان الشيعة ٧/٢٢٥-٢٢٦

وقال آغا بزرك: ((المقالات والفرق واسماؤها وصنوفها لشيخ الطائفة سعد بن

عبدالله بن ابي خلف الاشعري القمي المتوفي ٢٩٩ او بعده بسنتين . . .)) (١)

اما كتابه بصائر الدرجات فسيأتي ذكره باسم مختصر بصائر الدرجات .

٢٠- فرق الشيعة للشيخ الحسن بن موسى النوبختي (من علماء القرن الثالث).

قال النجاشي: ((شيخنا المتكلم المبرز علي نظرائه في زمانه . . .)) (٢)

وقال الطوسي: ((الحسن بن موسى النوبختي بن اخت ابي سهل بن نوبخت يكنى

ابا محمد متكلم فيلسوف . . . وكان اماميا حسن الاعتقاد نسخ بخطه شيئا كثيرا ،

وله مصنفات كثيرة منها كتاب الجامع في الامامة)) (٣)

وقال فيه الخوانساري: ((ثم ان من كبار الفضلاء النوبختيين ، وفقهائهم المتكلمين

ايضا ابن اخت هذا الشيخ الجليل النبيل . . . المتكلم المشار اليه صاحب التمانيف

الكثيرة في متفرقات الأفتان والأبحاث الواردة الفقيرة عن حكماء يونان ، وكان من

افاضل رأسى الثلاثمائة الهجرية . . .)) (٤)

وقال آغابزرك: ((صاحب الآراء والديانات المتوفي بعد الثلاثمائة بتمريح النجاشي

— وقد يقال (له مذاهب الفرق) وهو كتاب لطيف جامع مهذب معتمد اليه معول

عليه)) (٥)

وقال محسن الامين: ((ويسمى الفرق والمقالات ايضا . . . وفي مستدركات الوسائل

قد اعتمد عليه جل من كتب في هذا الفن واعتمد عليه الشيخ المفيد في كتاب العيون

١- الذريعة ٢١/٣٩٤.

٢- رجال النجاشي ٤٦ ، رجال العلامة ١٤٧.

٣- الفهرست ٧٥ ، وامل الآمل ٢/٧٨-٧٩.

٤- روضات الجنات ١/١١٠.

٥- الذريعة ١٦/١٧٩.

والمحاسن))^(١)

- ٢١- علل الشرائع
- ٢٢- من لا يحضره الفقيه
- ٢٣- عيون اخبار الرضا
- ٢٤- التوحيد
- ٢٥- معاني الاخبار
- ٢٦- كتاب الخصال
- ٢٧- اكمال الدين واتمام النعمة في اثبات الرجعة*
- ٢٨- عقاب الاعمال
- ٢٩- كتاب الهداية

هذه من مؤلفات أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي
الملقب بالصدوق (٢٨١ هـ).

قال فيه النجاشي: ((شيخنا وفقهنا ووجه الطائفة بخراسان))^(٢)

وقال فيه الطوسي: ((جليل القدر يكنى ابا جعفر كان جليلا حافظا للأحاديث
بصيرا بالرجال ناقدا للاخبار لم ير في القميين مثله في حفظه وكثرة علمه له نحو
من ثلاثمائة مصنف))^(٣)

وقال فيه بحر العلوم: ((شيخ من مشايخ الشيعة وركن من اركان الشريعة

رئيس المحدثين والصدوق فيما يرويه عن الائمة عليهم السلام ولد بدعاء صاحب الامر (ع)

-
- ١- اعيان الشيعة ٣٢٠/٥-٣٢١.
 - * هكذا في غلاف الكتاب وهو خلاف المشهور انه في " اثبات الغيبة "، كما ذكره الصدوق ٠٦٣٨.
 - ٢- رجال النجاشي ٠٢٧٦.
 - ٣- الفهرست ١٨٨-١٨٩، الحلي/ رجال العلامة ١٤٧ ، الاردبيلي/ جامع الرواة ١٥٤/١ ،
العامللي/ امل الآمل ٢٨٣/٢.

ونال بذلك عظيم القدر والفخر وصفه الامام عليه السلام في التوقيع الخارج من ناحيته

المقدسة بانه فقيه مبارك ينفع الله به فعمت بركته الانام وانتفع به الخاص والعام ((١).

٣٠- نهج البلاغة للشريف الرضي محمد بن الحسين بن موسى بن محمد بن موسى بن

ابراهيم بن موسى بن جعفر ابو الحسن (٤٠٦ هـ).

قال فيه النجاشي: ((نقيب العلويين ببغداد واخو المرتضى كان شاعرا مبرزاً

له كتب منها . . . كتاب نهج البلاغة . . .)) (٢).

ونقل الحر العاملي عن السيد مصطفى قوله ((وأمره في الثقة والجلالة اشهر

من ان يذكر)) (٣).

٣١- الاختصاص

٣٢- فصول المختارة من العيون والمحاسن

٣٣- امالي المفيد

٣٤- الاصحاح في امامة علي بن ابي طالب

٣٥- اوائل المقالات

٣٦- شرح عقائد الصدوق ويقال له تصحيح العقائد

٣٧- رسائل المفيد

هذه من مؤلفات ابي عبدالله محمد بن محمد بن النعمان المعروف بابن المعلم

المفيد (٤١٣ هـ).

(٤) قال فيه الطوسي: ((من متكلمي الامامية انتهت اليه رياسة الامامية في وقته . . .)).

١- مقدمة علل الشرائع ١١٠

٢- رجال النجاشي ٣١٠-٣١١

٣- امل الآمل ٢/٢٦٢ ، آغا بزرك/الذريعة ١٢/٢٤-٤١٣

٤- الفهرست ١٩٠ ، اعيان الشيعة ٩/٤٢٠ ، امل الآمل ٢/٣٠٤ ، ولؤلؤة البحرين ٣٥٦ ، رجال

النجاشي ٢٨٣-٢٨٥

وقال الحلبي: ((من اجل مشايخ الشيعة ورئيسهم واستاذهم وكل من تأخر عنه

استفاد منه وفضله اشهر من ان يوصف في الفقه والكلام والرواية ، اوثق اهل زمانه

واعلمهم انتهت رئاسة الامامية اليه في وقته له قريب من مأتي مصنف كبار وصغار)).^(١)

وقال البحراني: ((واما الطريقة الثانية في تركيته ما ترويه كتب الشيعة

وتتلقاه بالقبول من ان صاحب الامر صلوات الله وسلامه عليه وعلى آبائه كتب اليه

ثلاثة كتب في كل سنة كتاب وكان نسخة عنوان الكتاب ، للأخ السيد والمولى الرشيد

الشيخ المفيد . . . وهذا اوفى مدح وتركية وازكى ثناء وتطريه بقول امام الامة وخلف

الائمة))^(٢).

٣٨- عيون المعجزات لحسين بن عبد الوهاب .

قال محسن الامين: ((في الرياض: كان من أجلة علمائنا المعاصرين للسيد

المرتضى والرضى ويشاركهما في بعض مشايخهما كأبي التحف وامثاله ، وكان معاصرا

للشيخ الطوسي ايضا اذ يروى عن هارون بن موسى التلعكبري بواسطة واحدة كالشيخ

الطوسي ، وكان بصيرا بالاخبار والاحاديث ، فقيها شاعرا مجيدا . له من المؤلفات

عيون المعجزات . . . ينقل عنه السيد هاشم البحراني ، والمجلسي))^(٣).

وقال آغا بزرك: (("عيون المعجزات" للشيخ حسين بن عبد الوهاب المعاصر

للسيد المرتضى علم الهدى ينقل عنه السيد هاشم البحراني ، ومحمد باقر المجلسي ،

والحاج مولى باقر في " الدمعة الساكنة " . . .))^(٤).

١- رجال العلامة ١٤٧٠

٢- لؤلؤة البحرين ٣٦٧٠

٣- اعيان الشيعة ٨٢/٦-٨٣

٤- الذريعة ٣٨٣/١٥

٣٩- كنز الفوائد لأبي الفتح محمد بن علي بن عثمان الكراجكي (٤٤٩ هـ).

قال العاملي: ((شيخ عالم فاضل متكلم فقيه محدث ثقة جليل القدر له كتب

منها كنز الفوائد))^(١).

وقال محسن الامين: ((من أجلة العلماء والفقهاء والمتكلمين رأس الشيعة

صاحب التصانيف الجليلة . . . كان متكلماً فقيهاً محدثاً اسند اليه جميع ارباب

الاجازات من تلامذة الشيخ المفيد والشريف المرتضى والشيخ الطوسي . . . وكتابه

كنز الفوائد - كما يقول السيد بحر العلوم في رجاله - يدل على فضله وبلوغه

الغاية القصوى في التحقيق والتدقيق والاطلاع على المذاهب والاخبار . . .))^(٢).

٤٠- فهرست أسماء مصنفى الشيعة ويقال له الرجال لأبي العباس احمد بن علي بن العباس

النجاشي (٤٥٠ هـ).

قال آغا بزرك: ((رجال النجاشي عمدة الاسول الاربعة الرجالية نظير الكافي

بين الكتب الاربعة للعالم الناقد البصير الشيخ ابي العباس احمد بن علي بن احمد

من ولد عبدالله النجاشي الذى كتب اليه المادق الرسالة الأهوازية وهو افضل من خط

في علم الرجال او نطق بفهم ، ولا يقاس بسواه ولا يعدل به من عداه بل قوله المقدم

عند المعارضة على غيره من ائمة الرجال)).

وقال السيد بحر العلوم في رجاله: ((وبتقديمه مرجح جماعة من الاصحاب نظرا

الى كتابه الذى لا نظير له في هذا الباب والظاهر انه الصواب ولد (٣٧٢) وتوفى (٤٥٠)

عده شيخنا في خاتمة المستدرك من الاثنى عشر الذين ختم بهم المشائخ))^(٣).

١- امل الآمل ٢/٢٨٧.

٢- اعيان الشيعة ٩/٤٠٠-٤٠١.

٣- الذريعة ١٠/١٥٤-١٥٥ ، ٦١/٣٧٦.

٤١ دلائل الامامة لمحمد بن جرير بن رستم الطبري .

قال آغا بزرك: ((دلائل الامامة او دلائل الاثمة كما اشرنا اليه آنفا لأبي

جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري الآملي المازندراني المتأخر عن محمد بن

جرير الطبري الكبير والمعاصر للشيخ الطوسي المتوفي سنة ٤٦٠ والنجاشي المتوفي

سنة ٤٥٠)) (١).

٤٢ المفصح في امامة امير المؤمنين علي بن ابي طالب

٤٣ الغيبة

٤٤ الفهرست

٤٥ رجال الطوسي

٤٦ الاستبصار

٤٧ تهذيب الأحكام

٤٨ التبيان في تفسير القرآن

٤٩ اختيار معرفة الرجال المعروف برجال الكشي

٥٠ امالي الطوسي

هذه من مؤلفات ابي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ).

قال فيه الحلبي: ((شيخ الامامية ورئيس الطائفة جليل القدر عظيم المنزلة ثقة

عين صدوق عارف بالاحبار والرجال والفقه ، والاصول ، والكلام ، والادب وجميع الفضائل

تنسب اليه)) (٢).

وقال فيه بحر العلوم: ((شيخ الطائفة ورافع اعلام الشريعة الحقة امام الفرقة

بعد الاثمة المعصومين عليهم السلام وعماد الشيعة الامامية في كل ما يتعلق بالمذهب

١- الذريعة ٢٤١/٨.

٢- رجال العلامة ١٤٨.

والدين محقق الاصول والفروع ، ومهذب الفنون المعقول والمسموع شيخ الطائفة على
الاطلاق ، ورئيسها الذي تلوى اليه الاعناق صنف في جميع علوم الاسلام وكان القدوة
في ذلك والامام ((١)).

٥١- الاحتجاج لأبي منصور بن علي بن أبي طالب الطبرسي .

قال المجلسي: ((الشيخ الجليل ابو منصور احمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي
صاحب كتاب الاحتجاج عالم فاضل محدث ثقة من أجلاء اصحابنا المتقدمين . . .)) (٢).

وقال الخوانساري: ((وكتاب الاحتجاج معتبر معروف بين الطائفة مشتمل على
كل ما اطلع عليه من احتجاجات النبي والائمة بل كثير من اصحابهم الأمجاد مع جملة
من الاشقياء المخالفين)) (٣).

وقال آغا بزرك: ((فيه احتجاجات النبي صلى الله عليه وسلم والائمة عليهم
السلام وبعض الصحابة ، وبعض العلماء ، وبعض الذرية واكثر احاديثه مرسل الآ ما رواه
عن تفسير العسكري عليه السلام كما صرح به في اوله . . . فهو من الكتب المعتبرة
التي اعتمد عليها العلماء الاعلام كالعلامة المجلسي (ره) واضرابهما . . .)) (٤).

وقال محمد بحر العلوم: ((ومن خلال هذه الفقرات نستفيد بان الكتاب بمجموعه
موضع اعتماد الاعلام والباحثين بالرغم من ان اكثر احاديثه مراسيل ، الا ان الثقة
الكبيرة التي يتمتع بها مؤلف الكتاب زرعت في نفوس المؤلفين الاعتماد عليه والنقل
عنه دون تمحيص وتحقيق وبدقيق في اسناد الاخبار والاحاديث . . .)) (٥).

١- مهدي الطباطبائي/مقدمة كتاب النهاية ص: ح .

٢- مقدمة بحار الانوار ١٤٠.

٣- روضات الجنات ١/١٦٥.

٤- الذريعة ١/٢٨١.

٥- مقدمة كتاب الاحتجاج ٩.

٥٢- مجمع البين في تفسير القرآن

٥٣- اعلام الورى بأعلام الهدى لأبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي (٥٤٨ هـ).

قال المجلسي: ((فخر العلماء الاعلام وامين الملة والاسلام قدوة المفسرين

وعمدة الفضلاء المتبحرين كان من زعماء الدين وأجلّاء هذه الطائفة وثقاتهم . . .)) (١).

وقال البحراني: ((وكان هذا الشيخ عالما فاضلا ثقة جليل القدر في اصحابنا

رضوان الله عليهم - له كتب اشهرها كتاب تفسير القرآن المسمى بكتاب مجمع

البيان عشر مجلدات وهو تفسير جامع لجميع الفنون من اللغة والنحو والتصريف والنزول

الآ انه اكثر النقل فيه عن مفسري العامة . . . وكتاب اعلام الورى بأعلام الهدى)) (٢).

٥٤- الخرائج والجرائح لقطب الدين الراوندي (٥٧٣ هـ).

قال يوسف البحراني: ((هو الشيخ الثقة الجليل ابو الحسين سعيد بن هبة الله

ابن الحسن الراوندي فقيه عين ثقة له تصانيف رائقة منها . . . الخرائج والجرائح

في المعجزات)) (٣).

٥٥- مناقب آل أبي طالب لمحمد بن علي بن شهر آشوب (٥٨٨ هـ).

قال فيه، البحراني: ((كان عالما فاضلا محدثا ثقة محققا عارفا بالرجال والخبار

اديبا شاعرا جامعا للمحاسن له كتب منها مناقب آل أبي طالب)) (٤).

وقال فيه الطبرسي النوري في خاتمة المستدرک: ((فخر الشيعة وتاج الشريعة

افضل الاوائل والبحر المتلاطم الزخار الذي ليس له ساحل محي آثار المناقب والفضائل رشيد

١- مقدمة بحار الانوار ١٣٦-١٣٧.

٢- لؤلؤة البحرين ٣٤٦-٣٤٧ . وانظر ايضا آغا بزرك/الذريعة ٣٤١/٢.

٣- لؤلؤة البحرين ٣٠٤-٣٠٥ ، وذكر المامقاني في تنقيح المقال ٢٢/٢ ان اسمه سعد بن هبة الله ووثقه . وانظر ايضا آغا بزرك/الذريعة ١٤٥/٧-١٤٦ ، محسن الامين/اعيان الشيعة ٢٦٠/٧.

٤- لؤلؤة البحرين ٣٤٠-٣٤١.

الملة والدين شمس الاسلام والمسلمين الفقيه المحدث المفسر المحقق الأديب البارع الجامع لفنون الفضائل ((١)).

وقال آغا بزرك: ((مناقب آل ابي طالب في مجلدين . . . وقد اثنى عليه الصفدى في " الوافي " والغيروز آبادى في " البلغة " والسيوطي في " البغية ")) (٢).

٥٦- شرح نهج البلاغة لعبد الحميد بن هبة الله بن ابي الحديد (٦٥٥ هـ).

قال آغا بزرك: ((شرح النهج للشيخ عز الدين ابي حامد عبد الحميد بن هبة الله بن ابي الحديد المعتزلي المولود في المدائن ٥٨٦ هـ - والمتوفى ببغداد سنة ٦٥٥ هـ في عشرين جزء طبع بطهران جميعها في مجلدين في سنة ١٢٢٠ هـ وطبع بعد ذلك في مصر وغيرها مكررا ، وقد ألفه للوزير مؤيد الدين ابي طالب محمد الشهير بابن العلقمي . . .)) (٣).

وقال السيد عبد الزهراء الحسيني الخطيب: ((. . . هذا ويعد ابن ابي الحديد ، من خصوم الشيعة ، واشد مناوئتهم رغم ما ظهر من حبه لعلي عليه السلام واطهار تفضيله)) . ثم نقل عن كاشف الغطاء قوله ((نعم المؤلف لولا عناد المؤلف)) (٤).

٥٧- الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف

٥٨- سعد السعود

٥٩- الملاحم والفتن في ظهور الغائب المنتظر لابن طاووس رضي الدين ابو القاسم (٦٦٤ هـ).

قال الحر العاملي: ((حاله في العلم والفضل والزهد والعبادة والثقة والعفة

والجلالة والورع اشهر من ان يذكر . . .)) (٥)

١- المجلسي/مقدمة بحار الانوار ١٤١.

٢- الذريعة ٣١٨/٢٢-٣١٩. وانظر الخوانساري/روضات الجنات ٦/٢٩٠.

٣- الذريعة ١٥٨/١٤-١٥٩.

٤- نهج البلاغة واسانيده ٢١٢/١.

٥- امل الآمل ٢/٢٠٥.

وقال البحراني: ((فاما مصنفاته رضي الدين السيد علي - قدس الله روحه -

فهي كثيرة منها كتاب الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف . . . كتاب سعد السعود

. . . كتاب اليقين باختصاص مولانا علي امير المؤمنين))^(١).

وقال آغا بزرك: ((سمى نفسه بعبد المحمود بن داود الكتابي تقيّة عن الخلفاء

الذين كان في بلادهم وليكون اوقع في القلوب ، اودع فيه طرائف امور من مذاهب

المخالفين اصولا وفروعا لم يسبقه اليه احد . . .))^(٢).

٦٠- كشف الغمة في معرفة الأئمة لأبي الحسن علي بن عيسى الاربلي (٦٩٣ هـ).

قال فيه الحر العاملي: ((كان عالما فاضلا محدثا ثقة شاعرا اديبا منشئا

جامعا للفضائل والمحاسن له كتب منها كشف الغمة في معرفة الائمة جامع حسن

فرغ من تأليفه سنة ٦٨٧ هـ))^(٣).

وقال المجلسي: ((من اكابر محدثي الشيعة واعاظم علماء المائة السابعة

وثقاتهم))^(٤).

٦١- كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد

٦٢- الألفين في امامة أمير المؤمنين علي بن ابي طالب

٦٣- رجال العلامة لجمال الدين ابو منصور الحسن بن يوسف بن علي بن المطهر الاسدي

الحلي (٧٢٦ هـ).

قال فيه الحر العاملي: ((فاضل عالم علامة العلماء محقق مدقق ثقة فقيه

محدث))^(٥).

١- لؤلؤة البحرين ٢٣٩ ، الذريعة ١٢/١٨٢.

٢- الذريعة ١٨/٤٨٤٧.

٣- امل الامل ٢/١٩٥ ، الذريعة ١٨/٤٨٤٧.

٤- مقدمة بحار الانوار ١٤٥.

٥- امل الامل ٢/٨١-٨٢.

وقال فيه البحراني: ((وكان هذا الشيخ وحيد عصره وفريد دهره الذي لم تكتحل

حدقة الزمان له بمثيل ولا نظير . . . قال الشيخ الغاضل ابن داود في كتابه الرجال:

. . . ويخطر ببالي ان لا اصغه اذ لا يسع كتابي هذا علومه وتمانيغه وفضائله ومحامده

له اكثر من سبعين كتابا . . .))^(١).

٦٤- مختصر بمائر الدرجات للشيخ عز الدين ابي محمد الحسن بن سليمان بن محمد بن

خالد العاملي الحلبي (٨٠٢ هـ).

قال عبدالله الافندي في رياض العلماء: ((من أجلّة تلامذة شيخنا الشهيد ويروى

عنه وعن السيد بهاء الدين علي بن السيد عبدالكريم بن عبدالحميد الحسيني وأمثالهما

وهو محدث جليل وفقه نبيه . . .))^(٢).

وقال محسن الامين: ((كتاب منتخب بمائر الدرجات أو مختصر بمائر الدرجات

لسعد بن عبدالله الأشعري القمي المعاصر للامام الحسن العسكري عليه السلام . . .))^(٣).

وقال المجلسي: ((وعلى أي حال فشيخنا المترجم له فقيه من الفقهاء الأمّحاء

والعلماء الأخيار من أجلّة تلامذة شهيدنا الأول . . . وكتاب البياضي وابن سليمان

كلها صالحة للاعتماد ومؤلفهما من العلماء الأنجاد وتظهر منها غاية المتانة

والسداد))^(٤).

وقال آغا بزرك: ((مختصر بمائر الدرجات الذي هو في مناقب السادات ، في

اربعة اجزاء ، من تصنيف شيخ الطائفة ابي القاسم سعد بن عبدالله الاشعري القمي ،

كما في الفهرست والنجاشي ، والمختصر للشيخ حسن بن سليمان بن خالد الحلبي

١- لؤلؤة البحرين ٢١٠، ٢١٢ وانظر آغا بزرك/الذريعة ٢٩٨/٢ ، ٦٠/١٨ ، ١١١/١٠ .

٢- العاملي/أمل الآمل ١١١/٢ ، والكنى والألقاب ١٤٨/٢ .

٣- اعيان الشيعة ١٠٦/٥-١٠٧ .

٤- مقدمة بحار الانوار ١٩٤ .

تلميذ الشهيد الاول والمجاز منه . . . وصفه بقوله : الشيخ الصالح الورع الدين

البدل . . . وقد يقال " منتخب البصائر " تخفيفا . . . " البصائر " مصرحا

بأسنادها لئلا يشتبه بأخبار البصائر ((^(١))). وما يلاحظ ان من الكتب الذي استمد

منه رواياته كتاب الشلمغاني كما ذكر آغا بزرك^(٢) ، والشلمغاني هو احد الغلاة

المعروفين وقد ادعى منصب الوكالة لمهدي في زمن الغيبة الصفري .^(٣)

٦٥- مشارق أنوار اليقين في حقائق أسرار أمير المؤمنين للحافظ رجب البرسي .

قال الحر العاملي: ((كان فاصلا محدثا شاعرا منشئا أديبا له كتاب مشارق

أنوار اليقين في حقائق أسرار أمير المؤمنين وفي كتابه افراط وربما نسب الى

الغلو))^(٤).

وقال المجلسي: ((وكتاب ومشارق الأنوار وكتاب الألفين للحافظ رجب البرسي

ولا اعتمد على ما ينفرد بنقله لاشتمال كتابيه على ما يوهم الخبط والخلط والارتفاع ،

وانما أخرجنا منها ما يوافق الاخبار المأخوذة من الأصول المعتبرة))^(٥).

٦٦- المصباح أو جنة الآمان الواقعة لابراهيم بن علي العاملي الكفعمي (٩٠٥ هـ).

قال المامقاني: ((هو من مشاهير الفضلاء والمحدثين والصلحاء المتورعين . . .

وجلالته لا تكاد تحتاج الى بيان وله تصانيف كثيرة في الدعوات . . . والآمان الواقعة

في الادعية . . .))^(٦).

١- الذريعة ١٨٢/٢٠ .

٢- الذريعة ١٨٣/٢٠ وانظر تصديق ذلك في مختصر بصائر ١٦١ .

٣- انظر الطوسي/الغيبة ٢٤٨-٢٥٣ .

٤- أمل الآمل ١١١/٢ ، عباس القمي/الكنى والالقباب ١٤٨/٢ .

٥- مقدمة البحار الانوار ١٥٢ .

٦- تنقيح المقال ٢٢/١ .

٦٧- نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت لعلي بن عبد العالي الكركي (٩٤٥ هـ).

قال فيه الحر العاملي: ((امره في الثقة والعلم والفضل وجلالة القدر وعظم

الشأن وكثرة التحقيق أشهر من ان يذكر وممنفاته كثيرة مشهورة منها . . . رسالة

سماها " نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت ")).^(١)

وقال فيه البحراني: ((فهو في الفضل والتحقيق وجودة التعبير والتدقيق أشهر

من أن يذكر وكفالك اشتهاره بالمحقق الثاني وكان مجتهدا صرفا بحثا . وقال في

مدحه شيخنا الشهيد الثاني رحمه الله: الامام المحقق نادرة الزمان ویتیمه الأوان)).

ثم نقل عن الجزائري قوله: ((وكان رحمه الله لا يركب ولا يمضى الآ والسبب يمشي

في ركابه مجاهرا بلعن الشيخين ومن على طريقتهما)) . ثم عدد كتبه وذكر له كتب

منها . . . رسالة نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت .^(٢)

وقال الأردبيلي: ((شيخ الطائفة وعلامة وقته صاحب التدقيق والتحقيق كثير

العلم نقي الكلام جيد التصانيف . . .))^(٣)

وقال آغا بزرك: (("نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت " وهما صنمي (كذا)

قريش لنور الدين علي بن الحسين بن عبد العالي المحقق الكركي . . .))^(٤)

والمراد بصنمي قريش عند الشيعة ابو بكر الصديق وعمر الفاروق رضي الله

عنهما . هذا ما صرح به آغا بزرك حيث قال في معرض حديثه عن كتاب ذخرا للعالمين

في شرح دعاء الصنمين: ((أي صنمي قريش وهما اللات والعزى (ابوبكر وعمر) فارسي

لمولى علي أصغر بن محمد يوسف القزويني^(٥) . . . ورتبه على مقدمة ومقصد . . .

١- أمل الآمل ١/١٢١٠

٢- لؤلؤة البحرين ١٥١٠

٣- جامع الرواة ١/٥٨٩ ، اعيان الشيعة ٨/٢٠٨-٢١٣

٤- الذريعة ٢٤/٢٥٠

٥- قال عنه الحر العاملي في أمل الآمل ٢/٣٠٨: ((فاضل عالم محقق ماهر صالح ثقة))

ثم شرح كل فقرة في اصل ورتب لها فهرسا^(١)

٦٨- مجمع الرجال لعناية الله علي الفهياي (١٠١٦ هـ).

قال محسن الامين: ((احد الافاضل المحققين في علم الرواية والرجال تلمذ علي

الاردبيلي والملا عبدالله التستري . . . وله مجمع الرجال جمع فيه جميع ما في الامول

الخمسة الرجالية المذكورة بعد ما رتب كلا منها ولم يترك شيئا منها حتى الخطبه. . . .^(٢)

٦٩- شرعة التسمية في زمن الغيبة

٧٠- تعليقة اختيار معرفة الرجال المعروف رجال الكشي للسيد المحقق الداماد (١٠٤١ هـ)

وقيل (١٠٤٠ هـ).

قال الحر العاملي: ((الامير الكبير محمد باقر بن محمد الحسيني الاسترآبادي

الداماد ، عالم فاضل جليل الفدر متكلم ماهر في العقلات متاصر لشيخنا البهائي

. . . وهو ابن بنت علي بن عبدالعالي العاملي الكركي . . . من مصنفاته . . .

رسالة في النهي عن تسمية المهدي عليه السلام^(٣).

وقال آغا بزرك: ((شرعة التسمية في النهي عن التسمية صاحب الزمان . . .

للمحقق الداماد^(٤)

وقال محسن الامين: ((وكان مقربا جدا لدى الشاه عباسي المفقوى . . . مؤلفاته

. . . حواشي رجال الكشي^(٥)

١- الذريعة ٩/١٠.

٢- اعيان الشيعة ٣٨١/٨ وانظر ايضا آغا بزرك/الذريعة ٢٩/٢٠.

٣- أمل الآمل ٢٤٩/٢.

٤- الذريعة ١٧٨/١٤.

٥- اعيان الشيعة ١٨٩/٩.

٧١- الايقاظ من الهجعة بالبرهان على الرجعة

٧٢- وسائل الشيعة في تحصيل مسائل الشريعة

٧٣- أمل الآمل لمحمد بن الحسن الحر العاملي (١١٠٤ هـ).

قال فيه محسن الامين: ((علم لا تباريه الاعلام ، وهضبة فضل لا يلمح عن

وصفها الكلام أرجت أنفاس فرائده أرجاء الأنطار ، وأحييت كل أرض نزلت بها فكانت

لبقاع الأرض امطار تصانيفه في جبهات الايام غرر ، وكلماته في عقود السطور درر . . .)).

وقال ايضاً: ((أقول: قد رزق المترجم حفظاً في مؤلفاته لم يرقه غيره فكتابه الوسائل

عليه معول مجتهدى الشيعة من عصر مؤلفه الى اليوم . . .))^(١).

٧٤- البرهان في تفسير القرآن

٧٥- حلية الابوار لهاشم بن سليمان البحراني (١١٠٧ هـ).

قال فيه الحر العاملي: ((فاضل عالم ماهر مدقق عارف بالتفسير والعربية

والرجال له كتاب تفسير القرآن كبير رأيته ورويته عنه))^(٢).

وقال البحراني: ((وكان السيد المذكور فاضلاً محدثاً جامعاً متتبعا للاخبار

بما لم يسبقه سابق سوى شيخنا المجلسي . . . وانتهت رئاسة البلد . . . الى

السيد المذكور فقام بالقضاء في البلد . . . ومن مصنفاته كتاب البرهان في تفسير

القرآن سنة مجلدات وقد جمع فيه جملة من الاخبار الواردة في التفسير من الكتب

القديمة وغيرها . . . كتاب حلية الابوار))^(٣).

وقال محسن الامين: ((وتتمة أمل الآمل: كان من جبال العلم وبحوره لم يسبقه

سابق ولا لحقه لاحق في طول الباع وكثرة الاطلاع حتى العلامة المجلسي . . .))^(٤).

١- اعيان الشيعة ١٦٧/٩-١٦٨.

٢- أمل الآمل ٣٤١/٢.

٣- لؤلؤ البحرين ٦٣-٦٥.

٤- اعيان الشيعة ٢٤٩/١٠ ، آغا بزرك/الذريعة ٢٥٣/٢٠ ، ٩٣/٣.

٧٦- بحار الأنوار الجامع لدرر أخبار الأئمة الأطهار

٧٧- مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول

٧٨- حق اليقين في أصول الدين (فارسي)

٧٩- اعتقادات المجلسي

٨٠- تذكرة الأئمة*

هذه مؤلفات لمحمد باقر المجلسي (١١١١ هـ).

قال فيه الأردبيلي: ((محمد باقر محمد تقي بن المقصود علي الملقب بالمجلسي

١٠٢٧-١١١١ هـ ثقة ثبت عين كثير العلم جيد الثمانيف))^(١).

وقال فيه الحر العاملي: ((عالم فاضل ماهر محقق مدقق علامة فهامة ففيه

متكلم محدث ثقة جامع للمحاسن والفضائل جليل القدر عظيم الشأن . . .))^(٢).

وقال فيه البحراني: ((وعذا الشيخ كان اماما في وقته في علم الحديث وسائر

العلوم ، شيخ الاسلام بدار السلطنة اصفهان . . . وهو الذي روج الحديث ونشره لاسيما

في الديار العجمية ، وترجم لهم الاحاديث العربية بأنواعها بالفارسية مضافا الى

تصليية في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر . . .))^(٣).

وقال محسن الامين: ((في كتاب دار السلام لم يوفق احد في الاسلام مثل ما

وفق هذا الشيخ المعظم والبحر الخضم والطود الاشم من ترويج المذهب بطرق عديدة ،

أجلها وأبقاها الثمانيف الكثيرة . . .)).

وقال آغا بزرك في كتابه بحار الانوار: ((هو الجامع الذي لم يكتب قبله ولا بعده

* ينسب هذا الكتاب الى المجلسي ولكن يرى آغا بزرك انه لمؤلف معاصر للمجلسي محمد باقر بن محمد تقي اللاهجي (فارسي) ، انظر الذريعة ٢٦/٤.

١- جامع الرواة ٢/٧٨.

٢- أمل الآمل ٢/٢٤٨.

٣- لؤلؤة المحرين ٥٥.

جامع مثله لاشتماله مع جميع الاخبار على تحفيزات وبيانات ، وشروح لها غالبا

لا توجد في غيره وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء)) (١)

وقال في كتابه مرآة العقول: ((وهو شرح على جميع كتب الكافي من الاصول

والفروع والروضة وهذا الشرح لطيف مفيد جدا بل هو احسن شروحه)) (٢)

٨١ تفسير المصافي

٨٢ علم اليقين في أصول الدين

٨٣ الوافي لمحمد بن المرتضى المدعو بالمحسن الملقب بالفقيه الكاشاني .

قال الحر العاملي: ((محمد بن المرتضى المدعو بمحسن الكاشاني كان فاضلا

عالما ماهرا حكيما متكلمنا محدثا فقيها)) (٣)

وقال الخوانساري: ((وأمدّه في الفضل والنبالة في الفروع والاصول والاحاطة

بمراتب المعقول والمنقول وكثرة التأليف والتصنيف مع جودة التعبير والترصيف أشهر

من ان يخفى في هذه الطائفة على احد الى منتهى الابد)) (٤)

وقال البحراني: ((وهذا الشيخ كان فاضلا محدثا اخباريا ملبا كثير الطعن على

المبتدئين ولا سيما في رسالته " سفينة النجاة " وهو تفريط وغلو بحث مع

ان له من المقالات التي جرى فيها على مذهب الصوفية والفلاسفة ما يكاد يوجب

الكفر والعياذ بالله وله تصانيف كثيرة منها كتاب المصافي في تفسير القرآن

. . . . كتاب الوافي وكتاب علم اليقين في اصول الدين)) (٥)

١- الذريعة ١٦/٣

٢- الذريعة ٢٧٩/٢٠ وانظر لقوله في حق اليقين ٤٠/٧

٣- أمل الآمل ٣٠٦٣٠٥/٢

٤- روضات الجنات ٧٩/٦

٥- لؤلؤة البحرين ١٢٣-١٢١

٨٤- الأنوار النعمانية لنعمة الله بن عبدالله الجزائري (١٠٥٠-١١١٢ هـ).

قال محسن الامين: ((السيد نعمة الله بن عبدالله الجزائري الموسوي التستري

. . .))، وقد تتلمذ على المجلسي ولقى منه اهتماما بالغا وعناية عالية . قال ^(١)

حفيدة السيد عبدالله بن السيد نورالدين بن السيد نعمة الله: ((. . . ثم اختص بالمولى

الثقة الأوحد العديم النظير البارع في التحرير والتقدير افضل المتأخرين وأكمل

المتبحرين محي آثار الائمة الطاهرين محمد باقر بن محمد تقي المجلسي ، وأجله

منه محل الولد المار بن الواطد انشقيق الرؤوف والتزمه بضع سنين لا يفارقه ليلا

ولا نهارا وكان ممن يستعين بهم في تأليف جامعة المسمى ببحار الانوار وشرحه

على الكافي الموسوم بمرآة العقول ويخضع من سائر الاصحاب بمزيد اللطف والاکرام

ويثنى عليه في المحافل ويوقره ويرفع منزلته ويحسن الظن به ويصوب تحقیقاته ويميل

الى ترجيحاته . . .)) ^(٢)

وقال فيه البحراني: ((وكان هذا السيد فاضلا محدثا مدققا واسع الدائرة في

الاطلاع على اخبار الامامية وتتبع الآثار المعصومية كان كثير الصحة للاكابر والسلطين

عزيزا نخدهم وقد طعن عليه بذلك بعض فضلاء من تأخر عنه . . . له كتاب شرح

التهذيب كبير واسع وكتاب الانوار النعمانية مشتمل على كثير من العلوم والتحقيقات)) ^(٣)

٨٥- مرآة الانوار ومشكاة الأسرار لأبي الحسن الشريف محمد طاهر الفتونى العاملى (١١٣٨ هـ).

قال يوسف البحراني: ((كان . . . محققا مدققا ثقة صالحا عدلا . . .)) ^(٤)

وذكره النورى الطبرسى فقال: ((كان افضل اهل عصره واطولهم باعا صاحب

تفسير مرآة الانوار الى اوسط سورة البقرة تقرب مقدماته من عشرين . . .)) ^(٥)

١- اعيان الشيعة ٢٢٦/١٠ ، الذريعة ٤٤٦/٢

٢- محسن الامين/اعيان الشيعة ٢٢٦/١٠

٣- لؤلؤة البحرين ١١١

٤- نفس المصدر ١٠٧

٥- مستدرک الوسائل ٣/٢٨٥ بواسطة حاشية لؤلؤة البحرين ١٠٧ وانظر آغا بزرك/الذريعة

ومن مشايخه المجلسي والحر العاملي .

٨٦ - لؤلؤة البحرين ليوسف بن احمد البحراني (١١٨٦ هـ).

قال محسن الامين: ((من أفاضل علمائنا المتأخرين جيد الذهن معتدل السليقة

بارع في الفقه والحديث وكان على طريقة الاخباريين ، قال في حقه ابو علي صاحب

الرجال: عالم فاضل متبحر ماهر محدث ورع عابد صدوق دين من أجله مشائخنا

المعاصرين ، وأفاضل علمائنا المتبحرين له مؤلفات نافعة منها . . . اجازة كبير

لابني أخويه سماها لؤلؤة البحرين تشتمل على ترجمة احوال اكثر علمائنا الى زمان

المدوقين)) (١).

٨٧ - الأنوار الوضيّة في العقائد الرضوية

٨٨ - المحاسن النفسانية في أجوبة المسائل الخراسانية لحجة الاسلام حسين بن الشيخ محمد

آل عمفور الدرازي البحراني (١٢١٦ هـ).

قال فيه الشيخ علي البحراني: ((كان رحمه الله تعالى من العلماء الربانيين

والفضلاء المتتبعين والحفاظ الداهرين من أجله المتأخرى وأساطين المذهب والدين بل

عده بعض العلماء الكبار من المجددين للمذهب على رأس ألف ومائتين . . .)) (٢).

وقال آغا بزرك في كرامه: ((كان زعيم الفرقة الاخبارية في عصره وشيخها المقدم

وعلامتها الجليل وكان من المصنفين المكثرين . . .)) (٣).

وقال محسن الامين: ((كان شيخ الاخبارية في عصره وعلامتهم متبحرا في الفقه

والحديث طويل الباع كثير الاطلاع انتهت اليه الرياسة والتدريس واجتماع طلبة العلم

عليه من تلك البلاد وبلاد القطيف والاحساء وغيرها)) (٤).

١- اعيان الشيعة ٣١٧/١ وانظر آغا بزرك/الذريعة ٣٢٩/١٨.

٢- مقدمة كتاب الانوار ص: د .

٣- نفس المصدر ص: هـ .

٤- نفس المصدر ص: و .

٨٩- حق اليقين في معرفة اصول الدين للسيد عبدالله شبر (١٢٤٢ هـ).

قال محسن الامين في الثناء عليه: ((هو المحدث المؤلف المكثّر وصفه صاحب دار السلام بالعالم المؤيد والسيد السند والركن المعتمد قال: وكان يعرف في عمره بالمجلسي الثاني لكثرة تصانيفه . . . ذكره تلميذه الشيخ عبدالنبي الكاظمي صاحب تكملة الرجال . . . فقال: عبدالله بن السيد محمد رضا شبر الحسيني قرأت عليهما واستفدت منهما وهما ثقتان عينان ، مجتهدان فقيهان ، ورعان ، والسيد عبدالله جاز جميع العلوم . . .)) (١)

وقال محمد صادق السيد محمد حسين المدر في مقدمة الكتاب: ((وقد رأينا على ظهره - يعني الكتاب - كلمة بليغة لشيخ الطائفة الامام الشيخ جعفر صاحب كشف الغطاء ننقلها كما هي ليتعرف القارئ بمنزلة الكتاب الرفيعة لدى اكبر عالم شيعي في عصر المؤلف . قال رحمه الله بعد التسمية وحمد لله والصلاة على النبي وآله: لقد جئت بما أبهر العقول ، وأذعن له علماء المعقول والمنقول وبما فتح مقفلات المسائل واثبتتها بالشواهد والدلائل ، رويدا فقد رقت أعلى المراقي ، ومهلا فما بقي من مهمات المطالب باقي ، لقد بنيت للعلم مدينة فرفعت البناء وبالغت في بنيانها حتى بلغت عنان السماء . . .)) (٢)

٩٠- روضات الجنات في احوال العلماء السادات لمحمد باقر الموسوي الخوانساري (١٣١٣ هـ).

قال آغا بزرك: ((روضات الجنات في احوال العلماء السادات للسيد الميرزا محمد باقر بن الميرزا زين العابدين الموسوي الخوانساري الأصفهاني المولود ١٢٢٦ والمتوفي عام ١٣١٣ هـ وهو كتاب كبير في اربعة احزاء .)) (٣)

١- اعيان الشيعة ٨/٨٢ وانظر آغا بزرك/الذريعة ٧/٤١٠

٢- حق اليقين ص: ط - ي .

٣- الذريعة ١١/٢٨٠ ، اعيان الشيعة ٩/١٨٧٠

٩١- فصل الخطاب في تحريف كتاب رب الأرباب

٩٢- جنة المأوى في ذكر من فاز بلقاء الحجة في الغيبة الكبرى لحسين بن محمد تقى

النورى الطبرسي (١٢٢٠ هـ).

قال محسن الامين: ((كان عالما فاضلا محدثا متبحرا في علمي الحديث والرجال عارفا بالسير والتاريخ منقبا فاحصا ناقما على اهل عصره عدم اعنائهم بعلمي الحديث والرجال زاهدا عابدا لم تفته صلاة الليل كان وحيد عصره في الاحاطة والاطلاع على الاخبار والاثار والكتب العربية . . .))^(١) ثم عُدّ مصنفاته وذكر منها ((فصل الخطاب

مطبوع ولم يكن رضىا عند علماء عصره - وهو كذلك - فلذلك رد بعضهم

عليه فرد هو على الرد بالرسالة الاتية: رسالة في رد بعض الشبهات على كتاب فصل

الخطاب . . . وله حنة المأوى فيمن فاز بلقاء الحجة في الغيبة الكبرى . . .))^(٢).

وقال آغا بزرك: ((" فصل الخطاب في تحريف الكتاب " لشيخنا الحاج ميرزا

حسين النورى الطبرستاني . . . أثبت فيه عدم التحريف بالزيادة والتغيير والتبديل

وغيرها مما تحقق ووقع في غير القرآن ولو يكلمه واحدة لا نعلم مكانها واختار في

خصوص ما عدا آيات الأحكام وقوع تنقيص عن الجامعين بجيث لا نعلم عين المنقوص

المدخور عند اهله بل يعلم اجمالا من الاخبار التي ذكرها في الكتاب مفعلا ثبوت

النقص فقط ، ورد عليه الشيخ محمود الطهراني الشهير بالمعرب برسالة سماها

" كشف الارتياح عن تحريف الكتاب " فلما بلغ ذلك الشيخ النورى كتب رسالة

فارسية مفردة في الجواب عن " شبهات كشف الارتياح " ونشره . فكان شيخنا

يقول: . . . فانه ليس مرادى من التحريف التغيير والتبديل بل خصوص الاسقاط

لبعض المحفوظ عند اهله ، وليس مرادى من الكتاب القرآن الموجود بين الدفتين

١- اعيان الشيعة ١٤٣/٦

٢- نفس المصدر .

فانه باق على الحالة التي وضع بين الدفتين في عصر عثمان لم يلحقه زيادة ولا نقصان

بل المراد الكتاب الالهي المنزل* . . . وسمعت عنه شفاها يقول: . . . بل مرادى

اسقاط بعض الوحي المنزل الالهي ، وان شئت قلت: اسمه القول الفصل في اسقاط

بعض الوحي النازل . . . وأيده الحاج مولى باقر^(١) الواعظ الكجورى الطهراني بكتابه

" هداية المرتاب في تحريف الكتاب " . . .))^(٢).

ونقل الطبرسي في كتابه المشهور " مستدرک الوسائل " قول احد مشايخه:

((لا يتم الاجتهاد الا بالفحص عما في المستدرک))^(٣).

٩٢- الزام الناصب في اثبات الحجة الغائب عجل فرجه لعلي اليزدى الحائرى (١٣٣٣ هـ).

قال آغا بزرك: ((السيد علي بن مرزا محمد رضا بن مرزا حسن الجعفر اليزدى

الحائرى الاكبر حبر بارع وفقيه متبحر . . . له تصانيف كثيرة))^(٤).

ذكر المحقق في مقدمة الزام الناصب انه ((شيخ الفقهاء والمجتهدين حجة

الاسلام والمسلمين آية الكبرى في الارضين الحاج الشيخ علي اليزدى الحائرى . . .

الذى انتهت اليه رئاسة العلمية والقضاة الشرعية . . .))^(٥).

٩٤- مشارق الشموس البدرية في أحقية مذهب الاخبارية للسيد عدنان بن السيد علوى

الموسوى (١٣٤٨ هـ).

قال آغا بزرك: ((هو السيد عدنان بن السيد علوى بن السيد علي بن السيد

عبدالجبار الموسوى القارونى البحراني عالم بارع وفاضل جليل . كان من اهل العلم

* يفهم من قوله هذا ان مصحف عثمان ليس كتابا الهيا .

١- قال آغا بزرك في الذريعة ١٩١/٢٥: ((هو ملا باقر بن اسماعيل الكجورى الواعظ بقم وبمشهد خراسان)).

٢- الذريعة ٢٣١/١٦-٢٣٢.

٣- الشيعة والرجعة ٩٦ ، ولذا فان لقبه " خاتمة المحدثين ".

٤- نقباء البشر ١٤٣٤/٤.

٥- الزام الناصب ١.

البارعين ، ورجال الفضل الكاملين ، درس على علماء عصره ومشاهيره حتى جاز قسما
وافرا من المعرفة وحظي بسمعة في بلاده ، وأحبه الناس فصار موجهها مهجلا وولي
القضاء والاقواف ونحوها وكان اماما للجمعة والجماعة ، ومرشدا هاديا لكثير من
الناس الى ان توفي في سنة ١٢٤٧ هـ . وولده السيد محمد صالح من الخطباء المعروفين
في البحرين)) (١).

٩٥- تنقيح المقال في علم الرجال لمحمد حسين بن عبدالله المامقاني (١٣٥١ هـ).

قال عباس القمي: ((الشيخ الأجل الفقيه الورع الشيخ محمد حسن بن المولى
عبدالله المامقاني النجفي كان من أعظم العلماء الامامية مرجعا للتقليد وكان مروجاً
للدين بعلمه وعمله . . .)) (٢).

وقال آغا بزرك: (("تنقيح المقال في علم الرجال" هو أبسط ما كتب في الرجال

حيث انه ادرج فيه تراجم جميع الصحابة والتابعين وسائر اصحاب الائمة وغيره من
الرواة الى القرن الرابع وقليل من العلماء المحدثين في ثلاثة مجلدات كبار لم يزد
مجموع جمعه وترتيبه وتهذيبه وطبعه على ثلاث سنين ، وهذا مما يعد من خوارق
العادات والخاصة من التأييدات قلبه در مؤلفه من صنف ما سبقه مصنفو الرجال ،
ومن تنقيح ما أتى بمثله الامثال وهو العلامة الشيخ عبدالله بن العلامة الشيخ محمد
حسن بن عبدالله المامقاني . . .)) (٣).

٩٦- الكنى والألقاب لعباس القمي (١٣٥٩ هـ).

قال محسن الامين: ((عالم فاضل محدث واعظ عابد زاهد له كتب منها هدية

الأحباب في المعروفين بالكنى والألقاب)) (٤).

١- نقباء البشر ١٢٦٥/٢.

٢- الكنى والألقاب ١٣٣/٣-١٣٤.

٣- الذريعة ٤٦٦/٤.

٤- اعيان الشيعة ٤٢٥/٧ ، آغا بزرك/الذريعة ٢٥/٢٠٥.

- ٩٧- الذريعة الى تصانيف الشيعة
- ٩٨- نقباء البشر في القرن الرابع عشر لآغا بزرك الطهراني (١٣٨٨ هـ).
- قال محمد الحسين آل كاشف الغطاء: ((ومن هذه الشجرات الطيبة التي لا تزال تؤتي ثمارها النافعة وأزهارها الباطنة وغذائها الشهي ، وسقاؤها الهني العالم الرباني حجة الاسلام الشيخ محمد محسن الشهير بآغا بزرك الطهراني أيده الله صاحب " الذريعة الى تصانيف الشيعة " التي هي اكبر موسوعة في مؤلفات هذه الطائفة والتي جمعت المحاسن والعيون وكشفت عن ضحالة كشف الظنون . . . ومن ثمار هذه الشجرة المباركة وآثارها هذا الكتاب الجليل الذي ترجم فيه لعلماء ثلاثة قرون أو اكثر . . .)) (١).
- ٩٩- تحرير الوسيلة
- ١٠٠- الرسائل
- ١٠١- الحكومة الاسلامية
- ١٠٢- شرح دعاء السحر
- ١٠٣- كشف الاسرار ١٠٣ أ- الآداب المعنوية للملاة ١٠٣ ب- مصباح الهداية الى الخلافة والولاية هذه من مؤلفات آقا روح الله الخميني الموسوي .
- يقول احمد الفهرى: ((ان هذه الشخصية الكبيرة فتحت عينها على هذا العالم في ٢٠ جمادى الثانية من العام ١٢٢٠ هجرية قمرية من عائلة دينية في بلدة خمين . . .)) (٢).
- ويقول عن كتابه كشف الأسرار: ((وخرجت الخفافيس من جحورها وظنا منها بأن الجو مظلم . . . تحركوا المساعدة القوة المرتبطة والعملية . . . والامام الى جانب اشتغاله العلمي قام بتوجيه الضربات المميتة الى تلك المجموعات المرتبطة ونشر كتابه المعروف بـ " كشف الأسرار " والذي تعرض فيه لهؤلاء المستترين بالدين والمتلاعبين

١- انظر مقدمة نقباء البشر ١/ د .

٢- مقدمة شرح دعاء السحر ٨٠

به بشكل مفحم وماحق ، وكتابه بالاضافة الى انه عامي واستدلالي الا انه يحمل ايضا روح الامام الثورية وتعلقه العميق بضرورة تفكيك وهدم الشاهنشاهي وتأسيس الحكومة الاسلامية . . .)) (١)

وقال آغا بزرك: ((" كشف الأسرار " لحاج آقا روح الله بن سيد مظهر

الخميني فارسي طبع بطهران في ١٣٦٣ في ٤٢٨ ص)) (٢)

١٠٤- عقد الدرر في شرح بقر بطن عمر (مجهول).

قال آغا بزرك: ((عقد الدرر في تاريخ وفاة عمر ، ويسمى الحديقة الناضرة

كما مرّ لا اعرف مؤلفه اوله (الحمد لله الملك العلام ذي الجلال والاكرام . . .)

رتبه على اربعة فصول وخاتمة على حسب المراد بالسعادة الدائمة وفي الفصل الاول

نقل عن خط الشيخ علي بن مظاهر الواسطي باسناد متصل عن محمد بن علي الهمداني

عن الحسن بن الحسين السامري قال: (كنت أنا ويحي بن خديج البغدادي فتنازعنا في

وفاة ابن الخطاب فأشتبه علينا امره فقصدنا احمد بن اسحاق القمي) الى آخر

الحديث . . . وفي مستدرک الوسائل نقل الحديث عن " زوائد الفوائد " في باب

نوادير الأغصان المسنونة ، قال: (وروى الحديث المذكور الحسن بن سليمان الحلبي

في كتاب المختصر . . . ممن المحتمل كون عقد الدرر لشيخ حسن المذكور) (((٣)

١٠٥- مفتاح الجنان في الأدعية والزيارات والأذكار (مجهول).

قال آغا بزرك: ((" مفتاح الجنان " في الادعية والاعمال المتعلقة بالايام

والشهور والزيارات وبعض الأوراد والختومات وقد طبع مرارا عديدة ولا يعرف جامعه

١- مقدمة شرح دعاء السحر ٠٩

٢- الذريعة ١٣/١٨

٣- الذريعة ٢٨٩/١٥

الا انه اورد فيه بعض ما لم يظهر مستندة بل بعض ما ليس له مستند قطعا وقد تعرض له شيخنا النورى في " اللؤلؤ والمرجان " ونسخة مختلفة بالزيادة والنقصان من مباحثى طبعه .

وقال السيد يحي امام الجماعة بمشهد الرضا (ع) ان مؤلفه هو الشيخ اسد الله الطهراني الحائري المتوفي بمشهد الرضا سنة ١٢٢٣ هـ ، وكان من اصحاب العلامة الانبارى معمرا بالغا للعمر الطبيعى المائة والعشرين ، وفي الرضوية انه البروجردى المعروف بالمدوق من اهل المنبر ((١).

١٠٦- الهفت والأظلة أو الهفت الشريف (المنسوب الى المفضل بن عمر من اصحاب جعفر الصادق).

قال آغا بزرك: ((الهفت والاطلة المنسوبة الى المفضل بن عمر الجعفي . . .

صاحب التوحيد . . . والهفت هذا في ٦٧ بابا وجدت بين الطائفة المفضلية في سوريا قطبها عارف تامر ببيروت سنة ١٩٦٠م ثم عثر مصطفى غالب بنسخة اخرى منها اسمها الهفت الشريف وهي ايضا في ٦٧ بابا لكنها اكبر من نسخة عارف تامر ، فطبعنها دار الاندلس في سورية ١٩٦٤ . . . مع مقدمة لمصطفى غالب زيف فيها نسخة تامر . . .)) (٢).

اختلف علماء الاثنى عشرية في نسبة هذا الكتاب وكذا اسمه فسماه الكشي بالاطلة واتهم بتأليفه علي بن حماد (٣) وفي رواية اخرى سماه بكتاب الدور والمق به محمد بن سنان ، وهذا يوافق ما ذكر النجاشي ان لمحمد بن سنان كتاب سماه كتاب

-
- ١- آغا بزرك/الذريعة ٢١/٣٢٤.
 - ٢- نفس المصدر ٢٥/٢٣٧.
 - ٣- الكشي رقم ٧٠٣. وعلي بن حماد هو الازدى متهم بالغلو ، انظر الحلي/الجاله ٢٢٤ ، المامقاني تنقيح المقال ٢/٢٨٦.
 - ٤- الكشي رقم ١٠٩١.

كتاب الاظلة . (١) وكذا اتهم به المفيد وسماه الاشباح والاظلة . (٢) وان كان هذا الكتاب

للمفضل بن عمر فهو مختلف فيه عند الاثني عشرية وقد رمي بالغلو ، (٣) وان كان

لمحمد بن سنان ، فهو ابو جعفر الزاهري وقيل مولاهم ، وقد اختلف فيه الاثنا

عشرية فروى الكشي فيه اخبارا تدل على غلوه وانه كان من الطيارة واحد الكذابين

المشهورين ، وقال فيه ابن الغضائري: ((ضعيف غال لا يلتفت اليه)) ، وكذا ضعفه

(٤) النجاشي . (٥)

ولم اقف على من وثقه من المتقدمين الا المفيد ، (٦) والطوسي . وقال المامقاني (٧)

فيه: ((بينا مرارا عديدة انه لا وثوق لنا برميهم - أي القدماء - رجلا بالغلو

لأن ما هو الآن من الضروري عند الشيعة في مراتب الاثمة كان يومئذ من غلو . . .)) . (٨)

وقال ايضا: ((قد لخص مما ذكرنا كله ان الاقوى كون الرجل ثقة صحيح الاعتقاد

معتمدا مقبول الرواية وان رمى من رماه بالغلو . . .)) . (٩) وذكر ما قال فيه المجلسي

الاول ((روى الكشي اخبارا في غلوه ولا نجد فيها غلوا بل الذي يظهر انه كان من

اصحاب الاسرار)) . (١٠) ومما يلاحظ ان هذا الراوى له اخبار كثيرة في كتب الشيعة

١- رجال النجاشي ٢٣١ .

٢- المسائل السروية ٤٤ ، وذكره المجلسي في مرآة العقول ٣٨/٦ .

٣- انظر ترجمته مفصلة ص ٤٠٥ .

٤- الكشي ارقام ٩٧٧-٩٨٢ ، ١٠٩٠-١٠٩٣ .

٥- انظر النجاشي / رجاله ٢٣١ ، الطوسي / الفهرست ١٤٣ ، الحلي / رجاله ٢٥١ ، الفهرياني / مجمع الرجال ٢٢٢/٥-٢٣١ ، الاردبيلي / جامع الرواة ١٢٣/٢-١٢٨ ، المامقاني / تنقيح المقال ١٢٤/٢-١٢٩ .

٦- الارشاد ٥٩١ ، وذكر انه روى النص عن الامام الرضا .

٧- الخيبة ٢١١ ، وذكره ضمن وكلاء الاثمة .

٨- تنقيح المقال ١٢٥/٣ .

٩- نفس المصدر ١٢٨/٣ .

١٠- نفس المصدر .

وبعضها عن المفضل بن عمر وهو من المكثرين من احاديث الرجعة بالذات .

١٠٧- الهداية الكبرى لحسين بن حمدان الخميمي الجنبلائي (٣٥٨ هـ).

- (١) قال الكشي: ((له كتب في تخليط ومنها احاديث المفضل بن عمر في التفويض)).
(٢) وقال ابن الغضائري: ((كذاب فاسد المذهب صاحب المقالة الملعونة لا يلتفت اليه)).

وقال النجاشي: ((حسين بن حمدان الخميمي الجنبلائي . . . كان فاسد المذهب له كتب . . . كتاب تاريخ الاثمة)) (٣).

ولكن لا يعني هذا التجريح بالرجل عدم اعتماد كتابه ، فقد اعتمده حسين

- ابن عبد الوهاب في عيون المعجزات ، (٤) وكذا اعتمده المجلسي في البحار ورمز له ، (٥)
وروى البحراني عن الكتاب في تفسيره البرهان ، (٦) وكذا المامقاني في كتابه الرجالي . (٧)

وقد قوى امره واثنى عليه محسن الامين فقال: ((أقول لا يبعد ان يكون اصل ذمه من ابن الغضائري الذي لم يسلم منه احد فلذلك لم يعتن العلماء بدمومه وتبعه النجاشي فوصفه بفساد المذهب والتخليط وتبعه صاحب الخلاصة والقدماء كانوا يقدحون بفساد

المذهب والتخليط لأشياء جناح الميمنة فاستقبلهم الحسين بآرك الله عليه وأحسن

جزاءه بوجهه كانوا يرونها غلوا وهي ليست كذلك ولذلك لم يقدح فيه الشيخ بل

اقتصر على رواية التلعكبري عنه واستجازته منه وفي الرياض فاضل عالم محدث من

-
- ١- الكشي رقم ١٠١٤ .
 - ٢- الحلي/ رجاله ٢١٧ ، القهستاني/ مجمع الرجال ١٧٣/١ ، المامقاني/تنقيح المقال ٣٢٦/١ .
 - ٣- رجاله ٤٩٠ .
 - ٤- عيون المعجزات ١١٢ .
 - ٥- بحار الانوار ٢٠/١ . فقد رمز له بـ(هد) للهداية وروى عنه .
 - ٦- انظر مثلاً ١٢٧/٢-١٢٨ ، ١٢٧/٣ .
 - ٧- تنقيح المقال ، مثلاً في ترجمة ابن فضال ٢٧٩/٢ .

(١) ((. القديما .

ونقل عن النجاشي انه قال حسين بن حمدان خلط وصنف في مذهب النصيرية

وكان يقول بتناسخ الارواح والحلول ، ولكن رد ذلك وذكر ان ممن اعتمد كتابه ابن

(٢) طاووس والمجسسي .

ويعتبر الخصيبي هذا المنظر الاول لفرقة النصيرية وأحد مؤسسي الفرقة المشهورين ،

صرح بذلك النصيرية انفسهم ، وسرى ان بعض الشيعة الاثنى عشرية اعتمد بعض

(٤) روايات هذا الكتاب في اثبات عقيدة الرجعة .

١٠٨- الرجعة لأحمد الاحساني (١١٦٦ - ١٢٤٣ هـ).

قال محسن الامين: ((الشيخ احمد بن زين الدين . . . آل صقر المطيري . . .

الاحساني البحراني مؤسس مذهب الكشفية . . . أو الشيخية . . . فيسمون الشيخية

أي اتباع الشيخ احمد المذكور كما يسمون الكشفية نسبة الى الكشف والالهام الذي

يُدعيه هو ويدعيه له اتباعه . . . وينسب الى الكشفية امور اذا صحت فهو غلو

(٥) ((. ونقل عن بعض علمائهم ان منشأ الغلو كان من تلميذه كاظم الرشتي . (٦)

وذكر ان صاحب " روضات الجنات " وهو محمد باقر الموسوي الخوانساري قد أطنب

في مدحه وبالح في الثناء عليه والدفاع عنه . (٧) ومن ضمن مؤلفاته الكثيرة " جواب

١- اعيان الشيعة ٤٩٠/٥-٤٩١.

٢- نفس المصدر .

٣- انظر محمد غالب/تاريخ العلويين ١٩٦-٢٠٠ ، ومقدمة الهداية الكبرى للخصيبي ٢٦٥.

٤- انظر ص ٣٩٩.

٥- اعيان الشيعة ٥٨٩/٢.

٦- نفس المصدر ٥٩١-٥٩٠/٢.

٧- نفس المصدر ٥٩٢/٢ وانظر روضات الجنات ٨٨/١-٩٣.

مسائل محمد علي ميرزا عن العصمة والرجعة " وهذا يوافق اول كتابه حيث يبدى،

بذكر محمد علي مرزا المذكور والعصمة ثم يشرع في بيان الرجعة . (١)

ب - المصادر والمراجع لاهل السنة وغيرهم

الآمدي ، سيف الدين ابو الحسن علي بن علي بن محمد بن سالم الآمدي:

- ١- الاحكام في اصول الاحكام، تحقيق عبدالرزاق عفيفي ، مؤسسة الحلبي للنشر - القاهرة ١٣٨٧هـ.

ابن ابي حاتم ، ابو محمد عبدالرحمن بن ابي حاتم التميمي الحنظلي الرازي (ت ٣٢٧ هـ):

- ٢- الجرح والتمديد ، دار الكتب العلمية - بيروت مصور عن مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدرآباد دكن ، الهند ، ط الاولى ١٣٧٢هـ - ١٩٥٢م.
- ٣- المراسيل ، تحقيق: شكر الله نعمة الله قوجاني ، مؤسسة الرسالة - بيروت ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م.

ابن ابي الدنيا ، عبدالله بن محمد القرشي الاموي البغدادي ، ابو بكر ابن ابي الدنيا (ت ٢٨١ هـ):

- ٤- من عاش بعد الموت ، تحقيق: عبدالله محمد الدرويش ، عالم الكتب ، ط الاولى ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

ابن ابي شيبة ، ابوبكر عبدالله بن محمد بن ابي شيبة (ت ٢٣٥ هـ):

- ٥- المصنف ، ادراسة القرآن والعلوم الاسلامية - كراتشي ١٤٠٦هـ - ١٩٨٧م.

ابن ابي عاصم ، ابوبكر عمر بن ابي عاصم الشيباني (ت ٢٨٧ هـ):

- ٦- السنة ، تحقيق وتخرّيج: محمد ناصر الدين الالباني ، المكتب الاسلامي ، ط الثانية ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م.

ابن الاثير ، علي بن ابي الكرم محمد بن محمد بن عبدالكريم ، ابن الاثير (ت ٦٣٠ هـ):

- ٧- الكامل في التاريخ ، دار الصدر - بيروت ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

ابن الاثير ، مجد الدين ابو السعادات المبارك بن محمد بن الاثير الجزري (ت ٦٠٦ هـ):

- ٨- جامع الاصول في احاديث الرسول ، تحقيق: عبدالقادر الارناؤوط ، مكتبة الحلواني ، ط ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م.

٩- النهاية في غريب الحديث والاثار ، تحقيق: طاهر احمد الزاوي ومحمود محمد

الطناحي ، دارالفكر ، ط الثانية ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

ابن بدران ، عبدالقادر بن بدران (ت ١٣٤٦ هـ):

- ١٠- تهذيب تاريخ دمشق لابن عساكر (٥٧١هـ) ، دارالميرة ، ط الثانية ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

ابن تيمية ، ابو العباس تقي الدين احمد بن عبدالحليم بن تيمية (ت ٧٢٨ هـ):

- ١١- اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة الصحاح الجحيم ، دارالمعرفة - بيروت .
- ١٢- الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، مطابع المجد .
- ١٣- الفتاوى الحموية الكبرى ، المطبعة السلفية - القاهرة ، ط الرابعة ١٤٠١هـ .
- ١٤- مجموع فتاوى ، دارالعربية - بيروت ، ط الثانية ١٣٩٨هـ .
- ١٥- منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية ، دارالكتب العلمية .

ابن الجوزي ، ابو الفرج جمال الدين عبدالرحمن بن علي بن محمد بن علي ، ابن الجوزي

القرشي البغدادي (ت ٥٩٧ هـ):

- ١٦- زاد المسير ، المكتب الاسلامي ، ط الثالثة ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م.
- ١٧- الموضوعات ، تحقيق: عبدالرحمن محمد عثمان ، المكتبة السلفية - المدينة المنورة ١٣٨٨هـ .

ابن حبان ، ابو حاتم محمد بن حبان بن احمد التميمي البستي (ت ٣٥٤ هـ):

- ١٨- الثقات ، مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدرآباد دكن ، الهند ، ط الاولى .
١٩- المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين ، تحقيق: محمود ابراهيم زايد ،
دارالوعي - حلب ، ط الثانية ١٤٠٢ هـ .

ابن حجر ، شهاب الدين ابو الفضل احمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ):

- ٢٠- الاصابة في تميز الصحابة ، وبهامشه الاستعاب في معرفة الاصحاب لابن عبد البر (٤٦٣هـ) ، دار احياء التراث العربي - بيروت ، ط الاولى ١٣٢٨ هـ .
٢١- تقريب التهذيب ، دارالمعرفة - بيروت ، ط الثانية ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م.
٢٢- تهذيب التهذيب ، مطبعة دائرة المعارف النظامية - حيدرآباد دكن ، الهند ، ط الاولى ١٣٢٥ هـ .
٢٣- " الزهر النضر في نبأ الخضر " ضمن الرسائل المنيرية ، ناشر ادارة الطباعة المنيرية ١٣٤٣ هـ ، اعاد طبعه مكتبة طيبة الرياض .
٢٤- فتح الباري بشرح صحيح البخاري ، تصحيح: الشيخ عبدالمزيز بن باز ، رقيم: محمد فواد عبدالباقى ، اخراج: محب الدين الخطيب ، مكتبة الرياض الحديثة ، الرياض .

ابن حزم ، ابو محمد علي بن احمد بن حزم الظاهري (ت ٤٥٦ هـ):

- ٢٥- الاصول والفروع ، دار الكتب العلمية - بيروت ، ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م.
٢٦- الفصل في الملل والاهواء والنحل ، تحقيق: محمد ابراهيم نمر ود عبد الرحمن عميرة ، دارالجيل - بيروت ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.
٢٧- مراتب الاجماع مع نقد مراتب الاجماع لابن تيمية ، دارالكتب العلمية - بيروت .

ابن خلدون ، عبد الرحمن بن خلدون (ت ٨٠٨ هـ):

- ٢٨- المقدمة ، وهو الجزء الاول من المبر ، دارالفكر .
ابن رجب ، زين الدين ابو الفرج عبد الرحمن بن رجب السلامي (ت ٧٩٥ هـ):
٢٩- جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثا مع جوامع الكلم ، دارالمعرفة - بيروت .

ابن سعد ، محمد بن سعد بن منيع البصري الزهري (ت ٢٣٠ هـ):

- ٣٠- الطبقات الكبرى ، دار بيروت ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

ابن شاهين ، عمر بن احمد بن عثمان بن شاهين (ت ٣٨٥ هـ):

- ٣١- ناسخ الحديث ومنسوخه ، تحقيق: سمير بن امين الزهيري ، مكتبة المنار - الاردن ، ط الاولى ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.

ابن عبد ربه ، احمد بن محمد بن عبد ربه الاندلسي (ت ٢٢٨ هـ):

- ٣٢- العقد الفريد ، تحقيق: محمد بن سعيد العريان ، دارالفكر .

ابن عبد الوهاب ، محمد بن عبد الوهاب (ت ١٢٠٦ هـ):

- ٣٣- المسائل الجاهلية التي خالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الجاهلية ، توسع فيها محمود شكري اللوسي ، المطبعة السلفية - القاهرة ١٣٤٧ هـ .

ابن عدي ، ابو احمد عبدالله بن عدي الجرحاني (ت ٣٦٥ هـ):

- ٣٤- الكامل في ضعفاء الرجال ، دارالفكر - بيروت ، ط الثانية ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

ابن عراق ، ابو حسن علي بن محمد بن عراق الكناني (ت ٩٦٣ هـ):

٣٥- تنزيه الشريعة المرفوعة عن الاحاديث الشنيعة الموضوعة ، تحقيق: عبدالوهاب

عبداللطيف وعبدالله محمد الصديق ، دارالكتب العلمية - بيروت ، ط الثانية

١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م.

ابن قتيبة ، ابو محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦ هـ):

٣٦- تأويل مختلف الحديث ، تحقيق: عبدالقادر احمد عطاء ، مطبعة حسان -

القاهرة ، ط الاولى ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م.

٣٧- الشعر والشعراء ، تحقيق: احمد شاکر ، القاهرة ١٩٦٦ م.

٣٨- عيون الاخبار ، دار الكتب العلمية - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.

ابن قيم ، ابو عبدالله محمد بن ابي بكر بن قيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ):

٣٩- اعلام الموقعين ، تحقيق: محمد محي الدين عبدالحميد ، مؤسسة جواد للطباعة

والتصوير - بيروت .

٤٠- تهذيب السنن ، مطبوع مع مختصر سنن ابي داود للحافظ المنذري ومعال

السنن لابي سليمان الخطابي ، تحقيق: محمد حامد الفقي ، مكتبة السنة

المحمدية - القاهرة ، ١٣٦٧ هـ - ١٩٤٨ م.

٤١- عدة الصابرين وذخيرة الشاكرين ، مؤسسة علوم القرآن دمشق - بيروت ،

ط الاولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٤ م.

٤٢- هداية الحيارى ، الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة .

٤٣- المنار المنيف ، تحقيق: محمود مهدي استانبولي .

ابن كثير ، عماد الدين ابو الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (ت ٧٧٤ هـ):

٤٤- البداية والنهاية ، دار نهر النيل للطباعة - الجيزة .

٤٥- تفسير القرآن العظيم ، مكتبة الدعوة الاسلامية شباب الازهر ، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م.

ابن منظور ، ابو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الافريقي المصري (ت ٧١١ هـ):

٤٦- لسان العرب ، دار صادر - بيروت ، ط الاولى ١٣٠٠ هـ .

ابو داود ، ابو داود سليمان بن الاشعث السجستاني الازدي (ت ٢٧٥ هـ):

٤٧- سنن ابي داود ، راجعه وضبط احاديثه وعلق حواشيه محمد محي الدين

عبدالحميد ، دار احياء السنة النبوية .

ابو زهرة ، محمد ابو زهرة (معاصر):

٤٨- محاضرات في النصرانية ، دارالفكر العربي - القاهرة ، ط الثالثة ١٣٨١ هـ - ١٩٦٦ م.

الآجري ، محمد بن الحسن الآجري (ت ٣٦٠ هـ):

٤٩- الشريعة ، تحقيق: محمد حامد الفقي ، دارالكتب العلمية - بيروت ،

ط الاولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.

احمد ، الامام احمد بن محمد بن حنبل (ت ٢٥٦ هـ):

٥٠- مسند احمد ، دار صادر - بيروت .

٥١- مسند احمد بشرح وفهارس احمد محمد شاکر ، دارالمعارف بمصر ، ط الرابعة

١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م.

الازهري ، ابو منصور محمد بن احمد الازهري (ت ٢٧٠ هـ):

- ٥٢- تهذيب اللفظة ، تحقيق: عبدالسلام محمد هارون ومحمد علي النجار ، المؤسسة المصرية العامة - القاهرة ، ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م.

الاسفرايني ، ابو المظفر الاسفرايني (ت ٤٧١ هـ):

- ٥٣- التبصر في الدين ، عالم الكتب - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.

الاشعري ، ابو الحسن علي بن اسماعيل الاشعري (ت ٢٣٠ هـ):

- ٥٤- مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين ، مكتبة النهضة المصرية - القاهرة ، ط الثانية ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م.

الاصفهاني ، ابو القاسم الحسين بن محمد الراغب الاصفهاني (ت ٥٠٢ هـ):

- ٥٥- المفردات في غريب القرآن ، تحقيق: محمد سيد كيلاني ، دارالمعرفة - بيروت .

الالباني ، محمد ناصر الدين الالباني (معاصر):

- ٥٦- احكام الجنائز وبدعها ، المكتب الاسلامي بيروت - دمشق ، ط الاولى ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٩ م.

- ٥٧- سلسلة الاحاديث الصحيحة ، المكتبة الاسلامي ، ط الثالثة ١٣٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.

- ٥٨- صحيح ابن ماجة ، المكتب الاسلامي - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٦ م.

الالوسي ، شهاب الدين السيد محمود الالوسي البغدادي (ت ١٢٧٠ هـ):

- ٥٩- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني ، دار احياء التراث العربي - بيروت .

امين ، احمد امين (معاصر):

- ٦٠- فجر الاسلام ، مكتبة النهضة - القاهرة ، ط الحادية عشر ١٩٧٥ م.

البخاري ، محمد بن اسماعيل البخاري (ت ٢٥٦ هـ):

- ٦١- تاريخ الكبير ، دارالكتب العلمية - بيروت مصور عن ط مجلس دائرة المعارف العثمانية - حيدرآباد دكن ، الهند .
— صحيح البخاري : انظر ابن حجر/فتح الباري .

البربهاري ، ابو محمد الحسن بن علي بن حلف البربهاري (ت ٢٢٩ هـ):

- ٦٢- كتاب شرح السنة ، تحقيق: محمد سعيد سالم القحطاني ، دار ابن قيم - الدمام بريدي ، ط الاولى ١٤٠٨ هـ .

بدوي ، د . عبدالرحمن بدوي (معاصر):

- ٦٣- النصيرية ، (خالية من مكان وتاريخ الطبع) .

البغوي ، ابو القاسم عبدالله بن محمد البغوي (ت ٣١٧ هـ):

- ٦٤- مسند علي بن الجعد (٢٣٠ هـ) ويقال له الجعديات ، تحقيق: عبدالهادي بن عبدالقادر بن عبدالهادي ، مكتبة الفلاح - الكويت ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

البغوي ، ابو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي (ت ٥١٦ هـ):

- ٦٥- معالم التنزيل ، تحقيق: خالد عبدالرحمن العك ومروان سوار ، دارالمعرفة - بيروت ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.

البغاه ، مصطفى ديب البغاه (معاصر):

٦٦- آثار الادلة المختلفة ، دار الامام البخاري - دمشق .

البغدادي ، جلال الحنفي البغدادي (معاصر):

٦٧- معجم اللغة العامية البغدادية ، دار الحرية للطباعة - بغداد ، ١٩٨٢م .

البغدادي ، عبدالقاهر بن طاهر بن محمد البغدادي ، الاسفراثيني ، التميمي (ت ٤٢٩ هـ):

٦٨- الفرق بين الفرق ، دارالمعرفة - بيروت ، ط الثالثة .

بولس حنا مسعد (معاصر):

٦٩- همجية التعاليم الصهيونية ، المكتب الاسلامي - بيروت ، ١٣٨٨ هـ .

الببيروني ، ابو الريحان محمد بن احمد البيروني (ت ٤٤٠ هـ):

٧٠- تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو مرذولة ، دائرة المعارف العثمانية -

حيدرآباد دكن ، الهند ، ١٣٨٨ هـ - ١٩٥٨م .

الببيهي ، ابوبكر احمد بن الحسين الببيهي (ت ٤٥٨ هـ):

٧١- دلائل النبوة ، تحقيق: د. عبدالمعطي قلمجي ، دارالكتب العلمية - بيروت ،

ط الاولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥م .

الترمذي ، ابو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي (ت ٢٧٩ هـ):

٧٢- الجامع الصحيح وهو سنن الترمذي ، تحقيق وشرح: احمد محمد شاکر ، مطبعة

مصطفى البابي الحلبي واولاده بمصر ، ط الثانية ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨م .

٧٣- الشامل المحمدية ، تحقيق: محمد ناصر الدين الاباني ، المكتبة الاسلامية -

عمان ، ط الاولى ١٤٠٥ هـ .

التل ، عبدالله التل (معاصر):

٧٤- خطر اليهودية العالمية على الاسلام والمسيحية ، المكتب الاسلامي - بيروت ،

ط الثالثة ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩م .

التونسوي ، عبدالستار التونسوي (معاصر):

٧٥- بطلان عقائد الشيعة ، دار النشر الاسلامية العالمية - فيصل آباد ، باكستان ،

١٤٠٣ هـ .

التونسي ، محمد خليفة التونسي (معاصر):

٧٦- الخطر اليهودي - بروتوكولات حكماء صهيون ، دارالكتاب العربي - بيروت ،

ط السادسة ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢م .

جار الله ، موسى جارالله (ت ١٣٦٩ هـ):

٧٧- الوشيعة في نقد عقائد الشيعة ، سهيل لكيسري - لاهور ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩م .

الجليند ، د. محمد السيد الجليند (معاصر):

٧٨- الامام ابن تيمية وقضية التأويل ، شركة مكتبة عكاظ ، ط الثالثة ١٤٠٢ هـ -

١٩٨٣م .

جولد تسهير (غولد زهير) اجناس:

٧٩- العقيدة والشريعة في الاسلام ، نقله الى العربية وعلق عليه محمد يونس موسى ،

عبدالعزيز عبدالحق ، علي حسن عبدالقادر ، دارالكتب المصرية - القاهرة ،

١٩٤٦م .

- الجوهري ، اسماعيل بن حماد الجوهري (ت ٢٩٣ هـ):
 ٨٠- الصحاح ، تحقيق: عبدالغفور عطار ، دارالعلم للملأين - بيروت ، ط الثانية ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م.
- الحاكم ، ابو عبدالله الحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥ هـ):
 ٨١- المستدرک ، وبذيله التلخیص للحافظ الذهبي ، تحقيق: د. يوسف عبدالرحمان المرعشلي ، دارالمعرفة - بيروت .
- حجازي ، عوض الله جاد حجازي (معاصر):
 ٨٢- مقارنة الأديان بين اليهودية والاسلام ، دارالطباعة المحمدية - القاهرة ، ط الثانية ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م.
- حسن ، سعد محمد حسن (معاصر):
 ٨٣- اليهودية في الاسلام ، دارالكتاب العربي بمصر ، ط الاولى ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٣ م.
- حسين ، محمد حسين (معاصر):
 ٨٤- الجيل التالي ، دارالمقيدة ، ط الثالثة ١٩٨٥ م.
- حسين ، محمد كامل حسين (معاصر):
 ٨٥- طائفة الاسماعيلية ، مكتبة النهضة المصرية ، ١٩٥٨ م.
- ٨٦- طائفة الدروز تاريخها وعقائدها ، دارالمعارف بمصر ، ١٩٦٢ م.
- خان ، ظفرالاسلام خان (معاصر):
 ٨٧- التلمود ، دار النفائس - بيروت ، ط السادسة ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.
- الخزرجي ، صفي الدين احمد بن عبدالله الخزرجي:
 ٨٨- خلاصة تهذيب تهذيب الكمال ، تحقيق: محمود عبدالوهاب فايد ، مكتبة القاهرة .
- الخزرجي ، ابو عبيدة الخزرجي (ت ٥٨٢ هـ):
 ٨٩- بين الاسلام والمسيحية كتاب ابي عبيدة الخزرجي ، تحقيق: د. محمد شامة ، مكتبة وهبة - القاهرة ، ط الثانية ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م.
- الخشاب ، د. يحيى الخشاب (معاصر):
 ٩٠- سفرنامة لناصر خسرو (هـ) ضمن التراث الانسانية ، وزارة الثقافة والارشاد القومي - القاهرة .
- خضري بك (معاصر):
 ٩١- اصول الفقه ، دار احياء التراث العربي - بيروت ، ط السادسة ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م.
- الخطيب البغدادي ، ابوبكر احمد بن علي الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣ هـ):
 ٩٢- السابق واللاحق ، تحقيق: محمد مطر الزهراني ، دار طبية - الرياض ، ط الاولى ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م.
- ٩٣- الكفاية في علم الرواية ، تقديم: محمد الحافظ التيجاني ، مراجعة: عبدالحليم محمد عبدالحليم وعبدالرحمن حسن محمود ، دارالكتب الحديثة - القاهرة ، ط الاولى ١٩٨٢ م .

الخطيب ، شريف الشيخ صالح احمد الخطيب (معاصر):

- ٩٤- الامام زيد بن علي المفترى عليه ، المكتبة الفيصلية - بيروت ، ط ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .

الخطيب ، محب الدين الخطيب (معاصر):

- ٩٥- الخطوط العريضة ، تحقيق: محمد مال الله ، القاهرة .

الخطيب ، د. محمد احمد الخطيب (معاصر):

- ٩٦- الحركات الباطنية في العالم الاسلامي ، مكتبة الاقصى - عمان ، ط الاولى ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م .

- ٩٧- عقيدة الدروز ، مكتبة الاقصى - عمان ، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

الخياط المعتزلي ، ابو الحسن عبدالرحمن بن محمد بن عثمان الخياط المعتزلي:

- ٩٨- الانتصار والرد على ابن الراوندي الملحد ، تحقيق: د. نيجرج ، دار قابس - بيروت ، ١٩٨٦ م .

الدرمي ، عبدالله بن عبدالرحمن الدارمي (ت ٢٥٥ هـ):

- ٩٩- سنن ، تحقيق: السيد عبدالله هاشم يماني المدني ، نشر السنة - لاهور .

الدامغاني ، الحسين بن محمد الدامغاني:

- ١٠٠- الوجوه والنظائر ، تحقيق: عبدالعزيز سيد الاهل ، دارالعلم للملايين - بيروت ، ط الرابعة ١٩٨٢ م .

الدهلوي ، شاه عبدالعزيز غلام حكيم الدهلوي:

- ١٠١- مختصر التحفة الاثني عشرية ، نقله من الفارسية الى العربية (١٢٢٨) محمد بن محي الدين بن عمر الالوسي ، وهذبه محمود شكري الالوسي (١٣٠١) ، تحقيق: محب الدين الخطيب ، المطبعة السلفية - القاهرة ، ١٣٧٣ هـ .

الديلمي ، محمد بن الحسن الديلمي (من علماء القرن الثامن):

- ١٠٢- بيان مذهب الباطنية منقول من قواعد عقائد آل محمد صلى الله عليه وسلم ، تحقيق: ر. شروطمان ، ادارة ترجمان السنة - لاهور ، ط الثانية ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

ديورانت ، ول ديورانت (معاصر):

- ١٠٣- قصة الحضارة ، ترجمة: محمد بدران ، ادارة الثقافة جامعة الدول العربية .

الذهبي ، ابو عبدالله شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان الذهبي (ت ٧٤٨ هـ):

- ١٠٤- تذكرة الحفاظ للذهبي ، نشر دا احياء التراث العربي - بيروت .
- ١٠٥- تشبيه الخسيس باهل الخميس (صورة المخطوط) ، رقم ٢٢٨١ اخلاق الاسلامية ، الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة .

- ١٠٦- سير علماء النبلاء ، تحقيق: شعيب الارنؤوط ، مؤسسة الرسالة - بيروت ، ط الثالثة ١٤٠٥ هـ .

- ١٠٧- ميزان الاعتدال ، دارالمعرفة - بيروت .

الرازي ، فخرالدين محمد بن عمر الخطيب الرازي (ت ٦٠٦ هـ):

- ١٠٨- اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ، مكتبة الكليات الازهرية - القاهرة ، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .

- ١٠٩- تفسير الكبير المسمى بمفاتيح الغيب ، ايران ، ط الثالثة .

رحمة الله الهندي ، رحمة الله بن خليل العثماني الكبراني (ت ١٣٠٨ هـ):
١١٠- اظهار الحق ، ادارة احياء التراث الاسلامي - قطر ، ١٤٠٠ هـ .

د. روهلنح (معاصر):

١١١- الكنز المرسود في قواعد التلمود ، ترجمة: يوسف حنا نصرالله ، بيروت ، ط الثانية ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م .

ريب ، سهيل ريب (معاصر):

١١٢- التوراة بين الوثنية والتوحيد ، دارالنفائس - بيروت ، ط الثانية ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

الزبيدي ، محمد مرتضى الزبيدي (ت ١٣٠٥ هـ):

١١٣- تاج العروس ، منشورات مكتبة الحياة - بيروت .

الزحيلي ، د. وهبة الزحيلي (معاصر):

١١٤- اصول الفقه الاسلامي ، دارالفكر - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .

الزرقاني ، محمد بن عبد الباقي الزرقاني:

١١٥- شرح العلامة الزرقاني على المواهب اللدنية للعلامة القسطلاني ، دارالمعرفة - بيروت ، ط الثانية ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م .

الزمخشري ، جارالله محمود بن عمر الزمخشري (ت ٥٣٨ هـ):

١١٦- الكشف ، دارالمعرفة - بيروت .

زبدان ، د. عبدالكريم زبدان (معاصر):

١١٧- الوجيز في اصول الفقه ، دار نشر الكتب الاسلامية - لاهور .

سرجيوس ، القمس سرجيوس (معاصر):

١١٨- رد القمس سرجيوس على المنتصر المهدي حول حقيقة صلب المسيح وموته ، مجلة المنارة المصرية ، ط الاولى ١٩٤٧ م .

السبكي ، تاج الدين ابو نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (ت ٧٧١ هـ):

١١٩- طبقات الشافعية الكبرى ، تحقيق: محمود محمد الطناحي وعبدالفتاح محمد الحلو ، مطبعة عيسى البابي الحلبي ، ط الاولى ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٤ م .

السقا ، احمد حجازي السقا (معاصر):

١٢٠- اقانيم النصارى ، دار الانصار - القاهرة ، ط الاولى ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م .

السمعاني ، ابو سعد عبدالكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني (ت ٥٦٢ هـ):

١٢١- الانساب ، تصحيح والتعليق: الشيخ عبدالرحمن بن يحيى المعلمي اليماني ، مطبعة دائرة المعارف العثمانية - حيدرآباد دكن ، ط الاولى ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م .

سوسة ، د. احمد سوسة (معاصر):

١٢٢- العرب واليهود في التاريخ ، منشورات وزارة الثقافة والاعلام الجمهورية العراقية ، ط الخامسة ١٩٨١ م .

السيوطي ، جلال الدين عبدالرحمن بن ابي بكر بن محمد السيوطي (ت ٩١١ هـ):

- ١٢٣- الاتقان في علوم القرآن ، عالم الكتب - بيروت .
- ١٢٤- الحاوي للفتاوى ، دارالكتب العلمية - بيروت ، ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٣ م .
- ١٢٥- الدر المنثور في التفسير المأثور ، دارالفكر - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

الشاطبي ، ابراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الشاطبي (ت ٧٩٠ هـ):

- ١٢٦- الاعتصام ، دارالمعرفة - بيروت ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

شليبي ، د . احمد شليبي (معاصر):

- ١٢٧- اديان الهند الكبرى ، مكتبة النهضة المصرية - القاهرة ، ط السابعة ١٩٨٤ م .
- ١٢٨- المسيحية ، مكتبة النهضة المصرية - القاهرة ، ط الثامنة ١٩٨٤ م .
- ١٢٩- اليهودية ، مكتبة النهضة المصرية - القاهرة ، ط السابعة ١٩٨٤ م .

شليبي ، رؤوف ، متولي يوسف شليبي (معاصر):

- ١٣٠- آلهة في الاسواق ، مكتبة الازهر ، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .

الشوكاني ، محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت ١٣٥٥ هـ):

- ١٣١- ارشاد الفحول ، دارالمعرفة - بيروت ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- ١٣٢- فتح القدير ، مصطفى البابي الحلبي واولاده بمصر ، ط الثانية ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٤ م .

الشهرستاني ، محمد بن عبدالكريم بن احمد ابو الفتح الشافعي الشهرستاني (ت ٥٤٨ هـ):

- ١٣٣- الملل والنحل ، مكتبة الانجلو المصرية ، ط الاولى ١٩٧٧ م .

شيريب سبيريدوفيتش (معاصر):

- ١٣٤- حكومة العالم الخفية ، دارالنفائس - بيروت ، ط الرابعة ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

صالح ، جلال الدين محمد صالح (معاصر):

- ١٣٥- الامامة عند الشيعة الاثني عشرية ، رسالة الماجستير المقدمة لجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة ، عام ١٤٠٨-١٤٠٩ هـ .

الطبراني ، ابو القاسم سليمان بن احمد الطبراني (ت ٣٦٠ هـ):

- ١٣٦- المعجم الكبير ، تحقيق: حمدي بن عبدالمجيد السلفي ، دارالعربية - بغداد ، ١٩٧٩ م .

الطبري ، ابو جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠ هـ):

- ١٣٧- تاريخ الامم والملوك ، دارالكتب العلمية - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .
- ١٣٨- جامع البيان عن تأويل آي القرآن ، دارالفكر ، ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٤ م .

طويلة ، عبدالوهاب عبدالسلام طويلة (معاصر):

- ١٣٩- وجاء النبي المنتظر ، الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة ، ط الاولى ١٤٠٥ هـ .

ظاظا ، حسن ظاظا (معاصر):

- ١٤٠- الفكر الديني اليهودي ، دارالقلم - دمشق ، دارالعلوم - بيروت ، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م .

ظهير ، احسان الهي ظهير (ت ١٤٠٧ هـ):

- ١٤١- الاسماعيلية ، ادارة ترجمان السنة - لاهور ، ط الاولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.
- ١٤٢- البابية ، ادارة ترجمان السنة - لاهور ، ط الثالثة ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م.
- ١٤٣- البهائية ، ادارة ترجمان السنة - لاهور ، ط الثانية ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م.
- ١٤٤- الرد الكافي على مغالطات الدكتور علي عبدالواحد وافي في كتابه " بين الشيعة واهل السنة ، ادارة ترجمان السنة - لاهور ، ط الثانية ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.
- ١٤٥- الشيعة والقرآن ، ادارة ترجمان السنة - لاهور ، ط الرابعة ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٣ م.

العباد ، عبدالمحسن بن حمد العباد (معاصر):

- ١٤٦- الرد على من كذب بالاحاديث الصحيحة في المهدي ، مطابع الرشيد - المدينة المنورة ، ط الاولى ١٤٠٢ هـ .

عبدالاحد داود (معاصر):

- ١٤٧- محمد في كتاب المقدس ، ترجمة: فهمي شما ، تعليق: احمد محمد الصديق ، دار الضياء - دولة القطر ، ط الثانية ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

عبدالجبار المعتزلي ، عبدالجبار بن احمد المعتزلي (ت ٤١٥ هـ):

- ١٤٨- تثبيت دلائل النبوة ، تحقيق: عبدالكريم عثمان ، دارالعربية - بيروت .

عبدالعظيم عبدالعظيم (معاصر):

- ١٤٩- الاحاديث الواردة في المهدي في ميزان الجرح والتعديل ، رسالة ماجستير المقدمة لجامعة ملك عبدالعزيز بمكة المكرمة ، عام ١٣٩٧-١٣٩٨هـ/١٩٧٧-١٩٧٨م.

عبدالفغار ، سهيل حسن عبدالغفار (معاصر):

- ١٥٠- السنة والآثار في النهي عن التشبه بالكفار ، رسالة ماجستير المقدمة لجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة ، عام ١٤٠٠ - ١٤٠١ هـ .

عبدالمطلب ، حسن محمد محمود عبدالمطلب (معاصر):

- ١٥١- قضية الرجعة عند اليهود والنصارى وموقف الاسلام منها ، رسالة ماجستير ، جامعة الازهر ، عام ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.

العديني ، محمد بن يحيى بن ابي عمر العديني (ت ٢٤٣ هـ):

- ١٥٢- كتاب الايمان ، الدار السلفية - الكويت ، ط الاولى ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٦ م.

عطار ، د. احمد عبدالغفور عطار (معاصر):

- ١٥٣- الديانات والعقائد في مختلف العصور ، مكة المكرمة ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م.

العقبلي ، ابو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقبلي المكي (ت ٣٢٢ هـ):

- ١٥٤- الضعفاء الكبير ، دارالكتب العلمية - بيروت ، ط الاولى .

عليان ، د. رشدي عليان وسعدون الساموك (معاصر):

- ١٥٥- الاديان ، وزارة التعليم العالي - جامعة بغداد ، ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م.

عنان ، محمد عبدالله عنان (معاصر):

- ١٥٦- الحاكم بأمرالله واسرار الدعوة الفاطمية ، دارالنشر الحديث - القاهرة ، ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٧ م.

العودة ، سليمان بن حمد العودة (معاصر):

- ١٥٧- عبدالله بن سبأ وأثره في أحداث الفتنة في صدر الاسلام ، دار طبعة - الرياض ، ط الاولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

عويم ، د . عبدالحليم عويم (معاصر):

- ١٥٨- قضية نسب الفاطميين أمام منهج النقد التاريخي ، مكتبة ابن تيمية - البحرين ، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م .

الغزالي ، ابو حامد محمد بن محمد بن محمد بن احمد الطوسي الغزالي (ت ٥٠٥ هـ):

- ١٥٩- احياء علوم الدين ، بذيله تخريج: عبدالرحيم بن الحسين العراقي (٨٠٦ هـ) ، دارالكتب العلمية - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م .
١٦٠- فصائح الباطنية ، تحقيق: عبدالرحمن بدوي ، مؤسسة دارالكتب الثقافية - الكويت .
١٦١- المستمفي من علم الاصول ، تحقيق: محمد مصطفى ابوالعلا ، مكتبة الحندي - القاهرة ، ١٣٩١ هـ .

الغزي ، محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن المعاصري الغزي (ت ١٠٦٦ هـ):

- ١٦٢- حسن التنبية بما ورد في التشبيه (صورة المخطوط) ، الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة ، رقم ٢٢٠٧-٢٢٢١ حديث .

غلاب ، د . محمد غلاب (معاصر):

- ١٦٣- الفلسفة الشرقية ، مكتبة الانجلو المصرية - القاهرة ، ط الثانية ١٩٥٠ م .

الفيروزآبادي ، مجدالدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي (ت ٨١٧ هـ):

- ١٦٤- القاموس المحيط ، مصطفى البابي الحلبي واولاده - مصر ، ط الثانية ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م .

القارئي ، علي بن سلطان محمد القارئي:

- ١٦٥- ادلة ابي حنيفة الامام في ابوي الرسول صلى الله عليه وسلم ، المطبعة السلفية بمكة المكرمة ، ١٣٥٣ هـ .

القاسمي ، محمد جمال الدين القاسمي الدمشقي (معاصر):

- ١٦٦- اصلاح المساجد من البدع والعيوائد ، تحقيق: محمد ناصر الدين الالباني ، المكتب الاسلامي بيروت - دمشق ، ط الرابعة ١٣٩٩ هـ .
١٦٧- تاريخ الجهمية والمعتزلة ، مؤسسة الرسالة - بيروت ، ط الثالثة ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م .

القاضي عياض ، القاضي عياض بن موسى التحمصي (ت ٥٤٤ هـ):

- ١٦٨- الالمام الى معرفة اصول الرواية وتقييد السماع ، دار التراث - القاهرة والمكتبة العتيقة - تونس ، ط الاولى ١٣٨٩ هـ - ١٩٧٠ م .

القرطبي ، ابو عبدالله محمد بن احمد الانصاري القرطبي (ت ٦٧١ هـ):

- ١٦٩- التذكرة في احوال الموتى وامور الآخرة ، تحقيق: د . احمد حجازي السقا ، مكتبة الكليات الازهرية - القاهرة ، ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
١٧٠- الجامع لاحكام القرآن ، دارالكتب المصرية ، ط الثانية ١٩٥٤ م .

كار ، وليم كار (معاصر):

١٧١- اليهود وراء كل جريمة ، شرح وتعليق: خيرالله الطلفاح ، دارالكتاب العربي - بيروت ، ط الثانية ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م.

١٧٢- الكتاب المقدس ، وقد ترجم من اللغات الاصلية وهي اللغة العبرانية واللغة الكلدانية واللغة اليونانية ، دارالكتاب المقدس ، ص.ب ٧٢٤٠ - القاهرة .

الكتاني ، ابو عبدالله محمد بن جعفر الكتاني (ت ١٣٤٥ هـ):

١٧٣- نظم المتناتر من الحديث المتواتر ، دارالكتب السلفية بمصر ، ط الثانية .

الكشميري ، محمد انوار شاه الكشميري (ت ١٣٥٢ هـ):

١٧٤- التصريح بما تواتر في نزول المسيح ، تقديم: مفتي محمد شفيع ، تحقيق: عبدالفتاح ابو غدة ، دارالسلام - حلب ، ط الرابعة بالقاهرة ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م.

الكوجك ، محمود عبدالرحمن الكوجك (معاصر):

١٧٥- تفسير السورة التي يذكر فيها النمل من التفسير العظيم لابن أبي حاتم (٣٢٢ هـ) ، رسالة الماجستير ، جامعه ام القرى ، عام ١٤٠٥ هـ - ١٩٠٤ م.

اللالكائي ، هبة الله بن حسن بن منصور الطبري اللالكائي (ت ٤١٨ هـ):

١٧٦- اصول الاعتقاد اهل السنة والجماعة ، تحقيق: د. احمد سعد حمدان ، دار طبية - الرياض ، ط الاولى .

لسترنج ، كي.لسترنج (معاصر):

١٧٧- بلدان الخلافة الشرقية ، نقله الى العربية بشير فريسي ، مؤسسة الرسالة - بيروت ، ط الثانية ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م.

لويس ، د. برنارد لويس (معاصر):

١٧٨- اصول الاسماعيلية ، ترجمة: خليل احمد حلو وجاسم محمد الرجب ، منشورات مكتبة المثنى - بغداد .

الليثي ، د. سميرة مختار الليثي (معاصرة):

١٧٩- جهاد الشيعة في العصر العباسي الاول ، دارالجيل - بيروت ، ط الثانية ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م.

مال الله ، محمد مال الله (معاصر):

١٨٠- الشيعة وتحريف القرآن ، تقديم: د. محمد احمد النجفي ، المكتبة الاسلامية - عمان ، ط الثانية ١٩٨٥ م.

المراكشي ، ابن عذاري المراكشي:

١٨١- البيان المغرب في اخبار الاندلس والمغرب ، تحقيق: ج.س. كولان و أ. ليلي بروفنسال ، دارالثقافة - بيروت مصور عن ط ليدن ١٩٤٨ م.

المروزي ، محمد بن نصر المروزي (ت ٢٩٤ هـ):

١٨٢- السنة ، المكتبة الاثرية ، الناشر: دارالثقافة الاسلامية - الرياض .

المزي ، جمال الدين ابو حجاج يوسف المزي (ت ٧٤٢ هـ):

١٨٣- تهذيب الكمال في اسماء الرجال ، تحقيق: د. بشار عواد معروف ، مؤسسة الرسالة - بيروت ، ١٤٠٨ هـ - ١٩٧٨ م.

المسكين ، الأب متى المسكين (معاصر):

١٨٤- القديس اثنا سيوس الرسول البابا العشرون ٢٩٦-٣٧٣م ، دير القديس أنبا
مقار - القاهرة ، ط الاولى ١٩٨١م .

مسلم ، ابو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١ هـ):

١٨٥- صحيح مسلم ، تصحيح: محمد فواد عبد الباقي ، نشر وتوزيع: رئاسة ادارات
البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد - الرياض .

المقدسي ، ابن طاهر المقدسي (ت ٥٠٧ هـ):

١٨٦- البدء والتاريخ ، ط باريز ١٩١٦م اعاد طبعه مكتبة الاسدي - طهران ١٩٦٢م .

المقريزي ، تقي الدين احمد بن علي المقريزي: (ت ٨٤٣ هـ):

١٨٧- اتعاط الحنفا باخبار الائمة الفاطمية الخلفا ، تحقيق: جمال الدين الشيال ،
المجلس الاعلى للشئون الاسلامية - القاهرة ، ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م .

١٨٨- الخطط ، دار الصدر - بيروت .

الملطي ، ابو الحسين محمد بن احمد بن عبدالرحمن الملطي الشافعي (ت ٣٧٧ هـ):

١٨٩- التنبيه والرد ، مكتب نشر الثقافة الاسلامية - دمشق ، ط الاولى ١٣٦٨هـ -
١٩٤٩م .

النسائي ، ابو عبدالرحمن احمد بن شعيب بن علي بن بحر النسائي (ت ٣٠٣ هـ):

١٩٠- سنن النسائي ، بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي وحاشية الامام السندي ،
المكتبة العلمية - بيروت .

نعماني ، محمد منظور نعماني (معاصر):

١٩١- الثورة الايرانية في ميزان الاسلام ، ترجمة: سمير عبدالحميد ابراهيم ،
مطبعة عبير للكتاب - القاهرة .

نومسوك ، عبدالله نومسوك (معاصر):

١٩٢- البوذية تاريخها وعقائدها وعلاقتها بالصوفية ، رسالة ماجستير المقدمة لجامعة
الاسلامية بالمدينة المنورة عام ١٤٠٧هـ .

النووي ، محي الدين ابو زكريا يحيى بن شرف بن مري الحزامي الحواري الشافعي النووي (ت ٦٧٦ هـ):

١٩٣- الاذكار ، المكتبة الثقافية - بيروت ، ١٩٧٣م .

١٩٤- صحيح مسلم بشرح النووي ، مكتبة المثنى - بيروت ، ط الثانية ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م .

الولي ، طه الولي (معاصر):

١٩٥- القرامطة ، دارالعلم للملايين - بيروت ، ط الاولى ١٩٨١م .

الهاشمي ، د. سعيدي الهاشمي (معاصر):

١٩٦- ابن سبأ حقيقة لا خيال ، مكتبة الدار ، المدينة المنورة ، ط الاولى ١٤٠٦هـ .

الهيثمي ، نور الدين علي بن ابي بكر الهيثمي (ت ٨٠٧ هـ):

١٩٧- كشف الاستار عن زوائد البراز ، تحقيق: حبيب الرحمن الاعظمي ، مؤسسة

الرسالة - بيروت ، ط الاولى ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م .

١٩٨- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، دارالكتب العربي - بيروت ، ط الثالثة ١٤٠٢هـ -
١٩٨٢م .

١٩٩- موارد الظمآن الى زوائد ابن حبان ، تحقيق: عبدالرزاق بن حمزة ، دارالكتب
العلمية .

٢٠٠- باقوت الحموي ، شهابالدين ابو عبدالله ياقوت بن عبدالله الحموي الرومي البغدادي (ت ٦٢٦ هـ):
معجم البلدان ، دار احياء التراث العربي - بيروت ، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

٢٠١- يوسف حنا نصرالله (معاصر):
الكنز المصود في قواعد التلمود ، بيروت ، ط الثانية ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م.

ج - المراجع الأجنبية

Ayyoub, Mahmoud;

- 1- Redemptive Suffering in Islam, A Study of Devotional Aspects of Ashura in Twelver Shi'ism, Mouton Publ., The Hague, Paris, N.Y., 1978.

Bayat, Mongol,

- 2- Mysticism & Dissent, Socioreligious Thought in Qajar, Iran, Syracuse Univ. Press 1982.

Berry, Gerald L.,

- 3- Religions of the World, Barnes & Noble, Div. of Harper & Row, N.Y. - London, 1947, 1956.

Browne, E. G.,

- 4- A Lit. History of Persia, T. Fisher, London 1909, Camb. U.Press, 1924, reprint.

Coomaraswamy, Ananda K.,

- 5- Hinduism & Buddhism, Philosophical Lib., N.Y., n.d.

Dawoodi Bohra Commission,

- 6- Dawoodi Bohra Commission Report, Nathwana Commission Report, Bombay-Ahmadabad, May 1979.

Dadachahji, F.K.,

- 7- Light of the Avesta in the GHATHAS, Bombay 1913.

Dadbury, Henry J.,

- 8- "Acts & Eschatology" p.300-321 in W.D.Davies & D. Daube(ed.), The Background of the New Testament & its Eschatology, Camb. at the U. Press, 1964.

Dhalla, Manckji Nusservanji Ph.D.,

- 9- Zoroastrian Theology, from the earliest times to the present day., N.Y. 1914.

Dowson, John M.R.A.S.,

- 10- A Classical Dictionary of Hindu Mythology & Religion, Manu Publ., Niw Dehli, 1978 Reprint.

Duchesne - Guillemin, J.,

- 11- The Western Response to Zoroaster, Oxford at the Clarendon Press 1958.

- 12- Encyclopaedia Judaica, Keter Press Publ. House, Jerusalem, 1972.

- 13- The New Catholic Encyclopaedia, Cath. Univ. of America, Washington D.C., U.S.A., 1976.

Hastings James (edit.),

- 14- Encyclopaedia of Religion & Ethics, I & I Clark, Edinburgh, 1980 reprint.

Enayat, Hamid,

- 15- "Iran: Khomeini's Concept of the Guardianship of the Juris-consult",
p.160-180 in James P. Piscatori(ed.), **Islam in the Political
Process**, Camb. U. Press 1983.

Esslemont, J.E.,

- 16- **Baha'ullah & the New Era**, The Baha'i Publ. Trust, London, 1974.

Epstein, Rabbi Dr. I.(ed.),

- 17- **The Babylonian Talmud**, The Soncino Press, London, 1938.

Fathezam, Hushmand,

- 18- **The New Garden**, Baha'i Publ. Trust, New Delhi, 1985.

Fuchs, Stephen,

- 19- **Rebellious Prophets**, Asia Publ., Bombay, 1965.

Friedlaender, Von Israel,

- 20- "Abdullah b. Saba der Begründer der Ši'a und Sein jüdischer Ursprung",
Zeitschrift für Assyriologie, Stassburg XLIII, 1910, 1-46.

Goitein, S.D.,

- 21- **Jews & Arabs**, Schocken Book N.Y., 1974, third revised ed.
22- **Good News Bible**, Bible Societies, Collins/Fontana, N.Y., 1976.
23- **The Gospel of Barnabas**, Trans. by Lonsdale & Laura Ragg, Clarendon
Press, Oxford. Reprinted by Begum Aisha Bawany Waqf, Kye., 8th ed., 1980.

Habsell, Grace,

- 24- **Prophecy & Politics**, Westport Conn., 1985.

Haug, Martin,

- 25- **Essays on the Sacred Language & Writings in the Religion of the
Persia**, Trubner & Co., London, 1878.

Hoekema, A.A.,

- 26- **Seventh Day Adventism**, Paternoster Press Ltd., Devon(Eng.), 1972.

Hussain, Jassim M.,

- 27- **The Occultation of the Twelfth Imam**, The Muhammadi Trust, Lon. 1982.
London, 1982.

Hussain, S. Irtiza,

- 28- **Parallel Faiths & The Messianic Hope**, Faculty of Theology, Aligarh
Muslim Univ., 1971.

Ikeda, Daisaka,

- 29- **Buddhism, The First Millennium**, Kodansha Ltd., Tokyo, 1977.

Jafri, S. Hussain M.,

- 30- **The Origins & Early Development of Shia Islam**, Longman, London, 1979.

Jackson, A.V. Williams,

31- Zoroaster, The Prophet of Ancient Iran, Mc Millan Co., London, 1901.

Katsh, Abraham I.,

32- Judaism in Islam, Biblical & Talmudic Backgrounds of the Koran & its Commentaries, N.Y. U. Press, 1954.

Kelidar, Abbas,

33- "Ayatollah Khomeini's Concept of Islamic Government" in Alexander Cudsi, Ali E.H. Dessouki(ed.), Islam & Power, Croom Helm, 1981.

Khumayni, Roohullah,

34- "40 Hadith Part 2, Al-Tawheed vol.11 No.4, 1405 p.12-39, Sazmane-Tablighat-e-Islami, Tehran.

Klein, Isaac,

35- A Guide to Jewish Religious Practice, The Jewish Theological Seminary of America, N.Y., 1979.

Lewis, Bernard,

36- The Assassins, Weildenfeld & Nicolson, 1967.

37- Origins of Ismailism, W. Heffer & Sons Ltd., Camb., 1940.

Manley, The Rev. G.I.,

38- The Return of Jesus Christ, Inter-Varsity Press, London, 1969 reprint.

Margoliouth D.S.,

39- "On Mahdis & Mahdism", Proceedings of the British Academy, London, 1915.

Mills, Dr. L.H.,

40- Zoroastra, Philosophy theAchaemenids, and Israel, F.A. Brockhaus, Leipzig, 1905-1906.

Momen, Moojan,

41- An Introduction to Shi'i Islam, 46 High Str., Kidlington, Oxford OX5 2DN, 1985.

Muller, Max(ed.),

42- Sacred Books of the East, vol.XXI, Zend Avesta, transl. L.H. Mills, Part III, Oxford 1887.

Noss, John B.,

43- Man's Religions, Mac Millan Publ. Co. N.Y., Collier Mac M., London, 1963.

Pelley, Colonel Sir Lewis,

44- The Miracle Play of Hassan & Hussain, collected from the oral tradition, revised with notes by Arther N. Wollaston, W.H. Allen & Co., London 1979.

Sachedina, Abdul Aziz Abdul Hussain,

- 45- **Islamic Messianism, The Idea of Mahdi in Twelver Shi'ism,**
S.U. of N.Y. Press, Albany, 1981.

Salih, M. Osman,

- 46- **Mahdism in Islam upto A.H.260/874A.D. & its Relation to Zoroas-
trian, Jewish & Christian Messianism, Ph.D. Thesis, Edinburgh
Univ., 1976.**

Schoeps, Hans-Joachim,

- 47- **The Religions of Mankind, Anchor Books, N.Y., 1966.**

Tabatabai, Allamah Sayyid Muhammad Husayn,

- 48- **Shi'a, trans. by Sayyid Husayn Nasr, Ansariyan Publ., Qum, Iran,
1401 A.H.-1981 A.D., 5th edition.**

Von Joseph,

- 49- **"On the Genesis & Development of the Twelver Shia Three-Tenet
Shahadha", Der Islam, 47-1971, pp.265-272.**

Walker, Benjamin,

- 50- **Hindu World, encyclopaedia survey of Hinduism, London, 1968.**

Waxman, Meyer,

- 51- **A History of Jewish Literature, Thomas Yoseloffi Ltd., New Jersey,
London, 1960.**

Wellhausen, J.

- 52- **The Religious Political Faith of Early Islam, North Holland Publ.
Amsterdam, 1975.**

فهرس الموضوعات العامة

مقدمة

١ - ٦٢

- ٢ اسباب اختياري الموضوع
- ٢ منهج البحث
- ٥ خطة البحث
- ٦ كلمة الشكر
- ٧ الشيعة لغة واصطلاحا
- ١١ الرجعة لغة واصطلاحا
- ١٨ المصادر والمراجع الخاصة بالرجعة
- ٢٢ توثيق المصادر المعتمد عليها من وجهة نظر الشيعة
- ١٦٢ اختصارات
- انظر فهرس المصادر والمراجع للشيعة ص ٥٠٣ - ٥٤٧ في الأرقام الجديدة

٦٢ - ١١٤

تمهيد : الرجعة في الامم السابقة

المبحث الاول : اليهود وعقيدة الرجعة (تمهيد)

- ٦٤ - الخلاص وعقيدة المخلص المسيح
- ٦٧ - خلط اليهود بين الرب والمسيح وبين الدنيا والآخرة
- ٧٤ - شخصية المخلص المسيح
- ٧٦ - صلة عقيدة المخلص المسيح بآخرين
- ٨١ - اوصاف عهد المسيح
- ٨٤ - تطور حديث لعقيدة المخلص المسيح
- ٨٥ - تناسخ الارواح في الديانة اليهودية

المبحث الثاني : النصارى وعقيدة الرجعة (تمهيد)

- ٨٩ - يوحنا المعمدان وإيليا
- ٩٥ - اعتقاد النصارى بمجي يسوع الثاني
- ٩٧ - رؤيا يوحنا اللاهوتية
- ٩٩ - تطور عقيدة المجي عند النصارى

١٠٣	المبحث الثالث: عقيدة الرجعة في الديانات الاخرى
"	✓ - المجوس
١٠٧	✓ - عقيدة تناسخ الارواح في الاديان المختلفة
١١٢	خاتمة
١١٥ - ١٢٧	الباب الاول : عقيدة الرجعة في فرق الشيعة غير الاثنى عشرية
"	تمهيد الباب
١١٦	الفصل الاول : عبدالله بن سبا ونشأة عقيدة الرجعة
١٢٩	الفصل الثاني: الكيسانية
"	- بعد مقتل الحسين رضي الله عنه
١٣٠	- المختار وحركته
١٣٢	- فرق الكيسانية
"	١- الفرق القائلة بغيبة محمد بن الحنفية
١٣٧	٢- الفرق القائلة بموت محمد بن الحنفية
١٤٣	الفصل الثالث: المغيرة بن سعيد
١٤٦	الفصل الرابع : الزيدية
١٤٨	الفصل الخامس: الامامية
١٥٠	الفصل السادس: الاسماعيلية
١٥٤	- الفاطميون
١٥٨	- النزارية والمستعلية
١٥٩	- القرامطة
١٦٢	- الدروز
١٦٤	الفصل السابع : النصيرية
١٧٠	الفصل الثامن: الشيخية والبابية والبهائية
١٧٢	شبهة ومناقشتها
١٧٦	خاتمة الباب
١٧٨ - ٢٢٩	الباب الثاني : استدالات الشيعة الاثنى عشرية في اثبات عقيدة الرجعة
"	تمهيد الباب

الفصل الاول : المهدي المنتظر وما يتعلق بظهوره في زمن الرجعة (تمهيد) ١٧٩

" - عقيدة الانتظار

١٨٢ - احاديث ترك التوقيت

١٨٤ - مؤشرات وقت بداية خروجه

١٨٦ - موقف القائم من العرب

١٨٨ - تعذيبه الشيخين واقامة الحد على عائشة رضي الله عنهم

١٨٩ - تعذيبه للنصاب

١٩١ - انصار المهدي وجنوده

١٩٤ - تجديد القائم لبعض الامور وتغييرها

١٩٦ - بلوغ اتباع القائم حد الكمال

الفصل الثاني : الاستدلال بالقرآن الكريم على الرجعة (تمهيد) ٢٠٠

٢٠٤ - آيات الغيب

٢٠٥ - المناقشة

" - قدرة الله تعالى

٢٠٧ - المناقشة

٢٠٨ - تكرار الحياة والممات

٢١٠ - المناقشة

٢١٢ - اصحاب المهدي

٢١٣ - المناقشة

٢١٤ - آيات الانتظار والمبر

٢١٥ - المناقشة

٢١٦ - تسوية الرجعة بالآخرة عند الاثنى عشرية

٢٢١ - المناقشة

" - آيات الوعد بالنصر وتأخيرها

٢٢٩ - المناقشة

٢٣٢ - قاعدة التفريق بين الموت والقتل

٢٣٣ - المناقشة

- ٢٣٥ - اكمال الدين بالأئمة
- ٢٣٧ - المناقشة
- " - آيات العذاب الواقعة على الأعداء في الرجعة
- ٢٤٣ - المناقشة
- ٢٤٤ - علي بن ابي طالب رضي الله عنه كدابة الأرض
- ٢٤٦ - المناقشة
- ٢٤٨ - تسوية الحشر بالرجعة
- ٢٤٩ - المناقشة
- ٢٥٢ - آيات بينات من كتاب الله ترد عقيدة الرجعة
- " - المجموعة الاولى
- ٢٥٦ - المجموعة الثانية
- " - المجموعة الثالثة
- ٢٥٧ - المجموعة الرابعة
- ٢٥٩ - المجموعة الخامسة
- ٢٦٠ - المجموعة السادسة
- " - ابطال الفبيبة
- ٢٦٢ - الفصل الثالث : الاستدلال بالحديث على الرجعة (تمهيد)
- ٢٦٤ - الاجماع والتواتر وضرورة المذهب
- ٢٧٠ - نماذج من احاديث الرجعة
- ٢٧٨ - احياء الأئمة الموتى
- ٢٨٠ - تعقيب
- ٢٨٤ - احاديث احوال المحتضر والمقبور
- ٢٨٧ - الأدعية المأثورة والرجعة
- ٢٩٢ - احاديث وآثار ترد عقيدة الرجعة
- ٢٩٥ - ردود اهل البيت رضي الله عنهم على الرجعة
- ٣٠٢ - حكم العلماء (السنة) فيمن يقول بالرجعة

٣٠٤ **الفصل الرابع : الاستدلال بوقائع الامم السابقة على الرجعة**

- ٣٠٥ - نماذج باستدلالاتهم بهذه القاعدة على الرجعة
- ٣١٢ - رجعة بعض الأنبياء والأولياء
- ٣١٥ - عيسى بن مريم عليه السلام
- ٣٢١ - اهل الكهف دليل على الرجعة
- ٣٢٢ - استدلال الحر العاملي بالقاعدة
- ٣٢٣ - مناقشة القاعدة

٣٣٢ - ٣٣٠

الخاتمة

٣٣٧ - ٣٣٣

ملحق رقم (١) : جداول

- ٣٣٤ ١- جدول احوال الأئمة من "تنقيح المقال في احوال الرجال"
- ٣٣٥ ٢- جدول ميلاد ووفيات الأئمة عند الاثنى عشرية
- ٣٣٦ ٣- جدول ابواب الأئمة عند النصيرية
- ٣٣٧ ٤- جدول الوقف

٤٦١ - ٣٣٨

ملحق رقم (٢) : مختارات من نصوص الشيعة في الرجعة

- ٣٣٩ ١- ملخص الاعتقاد في النفية والظهور ورجعة الأئمة من "الرام الناصب"
- ٣٤٤ ٢- رواية جابر الجعفي في رجعة الحسين رضي الله عنه والأئمة من "الخرائج والجرائح"
- " - المصادر التي ذكرت الرواية
- " - دراسة رواية الحديث من خلال اقوال نقاد الاثنى عشرية
- " ١- ابو سعيد سهل بن زياد الآدمي الرازي
- ٣٤٥ ٢- حسن بن محبوب
- " ٣- ابن فضال
- ٣٤٦ ٤- سعد الجلاب
- " ٥- جابر بن يزيد الجعفي
- ٣٤٩ - صورة النص من "الخرائج والجرائح"
- ٣٥١ - صورة النص من "مختصر بمائر الدرجات"

- ٣- رواية ابي حمزة الشمالي في خلق الأئمة وخصائصهم ورجعتهم
من " الواحدة " نقلا عن كتب الشيعة الاثنى عشرية الاخرى
- " - المصادر التي ذكرت الرواية
- ٣٥٤ - دراسة رواية الحديث من خلال اقوال نقاد الشيعة الاثنى عشرية
- " ١- الحسن بن محمد بن جمهور القمي
- " ٢- محمد بن الحسن بن عبدالله
- " ٣- جعفر بن محمد البجلي
- " ٤- احمد بن محمد بن خالد البرقي
- " ٥- عبدالرحمن بن ابي نجران التميمي الكوفي
- ٣٥٥ ٦- عاصم بن حميد
- " ٧- ابو حمزة الشمالي
- ٣٥٦ - صورة النص من " مختصر بصائر الدرجات "
- ٣٦٠ ٨- صور لنماذج من الادعية المروية عن الأئمة من كتب الشيعة الاثنى عشرية
- ٣٦٢ - صور من "من لا يحضره الفقيه "
- ٣٦٩ - صور من " المصباح "
- ٣٨٤ - صورة من " تحفة العوام مقبول "
- ٣٨٥ - صور من " دعائي صنمي قريش "
- ٣٨٧ - صورة من " اللؤلؤ النضيد "
- ٣٨٨ - صور من " نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت "
- ٣٩١ - صور النشرة " مرك بر أمريكا
- ٣٩٥ ٥- رواية عبدالكريم الخثعمي في انظار ابليس الى يوم الوقت معلوم من " مختصر بصائر الدرجات "
- " - المصادر التي ذكرت الرواية
- " - دراسة رواية الحديث من خلال اقوال نقاد الاثنى عشرية
- " ١- محمد بن الحسين بن ابي الخطاب
- " ٢- موسى بن سعدان
- ٣٩٦ ٣- عبدالله بن القاسم الحضرمي
- " ٤- عبدالكريم بن عمرو الخثعمي
- ٣٩٧ صورة النص من " مختصر بصائر الدرجات "

٢٩٩ ٦- رواية المفضل بن عمر في احوال المهدي والرجعة من كتب
الاثنى عشرية والنصيرية

" - المصادر التي ذكرت الرواية

٤٠٢ - دراسة رواة الحديث من خلال اقوال نقاد الاثنى عشرية

" ١- محمد بن ابراهيم بن محسن المطارآبادي

" ٢- ابراهيم بن محسن المطارآبادي

" ٣- حسين بن حمدان الخصيبي

" ٤- محمد بن اسماعيل الحسيني

٤٠٣ ٥- علي بن عبدالله الحسيني

" ٦- محمد بن نصير

٤٠٤ ٧- ابن فرات

" ٨- محمد بن الفضل

٤٠٥ ٩- الفضل بن عمر

٤٠٨ - صورة النص من " الهداية الكبرى " وهي اول الرواية

٤١٠ - صورة النص من "مختصر بمائر الدرجات"

٤١٣ - صورة من " بحار الانوار " وهي الرواية كاملة كما
اوردها المجلسي

٤٥٢ ٧- مقارنة من بعض النصوص الواردة في " الهفت الشريف " وكتب
الاثنى عشرية

ملحق رقم (٢) : مجموعة من المصادر التي ورد فيها صلب أو تعذيب ابي بكر
وعمر رضي الله عنهما من قبل المهدي الغائب في زمن الرجعة
(تمهيد)

٤٦٦ - صورة النص من " روضة الكافي مع مرآة العقول "

٤٦٩ - صورة النص من " الهداية "

٤٧١ - صورة النص من " اعتقادات المجلسي "

٤٧٣ - نماذج من المصنفين وكتبهم التي تذكر روايات الملب والعذاب

٤٧٤ ١- المفضل بن عمر الجعفي وصورة من كتاب "الهفت الشريف"

٤٧٥ ٢- الفضل بن شاذان وصورة من كتاب " تاريخ الامام الثاني عشر

٤٧٦ ٣- علي بن ابراهيم القمي

- ٤٧٦ ٤- ابي النصر محمد بن مسعود العياشي
- ٤٧٧ - صورة النص من " تاريخ الامام الثاني عشر
- ٤٨٥ ٥- الحسين بن حمدان الخصبي
- " ٦- محمد بن علي بن الحسن بن بابويه الصدوق
- ٤٨٦ - صورة النص من " هداية الكبرى "
- ٤٨٨ - صورة النص من " اكمال الدين "
- ٤٩١ ٧- ابو جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري
- ٤٩٢ - صورة النص من " دلائل الامامة "
- ٤٩٤ ٨- محمد بن الحسن الطوسي
- " ٩- ابو علي الفضل بن الحسن الطوسي
- " ١٠- ابو منصور احمد بن علي بن ابي طالب الطبرسي
- ٤٩٥ ١١- عبدالحميد بن ابي حديد
- " ١٢- حسن بن سليمان الحلي
- ٤٩٦ - صورة النص من " مختصر بمائر الدرجات
- ٤٩٨ ١٣- علي بن يونس العاملي النباطي البياضي
- " ١٤- السيد الداماد الاسترآبادي
- ٤٩٩ - صورة النص من " شرعة التسمية "
- ٥٠١ ١٥- محمد بن المرتضى الفيض الكاشاني
- " ١٦- محمد بن الحسن الحرالعاملي
- " ١٧- هاشم بن سليمان البحراني
- ٥٠٢ ١٨- محمد باقر المجلسي
- ٥٠٣ ١٩- نعمة الله الجزائري
- " ٢٠- ابو الحسن العاملي الفتوني
- ٥٠٤ ٢١- احمد الاحساني
- " ٢٢- عبدالله شبر
- ٥٠٥ - صورة النص من " الرجعة "
- ٥٠٩ - صورة النص من " حق اليقين "

- ٥١١ ٢٣- علي اليزدي الحائري
- ٥١٢ - صورة النص من " الزام الناصب "
- ٥١٧ ٢٤- محمد علي كربلائي
- " ٢٥- مجهول (وهو صاحب رسالة " عقد الدرر في بقر بطن عمر)
- ٥١٨ - صورة من رسالة " عقد الدرر "
- ٥٢٠ ٢٦- جعفر بن منصور اليماني (اسماعيلي)
- " ٢٧- ضياء الدين الاسماعيلي
- " ٢٨- محمد حسن الشيخ سليمان الاعلمي المهرجاني الحائري (معاصر)
- ٥٢١ ٢٩- محمد رضا الطبسي النجفي (معاصر)
- " ٣٠- السيد جواد السيد آل علي الشاهرودي (معاصر)
- ٥٢٢ ٣١- عبدالعزيز عبدالحسين ساكدينا (معاصر)
- " ٣٢- جاسم حسين (معاصر)
- ٥٢٤ - ٥٢٥ فهرس الآيات القرآنية التي استدلت بها الشيعة على الرجعة
- " - من سورة البقرة
- ٥٢٥ - " " آل عمران
- ٥٢٦ - " " النساء ، المائدة ، الانعام
- ٥٢٧ - " " الاعراف ، التوبة ، يونس
- ٥٢٨ - " " الرعد ، ابراهيم ، الحجر ، النحل ، الاسراء
- ٥٢٩ - " " الكهف ، مريم ، طه ، الأنبياء
- ٥٣٠ - " " الحج ، المؤمنون ، النور ، الشعراء ، النمل ، القصص
- ٥٣١ - " " الروم ، السجدة ، سبأ ، يس ، ص ، غافر
- ٥٣٢ - " " الشورى ، الزخرف ، الدخان ، الجاثية ، الاحقاف ، الفتح
- ٥٣٣ - " " ق ، الذاريات ، الطور ، النجم ، القمر ، الممتحنة ، الصف ، القلم ،
المعارج ، الجن
- ٥٣٤ - " " المدثر ، القيامة ، النبأ ، النازعات ، عبس ، الانشقاق ، الطارق ،
الشمس
- ٥٣٥ - " " الليل ، الضحى ، القارعة

٥٦٣ - ٥٣٦

فهرست المصادر والمراجع

٥٣٦

أ - المصادر والمراجع الشيعية

٥٤٦

ب - المصادر والمراجع لأهل السنة وغيرهم

٥٦٠

ج - المراجع الأجنبية

٥٧٣ - ٥٦٤

فهرس الموضوعات العامة

استدراك

ملاحظة

انبه القاري على أنني حاولت المحافظة على النصوص المقتبسة كما هي وان وقع فيها بعض الأخطاء الإملائية أو النحوية، وأشير أحيانا الى ذلك بكلمة (كذا)، أو انبه اليه في الحاشية.

رقم الصفحة	السطر أو الحاشية (ح)	استدراك
٨	٣	قد سقط اثناء الطباعة بقية كلام المفيد فينبغي ان يضاف: " ... فهو على التخصيص لا محالة لاتباع امير المؤمنين صلوات الله عليه على سبيل الولاء والاعتقاد لامامته بعد الرسول صلوات الله عليه بلا فصل، ونفى الامامة عن تقدمه في مقام الخلافة ...))
٢١	٣	يضاف: قد وقفت على كتاب آخر في الرجعة بعنوان " ايقاظ الامة من الضجة في اثبات الرجعة " للمعاصر محمد مهدي الموسوي الاصفهاني، مطبعة النجاح، بغداد، ط ١٩٦٦م.
٣٠	١١-٩	قد يكرر تعريف بدلائل الامامة ص ٣٨.
٩٦	(ح) ٣	شرح كلمة التجديف في غير محله فينبغي ان يكون في صفحة ٩٧ حاشية ١.
١٠٧	(ح) ١	ينبغي ان يقرى عبدالله نومسوك/البوذية تاريخها وعقائدها وعلاقة الصوفية بها، رسالة ماجستير مقدمة للجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة عام ١٤٠٧هـ ص ٢٥٠.
١٢٦	(ح) ٣	يضاف: الكليني/روضة الكافي مع مراة العقول ط حجري ٢٧١/٤، الاربلي . . .
١٤٦	(ح) ٤	قد تكرر هذه الترجمة فينبغي ان تكون في صفحة ١٤٣ (ح) ٤.
١٨١	(ح) ١	يضاف: وعباية الاسدي هو من خواص اصحاب امير المؤمنين. انظر المامقاني/تنقيح المقال ١٣١/٢-١٣٢. ولترجمة ابن الكواء انظر ص ٢٠٦.
١٨٢	(ح) ٣	يضاف: ولترجمة ابي حمزة الثمالي انظر ص ٢٥٥.
١٩٢	(ح) ٢	يضاف: وروى الخبر الكليني باختلاف عن لفظ الكشي، فذكر قيس بن عبدالله بن عجلان في تلك المعابة بدل ميسر بن عبدالعزيز وعبدالله بن عجلان، وقيس هذا كما قال المجلسي في مراة العقول ٢٣٠/٤ " غير مذكور في كتب الرجال".
١٩٦	(ح) ١	يضاف: هكذا ذكره عن روضة الكافي ولم اقف عليه.
	(ح) ٣	في آخر الحاشية يضاف: وكذا رواه بهذا اللفظ حسن بن سليمان في مختصر بصائر الدرجات ١١٧.

رقم الصفحة	السطر أو الحاشية(ح)	استدراك
٢٠٢	(ح) ١	انظر الكليني/ اصول الكافي كتاب الحجة باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة عليها السلام /١
٢٢٧	(ح) ٦	يضاف: انظر الكليني/ روضة الكافي مع مرآة العقول ط حجري ٣٦١/٤ ، البرهان ٢/٢١٨٠
٢٨٥	(ح) ٣	يضاف في السطر الرابع بعد الدرجات ، وذكره ايضا المجلسي في بحار الانوار ٥٣/٩٨٠
٣٢٠	(ح) ٧	الكليني/ روضة الكافي: هكذا نقله السيد داماد كما سيأتي ولم اقف عليه .
٣٢٤	(ح) ١	ينبغي ان يقرئ سطر ١١ منها " للحديث باللفظ الذي يحاولون اثباتها " .
٤٥٩	(ح) ٢	قد ذكر لي ان هذا الحديث في الكافي ولم اقف عليه بعد .